

فه ستمضامين

	CHIEF CO.	
صفحہ	مضمون	نمبرثار
11	تقريظ بحقق المسنت حفزت مولانامفتي رب نواز دامت بركاتهم	f
La den	تقريظ: ذبى دورال حضرت علامه عبدالغفارة ببى حفظه الله	۲
40	تقريظ: حفزت پير جي سيد مشتاق على شاه دامت بر كاتبهم	۳
ry	تقريظ: عمدة التحقيق ، شيخ التغيير حصرت مولا نامقصودا حمد حفظه الله	٣
44	تقريظ: بقية السلف حضرت مولانا قارئ عليم الدين شاكر حفظه الله	۵
۳۸	مقدهةالكتاب	4
۵۰	ثناقضات	2
۷۵	اكاذيب وافتراءات	٨
91"	جهالتين	9
9.4	گشیااور بازاری زبان	(+
1++	باباول: احادیث رسول ﷺ اور ترک رفع یدین	()
101	احاديث عبدالله بن مسعود رضى الله عنه	ir
	تحقیق کے آنینے میں	
1+1	متن وتر جمد حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه	IP-
1.4	to 7	10"
1+1-	فاك	10
1+0	عدى مخين المساورين ا	14
100	محدثين سامام ترغذى رحمدالله كى توثيق	14
104	محد شن سامام منادين السري رجه الله كي توثيق	tA

انتشاب

احقرا پنی اس کاوش کوامام الل السنت، باسان مسلک حقه، شیخ الحدیث وانتفیر، ثقة ثبت محمقق حضرت مولا نامحمة مرفراز خان صفدر رحمة الله عليه كياسم كراي سے انتساب كرتا ہے۔جو اسلاف امت کے جانشین اورا کا براہل السنت والجماعت احناف (علمائے ویوبند) کشر الله سوادهم كمعتمد عليين

جنهول نے تعلیمات اکابرالل السنت والجماعت رحمهم الله کی نشرواشاعت اورمسلک حقد کی یا سانی کو اپنا مقصد حیات بنایا اورجن کی تصانیف عالیہ سے انشاء اللہ ہمیشہ متلاشیان حق راوحق یاتے رہیں گے اور باطل لرزہ براندام رہےگا۔

نازاحم غفرله دًا كَانْ بِعِوْنِ شَاهِ تَحْصِيلِ دِيها لِيوضِلْعِ اوكارُه +FFI_9IPPFIF

تسكين لعينين	تسكيين لعينين
۳۹ دومراجواب 🌁 🕒	19 تحدثین سے امام دکیج بن الجراح رحمہ اللہ کی توثیق ۔ ۱۰۷
۳۰ تيراجواب	*۲۰ فاكده
اس تير يوام را مراض كاجواب	۲۱ محدثین سے امام توری رحمد اللہ کی توثیق ۲۱
٣٢ چهاجواب	۲۲ محدثین سےامام عاصم بن کلیب رحمہ اللہ کی توثیق
۳۳ یا نجوال جواب حدیث این مسعودرضی الله عند کے شواہدات میں ایک	۳۳ غیرمقلدعلماء سے امام عاصم بن کلیب رحیہ اللہ کی توثیق ۲۱۹
٣٣ څاړنيرا / ١٥١	۲۴ محدثين سے امام عبدار حمن بن الاسودر حسالله كي قيش ٢٠٠
۵۵ سندی تحقیق ۳۵	۲۵ محدثین سے امام علقمہ بن قیس رحساللہ کی توثیق ۱۲۱
۴۶ محدثین سے امام احمد بن داؤدر حمد الله کی توشق	۲۷ میدنانشدین متعودر شی الله عند کا تعارف ۲۷
٢٥٠ محدثين سامام مسدد بن مربدر حمدالله كي توثيق	۲۷ خلاصة انتحقیق ۲۷
۲۸ محدثین سے امام خالد بن عبداللدر حمداللد کی توثیق	ه ۱۲۳ کا کده ۲۸
۲۹ محدثین سے امام حصین بن عبدالرحن رحمداللدی توثیق	٢٩ 📉 حديث عبدالله بن مسعود رضى الله عنه پر 💮 ١٢٨
۵۰ محدثین سے امام عمر و بین مر ہ رحمہ اللہ کی توثیق ۵۰	اعتراضات کے جوابات
۵۱ محدثین سے امام ابراہیم تحقی رحمد اللہ کی توثیق	۳۰ اعتراض فبرا مسيده المسيد ال
۵۲ خلاصة التحقيق ۵۲	۳۱ ال اعتراض کا پبلا جواب ۱۲۸
۵۳ شابغیر۲ ۵۳	۳۴ دومرا جواب است
۵۸ مندی تحقیق ۵۳	۳۳ تيراجواب ۳۳
۵۵ شابد قبرس	٣٠ چوقاجواب ٣٠٠
۵۹ مدی تحقیق ۵۲	ا پانچال جواب استان ا
۵۷ محدثین سے امام محمد بن نعز رحمہ اللّٰه کی آنو ثیق ۵۷	الم چيناجواب المسال
۵۸ محدثین سے امام معاوید بن عمر ورحمه الله کی توثیق ۵۸	
۵۹ محدثین سے امام زائدہ بین قدامہ رحمہ اللہ کی توثیق ۱۲۰	

{ 11	کین العینین سکین العینین	7	تسكين العينين العينين	
IAZ	چھٹا جواب	AL	٧٠ خلاصة التحقيق ٢٠	
IAA	ساتوال جواب	Ar	۲ شاپینبرس	ı
195	اعتراض نمبرس	۸۳	١٧ عبير ١١١ عبير ١١١	٢
195	اس کا پېلا جواب	۸۳	۱۹۲ شاپرنمبره	-
195	دومراجواب	۸۵	۱۱۱ شاپۇنىرا	r
195	تيسرا جواب	2	١٩١٠ شاپونير ٧	۵
191-	اعتراض نبره کاجواب		۲۰ شاپرنیم ۸	4
190	اعتراض أميرا ويستار فيان وحد طلاح والمعادة		۲۰ شاپنیرو ۲۰ شاپنیرو	۷
190	اس کا پہلا جواب		١٧ شاپرنبر١٠	۸
190	ودراجاب إياث إستان عدمت ودما		۲۱ شاپذیبراا	9
190	تيرا جواب		۷ شاپرنمبر۱۲ - شاپرنمبر۱۲ - ۲۹۵۰	*
191	چونقا جواب		INF	d .
192	يا تجوال جواب المستعمل المستعمل المستعمل المستعمل		۷ دوسرےاعتراض کا چھناجواب	٢
192	اعتراض نمبر کے ایک یہ دیا ہے۔	-3	اک حمیہ کا	
194	اس کا پیلا جواب		ا که دوسرے اعبر اخنی کابرا توال جواب	
194	دومراجواب بيايين المسلك مديد المالية		المراض غبر ٣	
	تيرابواب الماسينيد		۷ اس کا پہلا جواب کے اس کا پہلا جواب	
r+1	اعتراض نمبر ۸ کاجواب		۵۸ دومرا جواب	
r • r	امام عبدالله بن مبارك رحمه الله بعضوب جرح كايبلا جواب		ا کتیراجواب ۱۸۲	
r+2	وومرا تواب		۷ چھاجاب	
-	تيراجواب	1.1	٨ پانچوان جواب 🐧 ۱۸۷	•

{ 13 }	سكيين العينين	Ť	{ 12 }	تسكين العينين	-0
raa	ا ما م ابوغلی طوی رحمدالله کا حواله	irr	rim	ا پوتفاجواب	۰۲
roy	امام ابن القطان الفائ رحمه الله كاحواليه		riz	١٠ پانچال جواب	٠,-
ray	امام دارقطنی رحمه الله کاحوالیه		rr+	١٠ امام ثانعي رحمه الله ي منسوب جرح كي حقيقت	٠١٠
roy	حافظا بن قیم رحمه الله کاحواله		rr.	١٠ پہلےحوالے کی حقیقت	۰۵
roy	ا مام احمد بن حنبل رحمه الله كاحواليه		PFI	ا دومرے حوالے کی حقیقت	٧.
roy	آمام علا وَالدين ماردين رحمه الله كاحواليه		. rep	١٠ تيرے حوالے کي حقيقت	
roy	امام ايوجعفر طحاوي رحمه الشركاحواليه		rro	۱۰ امام احد بن خلبل دحمدالله سے منسوب جرح کی حقیقت	٨٠
ra4	عافظ ابن دقیق العیدرحمه الله کاحواله		772	۱۱ امام ابوحاتم ر <mark>ازی رحمه الله ہے منسوب جرح کی حقیقت</mark>	• 9
roz	امام جمال الدين زيلعي رحمه الشركاحواليه	JP 4	rra	ا امام دار قطنی رحمه الله سے منسوب جرح کی حقیقت	1.
ron	اما م ملاعلی القاری رحمه الله کاحوالیه	II" I	rrz	ا حافظ ابن حبان رحمه الله عنسوب جرح كي حقيقت	11
rantan	امام ابعلی النیسا بوری رحمه الله کاحواله		rri	اا امام ابوداودر حمد الله بيم منسوب جرح كي حقيقت	ir
ron	امام ابواحدا بن عدى رحمه الله كاحواليه		Ph.A	اا امام یجی بن آوم رحمه الله بے منسوب جرح کی هیقت	100
ron	حافظ ابن منده رحمه الله كاحواليه	M-M	447	اا امام بخاری رحمه الله سے منسوب جرح کی حقیقت	Ir.
ron	امام عبدالغني بن سعيد رحمه الله كاحواليه	ıra .	rma	اا حافظا بن القطا <mark>ن الفاس</mark> دحمه الله سے منسوب جرح کی حقیقت	۱۵
ran	امام ابویعلیٰ اخلیلی رحمه الله کاحوالیه	IP4	ro.	ا مافظائن ملقن وامام إشبيلي رحمه الله بيمنسوب جرح كي حقيقت	14
ran	ا مام ابوعلی ابن السکن رحمه الله کا حوالیه	Im2	ror	ال امام محمد بن نفر مروزی رحمه الله بسيمنسوب جرح کی حقیقت	14
ron	امام ابو بكر خطيب بغدادي رحمه الله كاحواليه	0°A	ror	اا حافظ داری وحافظ بیقی رحمهااللہ ہے منسوب جرح کی حقیقت	IA
rag	حافظ ابوموی محمد بن انی بکر المدیق رحمه الله کاحواله	11-9	ror	ا حديث ابن مسعود رضي الله عنه كه باريم مين	19
rog	حافظ مغلطا كي رحمه الله كاحواليه	IP. •		محدثین کے فیصلے 💮 💮	
rag	امام ابوعبدالله الحاكم رحمه الله كاحواليه		raa	ال امام ژندی رحمه الله کاحوالیه	r.
r09	امام محمد بن اساعيل البخاري رحمه الله كاحواليه		raa	اا حافظا بن حزم رحمه الله كاحواليه	ri

{ 15 }	سكيين العينين	7	{14}	تسكين العينين	3
F94	وصى احمد كاحواله	1417	ry	حافظ ايوطا ہرائشلفی رحمه اللّٰد کا حوالہ	111
7 42	محدث عبداللطيف رحمه الله كاحواليه	IYA .	high tree company	حافظ قاسم بن قطلو بغارحمه الله كاحواليه	
74Z	محدث انورشاه رحمه اللدكاحواليه	147	Py.	حافظا بن حجرعسقلا ني رحمه الله كاحواليه	
711	محدث مجرحسن سنجلي رحمه الله كاحواليه	IYA	Principal and	امام ابوځد محود بن احد العینی رحمه الله کاحوالیه	10
rya	حافظا بن عبدالها دى رحمه الله كاحواليه	179	Prince and the	امام نسائی رحمہ اللہ کا حوالہ	
rya	حافظا بن كثير رحمه الله كاحواليه	14+	PAP I SHOW I	علامه عبدالحي تكصنوي رحمدالله كاحواله	
ryA	حافظ ابن جمام رحمه الله كاحواليه	141	Pypuna data:	امام ابوداو درحمه الله كاحواليه	
ryn	امام عثمان بن على اورحا فظ ابن الخراط رحمهاالله كاحواليه	147	ryo	امام نیموی رحمه الله کاحوالیه	
r49	حافظ ابن اثير الجزري رحمه الله كاحواليه	121	ryo	امام ابومجمعلی بن ذکر بارحمه الله کا حواله	
r19	امام علا وَالدين المعروف بالتقى رحمه الله كاحواليه	120	rya	سيد باکشم عبدالله يماني كاحواله	
r49	امام محمد بن احد سرخسی رحمه الله کاحوالیه	140	ryy	عبدالقا درالارنا ؤط كاحواله	
r	امام كاسانى رحمه الله كاحواليه	IZY	777	طاہر محمد در دیری رحمہ اللہ کا حوالہ	
r4•	امام بإبرتی رحمه الله کاحوالیه	144	P77	علامه منذري رحمه الله كاحواليه	
rz. Lilliples	حافظ ابن رشد المالكي رحمه الله كاحواله	۱۷۸	PYY	شيخ بإشم سندهى رحمه الله كاحواله	
rz•	امام ابرا ہیم مخعی رحمہ اللہ کاحوالہ	1∠9	IPAN	امام زبیدی رحمه الله کاحوالیه	
rz•	امام بحنون بن سعيد مصرى رحمه الله كاحواليه	14 *	PYY - CO. U.S.	اما <mark>م خ</mark> لیل احدسهار نیوری رحمهال <mark>ند کا</mark> حواله	
· Z•	امام ابوالحسن القدوري رحمه الله كاحواليه	IÀI .	PNY	امام ظفراحدعثاني رحمه الله كاحواليه	
۷.	<mark>حا فظ عبدالقادرا</mark> لقرشى رحمهالله كاحواليه	IAF	PYY	امام شيراحرعثاني رحمه الله كاحواله	
٠٠٠ المراكب ٢٠	امام ابن الى شىبەر حمداللە كالد	IAT	P12	محدث ذكر يارحمه الشركاحواله	
ء کے فیلے ۵۰	حدیث ابن معودرضی الله عند کے بارے میں غیرمقلدعلما	IAM	F12	حسين سليم كاحواليه	
Zi richman un	احد مُحد شا كرغير مقلد كاحواله	۱۸۵	P42	شخ عا برسندهی رحمه الله کا حوالیه	

{ 17	السكيين العينين		تسكين لعينين عن المحال (16 }	•
۳.,	۲۰ محدثین سے امام عبدالرحمن بن ابی لیل رحمہ اللہ کی توثیق	-4	721 20 3/10 ax 3/11	
۳.,	۲۰ سیدنابراءین عازب رضی الله عنه کا تعارف		۱۸ شعیب الارنا ؤطغیر مقلد کاحواله ۱۸	
m +1	٢٠ غلاصة التحقيق	_	۱۸ زېيرالشاويش غيرمقلد کاحواله	٨
p-1	٢٠ حديث براء بن عازب رضى الله عنه پراعتراضات	9	۱۸ عطاءالله حنيف غير مقلد كاحواله	9
	کے جوابات		۱۹ عبدالحسن بن حمدالعباد البدرغير مقلد کا حواله	٠
۳٠۱	الا اعتراض نميرا		١١ ابوعبدالرص مجمد عبدالله ينجا بي غير مقلد كاحواله	91
۳٠1	٢١ اس کا پيلا جواب		19 اعتراض غمر ۹	r
۳ • ۸	۱۱۱ دوراجواب	P	۱۹ اس کا پیلا جواب	1
	۲۱۱ تیراجواب	-	١٩ دومراجواب	10
r + 9	ااس اعتراض نمبر ۱۲ ماد ۱۳ ماد ۱۳ ماد الماد ۱۳ ماد الماد ۱۳ ماد ۱۳	r .	المتيراجواب المحاسب المحاسب المحاسب المحاسب	۵۱
110	۲۱۵ اس کا پېلا جواب		١٠ الحرا ل مبره ا فا بواب	11
	۲۱۲ رومراجواب	٧ .	ا حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں البانی غیر مقلد کا تفصیلی فیصلہ ۲۸۸	1
	۲۱۷ تیراجواب	2	ا الحاصل	Δ
	۲۱۸ چوتها جواب المسلم	۸.	ا احادیث سیدنابراءبن عازبرضی الله عنه ۲۹۲	99
	۲۱۹ پانچوال جواب	9 .	تحقيقكےآئينےمیں	
	۲۲ اعتراض غبر ۳		۲ حدیث نمبرا: بحواله مندانی یعلی الموصلی ۲۹۷	• •
	۲۲ اس کا پېلا جواب		۲ سندی تحقیق ۲	+1
***	۲۲۲ دوراجاب المالية المستعددات المالية	r	۲ محدثین سےامام ابو یعلی الموسلی رحمہ اللہ کی توثیق ۲۹۷	• ٢
r r2	۲۲۳ اعتراض تمبر ۱۳	-	٢ محدثين سے امام اسحاق بن اساعيل الطالقاني رحمه الله كي توثيق	
	۲۲۴ اس کا پېلا جواب ۲۲۰		۲ محدثین سے امام عبداللہ بن اور میں رحمہ اللہ کی توثیق 💮 💮 ۲۹۹	
rra	۲۲۵ دوراجواب بهداید ماه ۱۰۰۰ ت	s	r محدثین سے امام یزید بن الی زیادر حمد الله کی توثیق محدثین سے امام یزید بن الی زیادر حمد الله کی توثیق	*0

ىكىن العينين 19 }	Ţ	{ 18 }	تسكين العينين
(10)	0000	**********	**********
محدثین سے ابولغیم فضل بن دکین رحمداللہ کی توثیق	rrz	mrn .	۲۲۷ تیراجواب
مام خلاصة التحقيق		rrq	۲۲۷ اعتراض نمبر ۵
حديث نمبر ٣: بحواله سنن الدارقطني		rra	۲۲۸ اس کا پېلاجواب
شدى تحقيق		rr.	۲۲۹ دوبراجواب
محدثین سے احدین علی بن العلاء رحمدالللہ کی توثیق		rri	۲۳۰ اعتراض فبر۲
محدثین سے ابوالاشعث احمد بن مقدام رحمد الله کی توثیق		PPI	۲۳۱ اس کا پېلاجواب
محدثین سے ابوعبداللہ محدین بکررحمداللہ کی توثیق		PPI	۲۳۲ دوسراجواب
محدثین سے شعبہ بن جاج رحمه الله کی توثیق		rri	۲۳۳ تيراجواب
خلاصة التحقيق		rrr	۲۳۴ اعتراض نمبر ۷
حديث نمبر a: بحواله سنن الدارقطني		ere	۲۳۵ اس کی پہلی شق کا جواب
سندى تحقيق المستعلق		rra	۲۳۲ دومری شق کاجواب
محدثين إلا يوليد يحلى بن عمر بالله كالويش		rrz	۲۳۷ تیسری شق کاجواب
عد ثین سے ابوجعفر محدین سلیمان لوین رحمد اللہ کی توشق		PF2 1	٢٣٨ الحاصل
محدثین سے اساعیل بن ذکریار حدالله کی توثیق		PPA .	٢٣٩ حديث نمبر ٢: بحواله مندا بي يعلى الموصلي
حديث نمير ٢: بحواله سنداني يعلى الموصلي		rra	۲۴۰ سندی تحقیق
سندى تحقيق سندى تحقيق		mma .	۲۴۱ - حديث نمبر ۳: بحواله التمهيد لا بن عبدالبر
محدثین سے محد بن عبد الرحمن بن الي ليليٰ رحد الله کي توثيق		۳۳۰	۲۴۲ سند کی شخصیق
غير مقلد عله و عجر بن عبد الرحن بن الي ليل رحد الله ي توثيق		rr.	۲۴۳ محدثین سے عبدالوارث بن سفیان رحمداللہ کی توثیق
مدشین عظم بن عتبید رحمدالله کی توشق		mr.	۲۴۴ محدثین سے قاسم بن اصبغ رحمداللد کی توثیق
محدثین عینی بن عبدالرحن بن ایی لیل رحدالله کی توثیق		rm .	۲۴۵ محدثين سے احمد بن زمير البغد ادى رحمداللدكي توثيق
خلاصة المحقيق		rer	۲۴۶ محدثین موی بن محدالانساری رحدالله ی توش
	- 11		

the state of the s		
كين العينين 21 }	Ţ	تسكين العينين
محدثین سے رجاء بن صهبیب جرواء انی رحمد الله کی توثیق	1749	۲۷۸ ال صديث يراعتراض كايبلا جواب
محدثین سے ابوع حسین بن حفص بمدانی رحمداللد کی توثیق	r9+	۲۲۹ دوراجاب
محدثین سے قاضی ابو بوسف یعقوب رحمه الله کی توثیق	r91	۲۷۰ تیراجراب
فلاصة التحقيق		۲۷ حدیث نمبر ۷: بحوالی شرح معانی ال آثار
لياصل	rar	۲۷۲ عدى تحقيق
اهاديث عبدالله بن عمر رضى الله عنهما تحقيق ٢٧١		۲۷۳ حدیث نمبر ۸: بحواله تاریخ بغداد
کے آئینے میں		۲۷۴ عدى تقيق المناطقة
عديث نمبرا: بحواله مندالي عوانه	r90	۲۷۵ محدثین سے ابوالحن علی بن احمد رحمد اللہ کی توثیق
ندى تحقیق سندگی تحقیق	79 4	٢٧٦ محدثين سے ابراہيم بن احد قرميسيني رحمه الله كاتو يُتن
س مديث پر پيل اعتراض كاجواب	19 4	٢٧٧ محدثين سے بشر بن موى اسدى رحمدالله كي توشق
سندا بي عوانة تحقيق اليمن الدمشقى كاعكس	r9A	۲۷۸ محدثین سے عبدالباتی بن مجمالطحان رحمداللد کاتوثیق
سندا بي عوانة بتحقيق البي على النظيف كاعكس	r99	۲۷۹ محدثین مے محد بن احمد الصواف رحمد الله کی توثیق
سنداني عواند سندهمي مخطوطے كائلس	P* + +	۲۸۰ محدثین سے ابوعبد الله موئی بن داؤ درحمہ الله کی توثیق
سندانی عوانه پیرجینڈے والے مخطوطے کاعکس	F+1	۲۸۱ محدثین سے عافیہ بن بزیدر حمد الله کی توثیق
دوسر اعتراض كاجواب	m-r	۲۸۴ محدثین سے ابوالحکم زید بن الی الشغثا ورحمه الله کی توثیق
تير اعتراض كاجواب	r.r	٢٨٣ خلاصة التحقيق
پوشے اعتراض کا جواب	r + p	۲۸۴ حديث فمبر ۹: بحواله تاريخ اصبهان
يانج ين اعتراض كاجواب	r.a	٢٨٥ سري تحقيق المساهد الماه
يصطاعتراض كاجواب يصطاعتراض كاجواب	P+4	۲۸۷ محدثین سے ابولیسم اصبهانی رحمه الله کی توثیق
مديث نمبر ٢: بحاله مندالجيدي	r.2	۲۸۷ محدثین سے ابواحد محدث ن احمد العسال رحمد الله کی توثیق ۲۲۷
عدى محقيق	r + A	۲۸۸ محدثین سے ابو برمجر بن جعفر الاشعرى القزاز رحمه الله كي توثيق

(23 }	(22 }
۳۳۰ ابوالحس بونس بن محدر حمد الله كي توثيق ۳۰۸	۳۰۹ مندصیدی/نسخه خانقاه مراجیال کندیال ضلع میا نوالی کانکس ۳۹۲
۳۰۸ ايوعبدالشره يه بن فرج رحمالشدي توشق	۳۱۰ مندحميدي/نسخه دارالعلوم ديوبند کاعکس
۳۳۲ ايوغراجير بن محدر حمالله کي توشق	۳۱۱ مندحمیدی/مطبوعهٔ نیخه دارالعلوم دیو بند کانتش
۳۳۳ ابویمرعبدالرحن بن احمد القیمی رحمدالله کی توثیق ۳۰۸	٣١٢ حديث نمبر ٣٠ بحواله خلافيات بيهقى
۳۳۴ ابوابرا بیم اسحاق بن ابرا بیم انتخیبی رحمه الله کی توثیق ۳۰۹	٣١٣ سند کي شخين
۳۳۵ ابوغراحمد بن خالد بن يزيدر حمد الله كي توثيق ۳۳۵	۳۱۴ امام ابو بكر لعيبتى رحمه الله كي توثيق
۳۳۶ ابوعبدالله محدين وضاح رحمه الله كي توشق	۱۵ امام ابوسعد سعيد بن مجمد الشعبي رحمد الشركي توشيق
۳۰۷ سخون بن سعيدالمصر ي رحمه الله كي توثيق ٢٠٠٧	٣١٦ المام تحد بن غالب ابن الصفار رحمه الله كي توثيق ٢٣١٧
٣٣٨ خلاصة التحقيق	٣١٧ المام ابوالعباس احد بن مجمد البرا في رحمد الله كاتوثيق
۳۲۹ تيرياعتراض کاجواب ۳۳۹	٣١٨ المام عبدالله بن عون الخز ازرهه الله كي توثيق
۳۴۰ چوشے اعتراض کا جواب	۳۱۹ امام ما لک بن انس المدني رحدالله کي توثيق
۳۲۱ صديث تمبر ۵: بحواله اخبار الشغهاء والمحدثين ۳۱۸	۳۲۰ امام محمد بن مسلم الزهرى رحمدالله كي توثيق 💎 🕒 ۳۹۷
۳۲۲ سندی تختیق	٣٢١ المامهالم بن عبدالله رحمه الله كي توثيق
٣٢١ خلاصة التحقيق	٣٢٣ خلافيات بيمقي كے قلمی ننځ کانکس ٢٠٠٠
۲۲۳ ال حديث ير بيلياعتراض كاجواب	۳۲۳ حدیث نمبر ۲۳: بحوالدالمدونة الکبری
۳۲۵ اخبارالظهاءوالمحدثين كي سند كاتحقيق	٣٠٢ عدى تحقيق
۳۳۷ دومر اعتراض كاجواب	۳۲۵ ال حدیث پر پہلےاعتراض کا جواب ۳۰۶
۳۲۷ تير اعتراض كاجواب	٣٢٦ وومر اعتراض كاجواب
۳۲۸ پوتے اعتراض کا جواب ۳۲۸	۳۲۷ المدونة الكبري كي سند كي حقيق
هر المراض كاجواب مراض كاجواب المراض كاجواب المراض كاجواب المراض كاجواب المراض كاجواب المراض كالمراض كا	٣٢٨ ايو يكر ثير رالشهيلي رحمه الله كي توثيق
۳۵۰ چیناعتراض کاجواب ۳۵۰	٣٢٩ الوالقاسم احد بن محمد رحمه الله كي توثيق
100	201

{ 25 }	تسكين العينين	111	{ 24 }	تسكين لعينين
MYZ	ا الحاصل	~21	mrr .	۳۵۱ ساتوییاعتراض کاجواب
MYA	ا حديث جابربن سمره رضى الله عنه	-21	rrr	۳۵۲ آخویں،نو ویں، دسویں اعتراض کا جواب
	تحقیق کے آئینے میں			۳۵۳ احادیث سیدنا ابو هریره، التر سیدنا ع
r49	۲ حدیث جابر بن سمره رضی الله عنه بحواله شیخ مسلم ۲	~_~	ے آنینے	عباس, الثني سيدنا عباد بن زبير رمالان تحقيق ك
F 14	الم تخريج		Lagrania med	۳۵۴ ا۔ حدیث الی ہریر جوالدائتم پید
r 19	ا ا اس حدیث کے بارے میں پھیلائے جانے والے چند شبہات کا از الہ		(γγ. 100 (100 μ.)	۳۵۵ ای حدیث پراعتراض کا جواب
rz.	ا پہلے شبر کا از الہ ا پہلے شبر کا از الہ	rzn	κ	۳۵۶ ۲- حدیث الی هریرهٔ بحواله شن الی داود
P24	پېر بىلىدىد. 1 دوىر يەشەركازالە		WW.	۳۵۷ اله حديث ابن عباس "بحواله طبر اني
rA+	ا تیرےشبرکاازالہ	_	rra	۳۵۸ سندی محقیق
rā.	چو تھ شبر کا ازالہ عالم اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ ا		rra	۳۵۹ اس حدیث پر پہلے اعتراض کا جواب
CAT	خلاصة المياحث		THE RELEASE	۳۲۰ دوسرےاعتراض کا جواب
rar	بابدوم: اصحاب رسول ﷺ اور ترک رفع یدین		~~q	۳۶۱ ۲- حدیث ابن عباسٌ وابن عمرٌ بحواله مندالبزار
۳۸۵	سيدناعمرفاروق رضى الله عنهاورترك رفع يدين		ran	٣٩٢ عدى تحقيق
۳۸۵	الژنمبرا: بحواله مصنف ابن الي شيبه	۳۸۳	ra9	٣٦٣ خلاصة التحقيق
ray	farations.		r 69	٣٧٣ اس حديث يرايك اعتراض كاجواب
ray	عدى محقيق		May Shark	٣١٥ - سرحديث عباد بن زبير محواله خلافيات بيهق
r 91	خلاصة التحقيق		ATTENDED	٣١٦ عد کي تحقيق
m91	ا ٹرعمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں محدثین کے فیصلے		PAT :	٣١٧ ال حديث ير يبلياعتراض كاجواب
ساو بر	الزعمر فاروق رضی الله عنه پراعتراضات کے جوابات	MAA	ing i bes	٣١٨ دومر اعتراض كاجواب
W 9 P	پېلےاعتراض کا جواب		era - i -	٣٦٩ تيسر ڪاعتراض کاجواب
~99	دومراعاعتراض كاجواب		arn	٣٤٠ چوتھے اعتراض کا جواب
100				

تسكين العينين	تسكين العينين
۳۱۳ سندی محقق	۳۹۱ تير پاعة اض کا جواب ۳۹۱
۳۱۳ خلاصة التحقيق	۳۹۲ سيدناعلى المرتقني رضي الله عنداورترك رفع يدين ۴۹۲
۱۳۳۳ اس الر پراعتراض کاجواب میاسی میاسی استان پراعتراض کا جواب	۳۹۳ انژنمبر ۲: بحواله مصنف ابن الي شبيه ۳۹۳
۱۵ منا تقاب کشائی	۳۹۳ سندکی محقیق سام
۱۲ انژنمبر ۹: بحواله منداحد بن عنبل	۳۹۵ خلاصة التحقیق
∠ام قائده	۳۹۷ انزعلی رضی اللہ عنہ پراعتراضات کے جوابات سے
۱۸ سیدناابن مسعود رضی الله عنداورترک رفع بدین ۱۸۳۸	۳۹۷ پېلےاعتراض کا جواب ۳۹۷
۱۹ اژنمبر ۱۰: بحواله مصنف ابن الي شيبه	۳۹۸ دوسرےاعتراض کا جواب
۳۲۰ سندی تحقیق	۳۹۹ تيسر سےاعتراض كاجواب ۳۹۹
۳۲۱ ایک اعتراض کاجواب	۳۰۰ انرعلی رضی اللہ عند کے بارے میں محدثین کے فیصلے
۳۲۲ ارتخبراا: بحواله شرح معانی ال آثار ۴۲۰	۴۰ انژنمبر ۳: بحواله الاوسط لا بن المنذر ۴۰ ۱
۳۲۳ مندی مختن	۲۰۰ سدی شخیق ۱۳۰۰
٣٢٨ خلاصة التحقيق	۳۰۳ الرفهر ۲۰۰۳ عواله شرح معانی ال آثار
۳۲۵ اس از پراعز اض کاجواب ۴۲۵	۲۰۴ سدگر تحقیق
٣٢٧ الرنمبر١٢: بحواله طبراني	۲۰۵ ار نمبر ۵: بحواله و طامام محمد ۲۰۰۵
۵۳۵ عدی محقق	۲۰۰۱ الرنمبر۲ بحواله المدونة الكبرى
٣٢٨ الرنمبر ١٣: بحواله مصنف عبدالرزاق	۴۰۷ سیدناصدیق اکبررضی الله عنداورترک رفع پدین
هرم عدى محتيق ١٣٩	۴۰۸ از نمبر ۲: بحواله سندانی یعلی الموصلی ۴۰۸
۵۳۵ اس اثر پرایک اعتراض کاجواب	۲۰۰۹ تعبير
اسوم سيدناعبدالله بن عررضي الله عنهمااورتزك رفع يدين ١٣٥	وأيم سيدناابو بريره رضي الشعنداورترك رفع يدين مساور
٣٣٢ الرغير ١٦٠ بحواله شرح معانى الآثار	الام الرغم ٨: بحاله وَ طاما لك

29	سكيين العينين	Ĵ.	}	28 }	تسكين العينين	
۵۷۸	تابعى امام اعظم ا يوحنيفه رحمه الله اورتزك رفع يدين	rar		orz	سندى خفيق	۳۳۳
۵۸۰	امام ما لک رحمه الله اور دیگر مالکی حضرات اور ترک رفع پدین			orz.	خلاصة التحقيق	ماساما
۵۸۳	ديگرانگمه دهمهم الثداورترک رفع بدين			۵۳۸	الرعبدالله بن عمر رضى الله عنهما پر اعتراضات كے جوابات	مهم
۵۸۷	ايواب محدثين اورترك رفع يدين			orn	پہلے اعتراض کا جواب	
۸۸۵	قرون اولیٰ کے فقہاہ کرام جمہم اللہ اور ترک رفع یدین	۳۵۷		۱۵۵	دوسر سے اعتراض کا جواب	۲۳۷
۵91	كذابكون؟			ممد	تيسر باعتراض كاجواب	mm/
۵۹۳	سيدناعلى المرتضى رضى الله عنداورا بن مسعود رضى الله عند كاصحاب وتلامذه	ma9		raa	چو تصاعر اض کا جواب	
	اورتر ک رفع پدین			۸۵۵	ا ٹرعبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہاکے بارے میں محدثین کے فیصلے	4
090	سند کی شخفیق	4.		۵۵۹	الرُّنْمِر ١٥: بحواله مصنف ابن الي شيبه	44
۵۹۵	سيدناعلى رضى الله عند كے اصحاب و تلامذہ كى فہرست	الاس		۰۲۵	سيدناعبدالله بن عباس رضي الله عنهماا ورتزك رفع يدين	444
۸۹۵	سيدناعبدالله بن مسعود رضى الله عنه كے اصحاب و تلامذہ كى فہرست	MAL		٠٢۵	الرَّغْمِر ٢١: بحواله مصنف ابن الي شيبه	LLL
4+1	ال روایت پرایک اعتراض کا جواب	٣٧٣		۰۲۵	فاكده	441
4+0	چندشبهاتکاازاله	man		arr	بابسوم: تابعین وتبع تابعین ودیگرائمه	٥٣٨
4+0	شبهٔ بیرا: حدیث این عمرضی اللهٔ عنها سے دوام رفع یدین پراستدلال	MYO			اورترک رفع یدین	
HIP	شبِنمبر ۲: حدیث ابی هریره رضی الله عندے دوام پرامتدلال	יאץ		٦٢٥	تا بعی امام ابرا ہیم تخفی رحمہ اللہ اور ترک رفع پدین	
יוור	شيفېر ۲: حديث الى جريره رضى الله عنه سے دوام پراستدلال	MYZ		۵۲۵	تا بعی امام شعبی رحمه الله اورترک رفع پدین	447
AIF	شہنبر ۳: کان سے دوام پراشدلال	MYA		۵۲۵	تابعي امام ابواسحاق اسبيعي رحمه الله اورژک رفع يدنين	
719	شینمبر ۴: اذا ہے دوام پراشدلال	P 79		AFG	تا بعی امام قیس بن الی حازم رحمه الله اور ترک رفع یدین	
11.	شینبر ۵: کان اوراذ ا کے مجموعہ ہے دوام پراشدلال	r2+		۵۷۰	سيدانورشاه تشميري رحمه الله كاليك منبري فرمان	
441	شینمبر۲: رادی حدیث کے متاخرالاسلام ہونے سے دوام پر اشدلال	MZ1		04.	الرقيس بن الي حازم رحمه الله يراعتراض كاجواب	
110	خلاصة المباحث	rzr		۵۲۳	تا بعی آمام عبدالرحمن بن ابی کیلی رحمه الله اورترک رفع پدین	2

از بحقق المسنت حضرت مولا نامفتي رب نواز دامت بركاتهم مدرس: دارالعلوم فتحيه احمد پورشر قيه بهاولپور بسم الله الرحمن الرحيم

علمائے احناف اورغیر مقلدین کے درمیان جو سائل اختلافی ہیں ان میں ایک مسئلہ نماز میں رفع یدین کا ہے۔اس مسلم میں کئی طرح کا اختلاف ہے ایک اختلاف متنازعد رفع یدین کے دوام کا ہے غیر مقلدین کا دعوی ہے کہ رکوع جاتے وقت ، رکوع سے سراٹھاتے وقت اور تیسری رکعت كى ابتداء ميں رفع يدين كرنا رسول الله سان الله عنابت إدرآب سان الله الله عناب عدالة کرتے رہے جتی کہ پوری زندگی میں کسی نمازی کسی ایک رکعت میں بھی اس رفع یدین کور ک نہیں

غیر مقلدین نے بہت ی کتابوں میں بدوعوی کر رکھا ہے کدرسول اللد ساتھ اللہ وات تک رفع يدين كرتے رہ مثلاً و مكھتے: ا يصلوة الرسول: ص٢٣٢ ٢_القول المقبول: ص ١١٣ ٣ س_نورالعبنين :ص ٣٢٨

۳ _ فقاوی ثنائیہ: ج اص ۸ ۳۳ وغیرہ _

اس کے بالقابل علائے احناف کا کہنا ہے کہ رسول الله مان اللہ علی اللہ علی ملائے یدین کیا تو ہے مگراہے وفات تك كرتے رہنا ہر گز ثابت نبيس بلكة پ مان فالي في اے جواز ديا تھا۔ لبذا غير مقلدين كو چاہيے كه وہ الي احاديث پيش كريں جن ميں ميصفمون ہو كه ركوع كارفع يدين

۳۷۳ آخری التماس ara ۳۲۳ الاعتدال اكيدي كي ديگر علمي خدمات ٣٢٣ جن احادیث ہے ترک رفع یدین کا ثبوت ملتا ہے ان میں سے ایک حدیث سیدنا عبداللہ بن معدود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ۔(نسائی: ج1ص ۷۷۵، تر ندی: ج1ص ۳۵ ماالوداود: ج1ص ۱۹۹۵)

ترک رفع بدین کی اس حدیث کوئیر مقلدین کی ایک در جن سے زائد کتا پول میں صحیح یا حسن لکھا ہوا ہے اور کافی حوالہ جات کتاب میں آپ کولیس گے۔ہم یہاں دوحوالے ذکر کرتے ہیں جو کتاب کے صودہ میں نہیں ہیں۔

(١) غرباء المحديث كامام عبدالتارد بلوى صاحب للصة بين:

''المحديث كنزديك توصحاح ستد كاكل احاديث اپنے اپنے محل موقع بر قابل عمل ولائق تسليم بين'' (فنادي ستاريي: ۲۶ ص ۵۷)

ترک رفع یدین والی حدیث این مسعود رضی الله عنه صحاح سته یس سے تین کتابوں نسائی ، تر مذی اور ابوداود میں موجود ہے۔ ترک رفع یدین کی حدیث سیدنا براء بن عازب رضی الله عنه سے ابوداود (جام ۱۹۰۷) میں مروی ہے۔ ابوداود (جام ۱۹۰۷) میں مروی ہے۔

ابوداود صحاح ستہ میں شامل ہے اور قربائے المحدیث کے امام کی تصری کے مطابق صحاح ستہ کی تمام حدیثین صحیح بھی ہیں اور قامل عمل بھی۔

(۲) کرا چی کے مسعود احمد صاحب غیر مقلد نے سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے متعلق کلھاہے:

'' می سی کے کہ امام ترندی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے، اور یہ بھی سی ہے ہے کہ حسن کا درجہ سی کے بعد ہے، اس حدیث کی سند ہے شک حسن بلکہ سی کے ہند میں کوئی خاص خدشتی ہیں ہے نسبند پر کی نے کوئی خاص جرح ہی کی ہے اس حدیث پر جو پھے جرح ہوئی ہے وہ بلحاظ متن ہوئی ہے۔'' (خلاصہ طائش میں: عمل ۸)

معودصاحب كاس مديث كوسند كے لحاظ سے حج مان لينا بھى فنيمت بـ (والحمدلله)

رسول الندسان الله الله موت تک کرتے رہے ہیں۔ اسی احادیث ان کے دعوی کے موافق ہو کئی ہیں مگر نماری معلومات کے مطابق سمج یا حسن احادیث کے ذخیرہ میں کوئی اسی حدیث نہیں جس میں میں شمون ہو کہ رسول اللہ طافق پیلم نے وفات تک رکوح والا رفع پدین کہا ہے۔

اعتراف حق:

علائے احناف کا دعوی ہے کہ رکوع کا رفع پدین موت تک کرتے رہنا ثابت نہیں بلکہ آپ سائٹلیلیم نے اسے چھوڑ دیا تھا اس وعوی کوغیر مقلدین کے شیخ الکل فی الکل میاں نذیر حسین دہلوی صاحب نے بھی تسلیم کیا ہے۔

چنانچ میال صاحب لکھتے ہیں کہ:

علما عے تفافی پر پوشیرہ نہیں ہے کدرکوع میں جاتے وقت اور رکوع ہے اٹھتے وقت رقع بدین کرنے میں لڑنا، جھڑ نا تحصب اور جہالت سے خالی نہیں ہے کیونکہ مختلف اوقات میں رفع بدین کرنا اور نہ میں لڑنا، جھڑ نا تحصب اور دونوں طرح کے دالک موجود ہیں ۔۔۔۔ کچھ حجابہ رضی اللہ عنہم سے رفع بدین نہ کرنا جھی ثابت ہے ابن حزم نے اس حدیث کوچھ کہا اور ترفدی نے صن تصریح تحضر رفع بدین نہ کرنا اس بدین کا ثبوت اور عدم ثبوت دونوں مروی ہیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہا کا رفع بدین نہ کرنا اس کے متحب ہونے کے منافی نہیں ۔ (فاوی نزیر بید: جاس اس میں ، فاوی علا کے حدیث: عسم سے ۱۹۰۹)

غير مقلدين ك شيخ الاسلام ثناء الله امرتسرى صاحب لكصة بين:

''سنت یامستخب تو وای ہوتا ہے کہ'' فعل مو قو تر ک اخوی '''کبھی کیا ہواور کبھی چھوڑ اہو ''(فآوی ثنائیہ:ج6 ص ۵۸ ، فآوی علائے حدیث: ج۳ ص ۱۵۵)

غیر مقلدین رفع یدین عندالرکوع کوعموماً سنت یامتنجب کہتے ہیں اورامرتسری صاحب کی تصریح کےمطابق سنت ومتنجب وہی ممل کہلا تا ہے جمے بھی کیا ہواور کبھی چھوڑا ہو۔۔۔۔تو رفع یدین کا پر

{ 34 }

رکھتا ہو۔ پھراس کے سانھو خالفین کی کتابوں کا مطالعہ بھی ہوتو تحریر کارنگ مزید تکھر جاتا ہے۔ ماشاء الله مولانا صاحب اصول حديث جائة بين ،رجال كاعلم بهى انهيس حاصل ب اورغير مقلدين كى كتابون كامطالعه بهي كافي ركعة بين أس ليج ابنى اس كتاب ميس بهت الحيمي بحث كى

ال كتاب مي تحقيق وتنقيدا وروسعت مطالعه كاس قدر ثبوت بير ميز هي والاي الركال كمصنف كوئى ادهيز عرمعم بزرك بوكاجس كاتيس وجاليس ساله تدريسي مشغله ربابوكا جبكه حقیقت بیے کے مولا ناصاحب بالکل نوعمر ہیں ابھی شادی بھی نہیں ہوئی۔

كتاب كمشتملات يرايك نظر:

التاب كى جن خوبيول يربنده مطلع ہواان ميں سے چند درج ذيل ہيں۔

(۱) مسكدترك رفع يدين پراهاديث، آ ثار صحابةٌ وتا بعينٌ كو بحوالنقل كيا ہے۔

(٢) احادیث و آثار کی تخریج فر مائی ،ایک ایک حدیث واثر پرتخریج کرتے ہوئے متعدد ماخذ کو ذكركرتے ہيں ان ماخذكت بحوالہ جات كئ كئ سطروں پر ہج نظراً تے ہيں۔

(٣) احادیث و آثار کی سند پر بحث کرتے ہوئے رواۃ کی توشق کومحد ثین کے اصولوں سے بیان

(٣) احادیث و آثار کی سندول پر خالفین حضرات کے جواعتراضات تھے ان کادندان شکن جواب ديا ہے۔

(۵) احادیث و آثار میں ہے کسی حدیث واثر کے متن پر مخالفین کا کوئی اعتراض تھا تو اس کا بھی جواب ديا ہے۔

(٢) احادیث و آثار کوضعیف قرار دینے کے لیے مخالفین ن جن محدثین کو اپنا ہم نوا گردانا ہے محدثین کی طرف منسوب ان حوالوں کی حقیقت واضح کی ہے۔

(4) جگہ جگہ اپنی بات کی صداقت پر مخالفین کے بہت سے حوالہ جات پیش کیے ہیں۔

کچھمصنف کے بارے میں:

بہ کتاب ''تسکین العینین فی مسکة ترک رفع الیدین''ترک رفع بدین کے موضوع پر ہے جو حضرت مولانا نیاز احد او کاڑوی حفظ الله کی تحقیق و کاوش ہے مولانا صاحب نوعمر ہیں جمنتی اورمطالعہ کے دھنی ہیں۔ مجھے کئی باران کے ہاں جانے کا اتفاق ہوا، میں نے انہیں ہروقت مطالعہ میں مکن یا یا متعدد بارسرد بول میں ان کے ساتھ لائبریری میں رہنے کا موقع ملا ،سرد بول کی کمبی راتوں میں رات کو دود و بجے تک انہیں مطالعہ میں مستفرق یا یا،ان کی محنت وشوق مطالعہ کو دیکھ کر

ادر جب مطالعہ موقو ف کرتے تو کوئی نہ کوئی علمی بحث چھیٹر دیتے بھی کسی راوی کی ثقابت وتضعیف زیر بحث ہوتی مجھی سئلہ تدلیس پر گفتگوفر ماتے مجھی مخالف کے کسی اعتراض کو دہرا کر جواب عنایت فرماتے بھی کسی مسئلہ کے حل کیلئے مشورہ کرتے اور کبھی اکابر علماء کی مختوں کوداد دیے ہوئے مخالفین کی بے بسی کا تذکرہ فرماتے ۔الغرض مولانا صاحب کی ملا قاتوں اور رفاقتوں سے ية جاتا كه ماشاء الله وه ايك علم دوست انسان بين-

مولا ناصاحب نے اپنے سالہاسال کے مطالعہ کو کاغذ کے سفینے پرلائے ہیں، پچھ عرصہ پہلے ہونے دوسوصفحات يرمشمل "وين اموريراجرت كالمحقيق جائزه" كتاب عوام الناس كي خدمت ميس پيش كر يك بين بينكر ون صفحات كومخيط "مندمعاويه بن الى سفيان رضى الله عنهما" مولا نا صاحب كى ترتیب شدہ کتاب تحقیق تخ تا او فقہی فوائد کے ساتھ بہت جلد منظرعام پرآنے والی ہے۔ مولاناصاحب کی کتاب دخشکین العیمین " کی طرف متوجه موتے ہیں، یہ کتاب ترک رفع یدین کے موضوع پر ہے تخمینہ کے مطابق قریبا چھ سو سفات پر شائع ہوگی اور وہ بھی صرف اپنے دلائل پر مشمل ہے، مخالف کے دلائل کے جواب کے لیے الگ کتاب تحریر کریں گے یا ای کتاب کی دوسری جلد میں بحث ہوگی _(ان شاءاللہ)

مئلدر فع يدين يرضيح طريقة سے بحث وہی شخص كرسكتا ہے جواصول حدیث اوراساء الرجال كاعلم

، جہالتوں اور چیرہ دستیوں کوطشت از بام کیا ہے۔

(۱۴) مولاناصاحب نوجوان بھی ہیں اور متاخر بھی۔اس کہا کابر کے علوم سے استفادہ کر کے ان کی تحقیقات کوبھی کتاب کا حصہ بنایا ہے۔

(١٥) مولاناصاحب كى كتاب چونكداس موضوع كى سب كتابول سے آخر يين آربى باس لئے اس میں غیر مقلدین کے قدیم اورجدید جتنے اعتراض سامنے آسکے سب کا جواب دیا۔ یعنی غیر مقلدین کے جدیداعتراضات کا جواب خاص کرای کتاب میں ہے۔

(۱۲) اکابر کے علوم کا اصاغر مقابل نہیں کر سکتے البتہ پچھلے ادوار میں بہت سی تلمی کتابیں دنیا کی مخلف لائبريريون مين تيس جن تك دسترس مشكل تقى اب وه كتابين شائع موكر منظرعام برآ حمي ہیں اس لیے وہ کتا ہیں مولانا صاحب کے مطالعہ بین آئی ہیں ان کے حوالہ جات بھی کتاب میں شامل كردية بين-

(۱۷) دنیا بھر کی بہت ی کتب ایسی تھیں جو شائع تو ہو چکی تھیں گران سب کو یا کتان میں خرید کرلانا مشکل تھا،البتہ وہ کتابیں بلکہ یورے یورے مکتبے ی ڈیز اور کمپیوٹر میں محفوظ ہیں جب کہ رامناسابق میں کمپیوٹر سے مطالعہ کرنے کی سہولت نہیں تھی مولا ناصاحب نے کمپیوٹر سے بھی مدد کی ہاں لئے انہیں معلومات کا وافر ذخیرہ کمپیوٹرے ملاہے جے انہوں نے اپنی کتاب میں شامل

(۱۸) خلافیات بیقی میں ترک رفع یدین کی حدیث موجود ہے مگریہ کتاب دستیاب نہ تھی دوسری كتب ك حواله سے حديث بيان كى جاتى رہى فيرمقلدين نے اس حديث پر جواعتر اضات کے ،ان کا جواب اصل کتاب کود کھنے کے بعد ہوسکتا تھا۔مولا نا صاحب نے مولا نا عبدالغفار ذہبی صاحب حفظہ اللہ کے واسطہ سے خلافیات بیہ قی کے قلمی نسخے کاعکس بیرون ملک سے منگوایا اور پھرغیر مقلدین کے اعتراض کا جواب دیا ۔ قلمی نشخ کاعکس آنے سے پیتہ چلا کہ غیر مقلدین کے اعتراض میں کوئی وزن نہیں۔ (٨) كي غير مقلدين الي بهي جنبول في ترك رفع يدين كى مخالفت مين اليخ مسلمات كا ا تکار کیا ہے مولانا صاحب نے ایسے مقامات کی نشاندہی کی اور دوسرے غیر مقلدین کے حوالہ جات سے منکرین کولا جواب کیاہے۔

(٩) دورحاضر میں غیرمقلدمناظرین عموماً زبیرعلی زئی صاحب کی کتاب''نورانعینین '' کومطالعہ میں رکھتے ہیں مولانا صاحب نے اپنی اس کتاب میں علی زئی اعتراضات کے تعلی بخش جواب

غیر مقلدین کے رسالوں میں متعدد مرتبہ پڑھنے میں آیا کہ نورالعینین کتاب کا جواب اب تک نہیں آیا۔ان کےعوام تو کہ رہے تھے کہ اس کا جواب دیو بندیوں کے بس میں نہیں ہے۔ غیر مقلدین جس کتاب کو''لا جواب'' کہدرہے ہیں اس کا جواب اثنا آسان ہے کہ علمائے دیوبند کے ایک اوجوان نے دے دیا۔

(۱۰) زبیرعلی زئی صاحب تو یا کتانی غیر مقلد ہیں ،رکیس ندوی صاحب غیر مقلد انڈیا کے ہیں مولانا صاحب نے دونوں کے اعتراضات کوسامنے رکھا اور پھرمسلمہ اصولوں سے ان کا جواب

گویا بیکتاب انڈیا اور پاکستان میں کئے گئے موضوع سے متعلقہ سب اعتر اضات کا جواب ہے

(۱۱) مولانا صاحب نے مرکزی طور پررئیس ندوی اورز بیرعلی زئی کے اعتراضات کوسامنے رکھا ہے گرساتھ ساتھ دوسرے غیر مقلدین کے جواعتر اضات سامنے آئے ان کا جواب بھی دے دیا

(۱۲) کتاب میں زیادہ تر ندوی صاحب اورعلی زئی صاحب کے اعتراضات کا جواب ہے اس لئے ان دونوں کی تفنا دبیا نیوں اور اغلاط کوواضح کیا ہے۔

(۱۳) ندوی اورعلی زئی صاحبان کے علاوہ دوسرے غیر مقلدین کی بھی تضادییا نیوں ،غلطیوں

ص ۲۰۱۱، ۱۲۳، ۱۲۵ وغیره)

ز بیرطی زئی صاحب کا اچی بھی عالم نے دیو بندوا حناف کے خلاف بہت جارحانہ ہے علی زئی صاحب کی جارحانہ عبار توں کو مولا ناظہورا حمد الحسینی صاحب نے اپٹی کتاب''علمائے دیو بند پرزبیرعلی زئی کے اعتراضات کے جوابات' میں درج کردیا ہے۔

علی زئی اور ندوی دونوں میں یہ بات مشترک ہے کہ ان کی تحریروں میں تضاد بیانیاں بہت ہیں حیدا کہ مولانا صاحب نے اپنی کتاب میں اُنہیں با حوالہ درج کیا ہے ۔ نیز علی زئی صاحب کی تضاد بیانیوں کو بندہ نے بھی آج سے تین سال پہلے اپنی کتاب''زیبر علی زئی کا تعاقب'' کے آغاز میں ورج کیا تھا۔ اس کا جواب آج تک نظی زئی صاحب نے دیا اور ندہی کی اور غیر مقلد نے ۔ ندوی اور علی زئی اختلاف:

ندوی اورعلی زئی صاحبان اگر چہ علائے دیوبند کی خالفت میں متحد تھے مگران کا آپس میں کافی اختلاف تھامشلا۔۔۔۔

(۱) ندوی صاحب کہتے ہیں کہ مجدول کا رفع یدین صحح حدیث سے ثابت ہے۔(رسول اکرم سٹینلیلم کا صحیح طریقد نماز: ص ۳۱۹،۳۱۸) جب کہ علی زئی صاحب اس سے انکاری ہیں۔(نورالعینین:ص ۱۸۹)

(۲) على ذكى صاحب كبتر بين كدازروئ حديث تنوت وتر ركوع سے پہلے پڑھنی چاہيے در توشیخ الاحكام: ج1 ص ١٤٤٤)

جَلِدَدُوکِ صاحب اس کے منگر ہیں ۔ (رسول اکرم سن شیئی کم طریقہ نماز: میں ۱۳۳) در مطاب کر میں اور اور سال میں اس کا تیز نہ کے ان اور ان اس ال

(۳) علی ذکی صاحب کا فتوی ہے کہ ازرو نے دلائل قربانی کے تین دن میں ۔ (توقیح الاحکام: ٣٠ صحاح) جب کہ ندوی صاحب چار دن قربانی کرنے کے قائل ہیں ۔ (تغمیر کا بحران: صح ۲۸ منا یہ التحقیق فی تفھیہ ایا مالتشریق)

(٣) على زئى صاحب كى تحقيق ہے كه چاردن قربانى كرنے كاكوئى صحابى بھى قائل نہيں۔(علمى

خلافیات بیمقی والی حدیث پراچھی بحث بھی اس کتاب کا خاصہ ہے۔

(۱۹) اخبار الظنهاء والمحدثين مين حديث ہے جم كامفہوم ہے كه مكه مين نماز كى ابتداء اور درميان

میں رفع یدین تھااور مدینہ میں ابتداء والارقع یدین ہاتی رہااور درمیان والاچھوڑ دیا۔ مصرفع مدین غیرتالہ میں کے روز دیا ہے۔ سختہ عالہ کرمانہ میں اللہ عقد عالہ کرمانہ میں اللہ کی حداد

اس حدیث پر غیر مقلدین کے جو اعتراضات تھے علائے دیوبند نے ان کے جوابات اپنے شاگر دوں کو پڑھائے تھے اور کاغذات پر کھے کر اس کی کا پیال طلباء کو دی ہوئی تھیں گر با قاعدہ کتاب میں ان کوشائکے نہ کیا جاسکا۔ مولاناصاحب نے ان سب اعتراضات کا جواب کتاب میں شامل کیا اور ساتھ دی این طرف ہے بحث بھی کی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ اخبار الفقہاء والحدثین والی صدیث پر تملی پخش بحث بھی اس کتاب کی خوبی ہے۔

(۴۰) اس کتاب میں اکثر رئیس ندوی غیر مقلد اور زبیر علی زئی غیر مقلد کی تحریروں کا جواب ہے

اور بید دونوں غیر مقلد اپنی گفتگو اور لہج میں بڑی شدت رکھتے تتے تھر محرولا ناصاحب نے ان جیسا
شدت آمیز لہجے اختیار کرنے سے پر بیر کیا۔ پھر بھی کہیں کوئی لہجے کی تختی سامنے آئے تو الے دو مگل
پر محمول کرنا۔

کچھرکیس ندوی اور علی زئی کے بارے میں:

ستاب میں زیادہ تر رئیس ندوی اور علی ذئی کی تحریر دل کا جواب ہے اس کیے مناسب ہے کہ پچھ باتیں ان کے بارے میں بھی عرض کر دی جا میں۔

رئیس ندوی صاحب کارویدام ایو صنیدر حمد الله اورائد احزاف کے خلاف انتہائی جارحانہ ہے ان کی متعدد کتا ہیں میرے پاس ہیں گریس کی ایک کو کا کتابوں میں اس قدر جارجیت ہے کہ چند بالاستیعا بنہیں پڑھ کا سافی تحقیق جائزہ کا مطالعہ کرنے لگنااس میں اس قدر جارجیت ہے کہ چند صفحات پررک جاتا، پھر دل پر جبر کر کے دوبارہ مطالعہ شروع کرتا گرچند صفحات ہے آئے نہ بڑھ سکتا۔ ان کی طرف سے جارجیت کا اندازہ لگا میں کہ انہوں نے اام ابوصنیفہ رحمہ اللہ اورامام ابو یوسف رحمہ اللہ اورامام ابو

مقالات: ج م ص ۳۴۵) جب كه ندوى صاحب متعدد صّحا به كرام مثلاً سيرناعلى رضى الله عنه اور سیدنا ابن عباس رضی الله عنها کی طرف سے جار دن قربانی کرنے کے موقف کومنسوب کرتے بير_(سلفي تحقيق جائزه: ص ٣٧٣) ىيں _ (ضمير كا بحران:ص ٢٨١)

> (۵) ندوی صاحب نے اپنی کتاب سلفی تحقیقی جائزہ میں بار باروحید الزمان کوامام المحدیث کہاہے _(و يكهيِّه: سلفي تحقيق جائزه: ص ٨٣٥، ٦٣٥ وغيره) جب كم على زئي صاحب وجيد الزمان كوامام المحديث توكياسر سے سے المحديث بي نہيں مائے۔ (دين ميں تقليد كامسكد:ص ٥٩ علمي مقالات :5790707)

> (٢) على زكى صاحب سيد تا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه كى طرف حديثين مجلادي كالزام كو گتاخی کہتے ہیں۔(ماہنامہ الحدیث شمنمبر ۴۸ ص ۹۴)جب کہ ندوی صاحب مذکورہ الزام سيدناابن مسعود رضى الله عنه يرلكات بين _ (رسول اكرم سافيا الله كالمحيح طريقة نماز: ص ١٠٠) (٤) على زئى صاحب ابو بكر بن عياش كوثقه مانت بين _ (نوراتعينين: ٩٨٥ اطبعه جديد)جب كرندوي صاحب الع مجروح كت إن - (رسول الله سان الله كالمحيح طريقة نماز : ص٥٢ م) (٨) على زكى صاحب ابن خزيمه مين سيدنا وائل بن حجر رضى الله عنه والى سين پر ہاتھ باندھنے كى روایت کوضعف کہتے ہیں ۔ (نماز میں ہاتھ ہاندھنے کامقام) جب کہ ندوی صاحب نے اسے سیح كهاب_ (رسول اكرم سافيني في كالصحيح طريقة نماز: ص ٢٥٩)

(٩) على ز كي صاحب كے نزويك عاصم بن كليب ثقه ہے۔ (علمي مقالات: ج اص ٣٢٥) جب كرندوى صاحب كيزديك بدراوى غيرمعترب_ (سلفي تحقيق جائزه: ص ٥٤٢)

(۱۰) ندوی صاحب نے سیدناعلی رضی اللہ عنہ وغیرہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرف منی کی پاکی کو منسوب کیا توعلی زئی نے اس کی تروید کرتے ہوئے لکھا:

"ندوی صاحب کی فقل کرده عبارات میں مذکور صحابہ کرام میں ہے کسی صحابی ہے بھی طہارت منی کا قول ثابت نبيس ب-" (توضيح الاحكام: جاص ٢١٢)

ان کے علاوہ اور بھی بہت ہے اختلاف ان دونوں میں مثلاً علی زئی کے زویک حدیث نبوی ''اذا قرء فانصتوا" صحیح بر علمی مقالات: ٢٠)جب كه ندوى صاحب اسے ضعیف كتے

تصويركادوسرارخ:

او پر علی زکی اور ندوی کے اختلاف کی باحوالہ بحث کوآپ نے ملاحظ فرمالیا۔ اب تصویر کا دوسرارخ و کھتے اس اختلاف کے برنکس ایک ایسے مسئلہ پر انفاق کرلیا کہ ان کا انفاق عام غیر مقلدین کے

عام غیرمقلدین منی کویاک کہتے ہیں مگرندوی اورعلی زئی دونوں نے منی کے نایاک ہونے پر اتفاق کیا۔ندوی صاحب نے ضمیر کا بحران (ص۱۰۹) میں منی کونا پاک کہااور علی زئی صاحب نے توضیح الاحكام (جاص ٢١٢) يس ذمني كو پليد مانا إ_

يبال ايك وال پيدا ہوتا ہے كدان دونوں في وام الناس كے اعتراض سے بيخ كے ليمنى كى پلیدی کوسلیم کیا ہے یا احادیث کی وجہ ہے۔اگراول صورت ہے تو اقر ارکریں اور دوسری صورت ہے تومنی کے پلید ہونے پراحادیث ذکر کریں تا کہ وہ حدیثیں ہم ان غیر مقلدین کے خلاف پیش كرعيس جواب تك مى كوياك كهتے چرر بيں۔

آخری باتیں:

آ خریس چندمزید با تیں عرض کر کے ہم اپن تحریر کوختم کرتے ہیں۔

ملا اس کتاب میں بحثیں خالص علمی وفئی ہیں مگر طلباء وفضلاء کرام کے لیے اس سے استفادہ مشکل نہیں لہٰذاطلباء کرام اور فضلائے عظام اس سے خوب استفادہ کریں۔

الم ندوي اورعلي زكي وغيره غير مقلدين اپني اپني آخريرول ميس علائے ديو بند كوجھوٹا مجھوٹا كہنے كى رك لكائے ركھتے ہيں مولا ناصاحب نے اس كى حقيقت كوذكركيا ہے اور ساتھ ہى ايك مضمون اپنى كتاب كي تريش شامل كيا بجس مين غير مقلدعلماء كي كواميان بين كدا المحديث كهلواني وال

از بمحقق اللسنت حضرت مولا ناعلامه عبدالغفار ذهبي حفظه الله نائب ناظم اتحادا المسنت والجماعت يأكستان نحمده ونصلى ونسلم على رسوله الكريم اما بعد!

دورحاضر میں فتنوں کی بھر مار ہے کوئی ایمان چھینے والے ہیں اور کوئی اعمال صححہ میں شکوک ڈ النے والے ہیں سادہ مسلمان ان کا شکار ہیں ان اعمال صححہ میں ایک عل ترک رفع یدین عند الرکوع والسجو دوسوی الوتر والعیدین ہے جو دلائل صححہ سے ثابت ہواور بیان مسائل میں سے ہے جو پہلے مشروع تقابعد میں منع منسوخ ومتروک ہوگیا مثلأ۔۔۔۔

(نمبرا): يهلي حبدول مين رفع يدين تقي (كما في النسائي: ج اص ١٦٥) بعد مين منسوخ ومتروك موگن (كما في صحيح مسلم: ج اص ۱۸۱ ، والنسائي: ج اص ۱۲۱،۱۵۸)

(نمبر۲): اس کے بعد تیسری رکعت کے شروع اور دور کعات کے درمیان میں کھڑے ہوکر رفع يدين تقي (كما في صحيح البخاري: ج ا ص ١٠٢، وصحيح الى داود وسنن الصغير للبيه قي) بعد ميس برجي منسوخ ومتروك بوكني (كما في الناسخ والمنسوخ من الحديث لابن شابين : ص ١٥٣، والمنقاة لابن الي الفوارس رقم: ١٩٩٥)

(نمبر ٣): قبل الركوع وبعد الركوع كي رفع يدين تقي _ (كما في تقيح البخاري تقيح مسلم) بعد مين به تجيي منع منسوخ ومتروك موكني _(كما في صحيح مسلم وصحيح النسائي : ج اص ١٦١٠١٨ اصحيح الى داود: جاص ١٣١١، وصحح تريذي: جاص ٥٩، واخبار الطباء:ص ١١٣) اورشروع نماز کی رفع یدین تولی فعلی سنت ہےاورغیر معارض ہے۔ میرے اخی الصالح مولانا نیاز احمداو کا ڑوی مدخلہ نے اس پرحوب قلم اٹھا یا اور تحقیق تفتیش فرمائی اورروات کی تعدیل وتوثیق اورفریق مخالف کے اعتراضات کے علمی تحقیق اصولی اورالزامی

جوابات اوراحادیث و آثار کی سندی حیثیت واضح فرمائی ہے۔اللدرب العزت سے دعاہے کہ

لوگ جھوٹے ہیں یہ پور امضمون والفضل ماشہدت بدالاعداء کا مصداق ہے۔ اللہ مولانا صاحب کے معاونین سے گزارش کرتے ہیں کہ آپ اپنا تعاون مولانا کے ساتھ برقرار ركسين تاكه مولاناصاحب مزير تحقيقي كام كرسكين _ الله مولانا صاحب سے بھی گزارش ہے کہ وہ اس طرح کا تحقیق کام دیگر مسائل مثلاً ناف کے بیجے باتھ باندھناء آمین آہتہ کہنااور مسئلہ تین طلاق وغیرہ پر بھی کریں۔ دعاہے کہ اللہ رب العزت میرے برا درمولا نا نیاز احمداو کا ڑوی صاحب کی اس تصنیفی کاوش کو قبول فرمائ اورانبین زیارت حرمین اور سعادت دارین نصیب فرمائ _(آمین) رب نوازعفاالله عنه

از:حفرت پیرجی سیدمشاق علی شاه دامت برکافهم ، گوجرانواله

نحمده و نصلي و نسلم على رسوله الكريم اما بعد!

راقم الحروف حصرت مولا نانياز احمد فارو تي او كا ژوي مدخله کي کتاب ' د تسکيين لعينين في ترک رفع اليدين" كو ديچ كرا وربعض ابحاث پڑھ كربہت مسر ورہوا (اوربعض قابل اصلاح امور كى طرف توجدولا دی ہے امید ہے کہ مولا ناصاحب درست فرمالیں گے)مصنف نے بے حدمحنت اور لگن سے بید کتاب لکھی ہے ۔امام اہل سنت شیخ الحدیث حضرت مولانا محد سرفراز خان صفور رحمہ اللہ اورحافظ حبیب الله ڈیروی رحمداللہ کے بعداساء الرجال ،اصول حدیث اورویگرعلوم حدیث سے متعلقه چیزیں اس کتاب میں دیکھنے کوملی ہیں اس کتاب میں علمی تحقیقی اور فئی بحثیں پڑھ کرامام اہل سنت مولا ناسرفراز خان صفدر رحمه الله کی یا د تازه ہوجاتی ہے۔

التُدرب العزت مصنف كونظر بدے محفوظ رکھے نو جوان علماء میں اس متم كا ذوق شوق بہت كم يايا جاتا ہے ۔ کتاب پڑھنے سے مصنف کے وسعت علم کی وادوینی پڑتی ہے،مصنف ائمہ اربعہ کے اختلاف اوران کے دلائل سے بخو بی واقف ہاورغیر مقلدین کے علاء کی کتابوں پر بھی مصنف کی خوب نظر ہے ۔ مسئلہ ترک رفع پدین پر اردوزبان میں رید بہترین کتاب ہے۔ ہم ہر انصاف پندآ دی کودعوت دیتے ہیں کہ وہ رئیس ندوی غیر مقلد کی کتاب ' جھیق مسلدر فع یدین پرسلفی تحقیقی جائزہ''اورمولانا نیاز احمد فاروتی اوکاڑوی مدفلہ کی کتاب کا تقابل کرکے مطالعہ کرے اس پر ہر طرح سے انشاء اللہ حق واضح ہوجائے گا۔اللہ رب العزت مولانا کی اس کوشش کو قبول ومنظور فرمائے۔(آمین)

سيدمشاق على

مولانا نیاز احداد کا ژوی صاحب کی اس مساعی جمله کوقبول فرمائے اور بیار قلوب کے شفاء کا ذریعہ بنائے۔(آمین ثم آمین)

ايوشعيب مجرعبد الغفار ذهبي تلميذ خاص حضرت مولانا فتنع أتقد بثبته بصدوق ججرمحدا مين صغدرا وكاثروي رحمه الله

تقريظ

ازبقية السلف حضرت مولانا قارئ عليم الدين شاكر حفظه الله امام وخطيب جامع مسجد لا بهوريٌّ اقتيم ولا بهور

نحمده ونصلي ونسلم على رسوله الكريم امابعد!

حضرت مولانا نیاز احمد فاروتی ادکاژدی مدظله نے 'دنسکین گعینین فی ترک رفع الیدین' کی صورت میں آرک رفع الیدین' کی صورت میں آرک رفع یا الیدین' کی علم اساء الرجال کی روثنی میں تحقیق کر کے علم صدیث میں ایک نئے باب کا اضافه فرمایا ہے۔ دعا ہے کہ الشرب العزت مولانا کی اس کا وش کو ایش بارگاہ میں قبول فرما کر اس کا ب کو تولیت عامہ عطافرمائے اور ہم المل السنت والجماعت کے لئے کی گئی اس کا وش جیلہ اور سمی جیلہ کی قدر وظفرت کرنے کی توفیق عطافر مائے۔ (آمین)

عليم الدين غفرله

تقريظ

از: شيخ التفيير حضرت مولا نامقصودا حمد دامت بركاتهم مدرس ومفتى جامعة عبدالله بن مسعود أياكيتن

نحمده و نصلي و نسلم على رسو له الكريم اما بعد!

بندہ نے دو تسکین العینین فی ترک رفع الیدین کا مسودہ ویکھا، جوایئے عنوان پر محق اور مدل بونے کے ساتھ ساتھ عام قبم ہے۔ ہر حدیث واثر کے ذیل میں رواۃ حدیث پر بحث ، متدلات الل السنة کاذکراوران پر واردہ اعتراضات کے علمی تحقیقی، اصولی اور الزامی جوابات نے تو اس کو خوبصورت اور جامع بنا دیا ہے۔ خوبصورت اور جامع بنا دیا ہے۔

بنده مختق زمال ، ذہبی دورال علامہ عبدالغفار ذہبی مدظلہ کی تقریظ سے کالل اتفاق کرتا ہے ۔۔۔دور دھاہے کہ اللہ حق سے روگردائی کرنے ۔۔۔۔داور دھاہے کہ اللہ حق سے روگردائی کرنے دالوں کیلئے ذریعہ ہدایت بنائے اور فاضل توجوان حضرت مولانا نیاز احمد فارد تی حفظہ اللہ کی اس عظیم کا دش کو امت کے اتحاد داتفاق کا زیند بنائے ۔اور مصنف اوراس کے محادثین کے لئے ذریعہ نجات بنائے،اور اللہ رب العزت محض اپنے فضل سے اس عظیم کتاب کو عوام وخواص میں مقبول فرمائے۔(آمین)

العبدالضعيف مقصوداحم سكھير ا

الحمدالله وكفي وسالام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

وین اسلام میں نماز کی بہت بڑی اہمیت ہے، اس لیے حدیث میں اس کوعماد الدین (دین کا ستون) قرار دیا گیا ہے۔ اور پھر بدایس متم بالثان عبادت ہے کدروز قیامت سب سے پہلے

> روزمحشر كهجان گداز بود اولین پرسشنماز بود

قرآن وحدیث کے محکم اور واضح فرمودات کے پیش نظر نماز کی فرضیت اوراس کے اہم ترین عبادت ہونے پر بوری امت کا اتفاق ہالبتہ کیفیت ادامیں قدرے تنوع ہے یعنی نماز کے بعض افعال اورطریقے، نیز کچھسنن وآ داب کے بارے میں سنت رسول کے دائرے میں رہتے ہوئے ائمدالسنت كابابهم اختلاف موجود ب، اورمض اختلاف كابونا معيوب نبيل جب تك بيحد تحاوز نەكرے بلكەاعتدال كے ساتھ ہوتو شيك ، ورنه بەفتندوفساد كا باعث بنتا ہے۔ نيز اس مقام پر یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ جمارے نبی مکرم سائٹھالیا کے لائے ہوئے وین اور شریعت بیس اختلاف کی دوشمیں ہیں۔(۱)عقائد ونظریات یعنی اصول میں اختلاف جو بہت زیادہ مذموم ے۔(۲) فروع میں اختلاف یعنی اعمال میں ائمہ المسنت کا گواختلاف ہے گربیقابل برداشت و مقبول ہے۔اورنماز کے ان فروی اختلافی مسائل میں سے ایک مسئلہ'' رفع البیدین فی الصلوٰۃ'' مجی ہے جو کہ صدراول سے تا ہنوز اختلافی چلا آ رہا ہے۔اس میں ایک طرف تو اہل السنة والجماعة المحفية والمالكية بين، ان كاموقف يه ب كه يهل نماز مين كي جكد رفع يدين بواكرتا تها جومتروك بو كرصرف نماز كيشروع مين باقى ره كمياادراب يهى سنت بادر بميشداى يراكثر الل اسلام كاعمل ر ہا ہے۔ اور دوسری طرف اہل النة والجماعة الشافعية بيں جوا ثبات رفع اليدين في الصلوة ك قائل و فاعل ہیں تگر مجموعی اعتبار ہے ان دونو ل طبقوں کا ہمیشہ بیا نسلاف علمی واعتدالی اختلاف

کے دائرے میں رہا ہے انہوں نے ایک دوسر ہے کی نماز کو'' باطل'' اور' دنہیں ہوتی'' کا فتو کانہیں

لیکن عصر حاضر میں ایک ایباطبقه معرض وجود میں آگیا ہے جس نے دشمنان اسلام کے اشاروں یر جہاں اہل اسلام سے اجماعی عقائد ونظریات و مسائل میں اختلاف کیا ہے وہاں پر اس طبقہ نے فرومی اختلافات میں ہےخصوصاً نماز کے متعلقہ چنداختلافی مسائل کوا جماعی عقائد ونظریات و مسائل ہے بھی کہیں زیادہ اچھالا ،اورنماز کے ان چندا مختلافی مسائل میں ہے متلد رفع پدین کو بھی ہوادی اورترک رفع یدین کے قائلین کو بدعتی ، کافر اور ان کی نماز وں کو باطل ، وخلاف سنت قرار دیا اور خوب بروپیکٹرہ کیا کہ ترک رفع یدین کی تائد میں ایک بھی سیح عدیث مروی نہیں ہے۔اس طبقہ کے اس روبیہ سے عوام اپنی ہی نماز وں کے متعلق ذہنی انتشار کا شکار ہونے لگی اور لبعض کے تواصل نماز ہی ہے برگشتہ ہونے کے خطرات منڈ النے لگے تواس صورت حال کے پیش نظرا کا ہر الهنت والجماعت (علماء دبوبند) نے بھی مجبور ااقلم اٹھا مااورترک رفع پدین کے اثبات میں کئی كتابين تصنيف كيس جن ميں جامع نصرة العلوم گو جرا نوالہ كے سابق استاذ الحديث ثقه وصدوق محقق حضرت مولانا حافظ حبيب اللَّد ﭬ يروي صاحب رحمة اللَّه عليه كي كمَّابِ " نُورالصباح في ترك رفع اليدين بعدالافتتاح'' اور دارالعلوم ديوبند كے جليل القدر استاذ حديث ثقه وصدوق محدث كبير حفرت مولانا حبيب الرحمن أعظمي كي كتاب "جقيق مسكد رفع يدين" بطور خاص قابل ذكر بين، ان کتب کی اشاعت ہے بہت ہے حضرات کے علمی شکوک وشبہات دور ہوئے اور ملک وبیرون از ملک میں ان کا خوشگوارعلمی اثریزااور به کتب عوام الناس کے لیے بے حدمفیداورگراں قدرانمول نزانه ثابت ہو عیں ۔

اس کے برعکس مذکورہ بالا طبقہ ان کتب کے دلائل و برا بین سے بوکھلا اٹھا اور اپنی ناگواری کا اظہار کیا۔ کافی عرصہ سے میشند تھی کہ دار العلوم کے استاذ حدیث مولانا حبیب الرحن اعظمی کی الا ب كااس كروه كى جماعت جواب كلهاري ب اور لكهن والع جامعه سلفيد بنارس كے مدرس،

سعيف،ساقط الاعتباريهي:

ند دی نے مقدار رفع الیدین کے متعلقہ امام ابراہیم تمخی رحمہ اللہ کے عنعنہ کے ساتھے مروی ایک روایت کواپنے مفادیش بچھتے ہوئے قابل قبول قرار دیا:

النانچاس نے لکھاہے کہ:

يبى قابل قبول ہے۔ (سلفی تحقیق جائزہ:ص۲۷٦)

لیکن دوسری طرف جب امام ابرا ہیم نختی رحمہ اللہ کے عنعند کے ساتھ مروی روایت ندوی ساحب کے مسلک کیخلاف آئی تواس نے تمام ترشرم وحیاء کو بالائے طاق رکھتے ہوئے انتہائی اسٹائی کے ساتھ امام موصوف کے عنعنہ کا بہانہ بنا کرا سے ضعیف اور ساقط الاعتبار قرار دے دیا۔ ہنائی اس نے لکھا ہے کہ:

ال کی سند میں واقع ابرا ہیم ختی مدلس تھے۔ جمہول روات سے تدلیس کرتے تھے البندا ہیہ روایت ساقط الاعتبار ہے۔ (بلفظ سلفی تحقیق جائز ہ: ص ۵۸۷) میٹھا میٹھا ہیں گڑ واکڑ واقعو

تَاقَضَ (٢) امام الوحنيفة تابعي بين بهي اورنبيس بهي:

رئیس ندوی نے ایک جگہ لکھا ہے:

لّمَام كَنْمَام محدثين كرام مع صحابه وتا بعين بشمول امام الوحنية قمّام الل الرقى كو بي حدى الحفظ الدفراب حافظ والاكتبة بين _ (بلغظ سلغي تحقيق جائزه: ص ١٩٠٩)

اں بیان میں رئیس ندوی حضرت امام ابو صنیف رحمہ اللہ کو صراحتا تا بعین میں شار کر رہاہے، لیکن دور کی طرف وہ اس کے برعکس بدراگ الاپتا ہے کہ:

(امام ابوصنیف) معمولی ترین تا بعی بھی نہیں ہوئے، چہ جائیکه مطلقاً تا بعی ہوں۔(سلفی تحقیقی مائزہ: میں ۸۰۷)

دروغ گوراحا فظه نباشد

محتق ، رقق اورا ساذ حدیث ہیں۔ ہم بھی منتظر سے کرد وکیا جواب دیے ہیں؟ بال آخر خربیُقی کہ تحقیق مسلم رفع یدین کا جواب' مجموعہ مقالات پر سافی تحقیق جائز ہ' ٹائی کتاب میں' و تحقیق مسلم رفع یدین پر سافی تحقیقی جائز ہ'' کے نام سے جیپ چکا ہے، مگر بیصرف ڈھول کی آواز بھی جواندر سے خالی ہے۔

بهت شور سنتے تھے پہلویں دل کا جو چیرہ تواک قطرہ خون نکلا

ہم اس کے مؤلف کے بارے بیں بڑی حسن نظنی اورخوش فہی بیس مبتلا ہتے کہ اُن کے مدرس، محقق ، مفتی ، مذقق اوراستاذ حدیث بیں کوئی تو کا م کی بات کھیں گے لیکن کتاب کو دکھے کر ہماری خوش فہی بالکل کا فور ہوگئ کہ دوہ صاحب تو بالکل علم سے پتیم اور تہی دامن بیں اوران کی کتاب بیس جو پچھے بیار حصوں میں منقصہ ہے۔

۔ تناقضات

1_ اكاذيب وافتراءات

سو۔ جہالتیں

۳_ گفتیااور بازاری زبان

(۱) تناقضات

ندوی صاحب کی کتاب تناقضات کا ایک بہت بڑا جموعہ ہے، چنا نچہ جب کی راوی حدیث سے ان کا مفاد وابستہ ہوتو گھردواس کی ثقابت بڑھا چڑھا کر چیش کرتے ہیں، کیکن اگرای راوی کی روایت سے ان کے مفاد پر زو پڑھتی ہوتو تو گھروہی راوی ان کی نظر بیس ساقط الاعتبار اورضعیف تر موجو تا ہے۔ ای طرح موصوف اپنی مظلب برآ ری کے لیے ایک اصول وضع کرتے ہیں، مگروہی اصول ان کو اپنے مفاد سے نکر اتا نظر آئے تو گھر بڑی بے دردی سے اس اصول کی دھجیاں بھیر تا مشروع کروستے ہیں۔ مثال کی دھجیاں بھیر تا

تناقض (۱) امام ابراہیم خختی کی عَن والی روایت قابل قبول بھی اور غیر معتبر،

ا ی طرح امام این المدینی رحمته الله علیه کے ایک قول کوا ہے برعم بے سند بچھ کراے رد کرنے کے لیے کھتے ہیں کہ:

اور بے سند بات نصوص کتاب دسنت کے مطابق مکذوب قرار دیے جانے کے لاکت ہے۔ (ایشا: ۲۵۷)

کین دوسری طرف خودندوی کوکوئی بے سندقول یاروایت اپنے مفادیس ٹل جائے تو پھروواس قول یا دوایت سے بے دھڑک اشد لال کرتے نظر آتے ہیں۔

اشا ندوی صاحب ترک رفع الیدین کی ایک روایت کوشعیف قرار دینے کے لیے اس کے راوی ماسم بن کلیب کے متعلق کلھتے ہیں کہ:

ا ما ملی بن المدینی کے بقول عاصم بن کلیب جس روایت کی نقل میں منفر دیووہ معتبر اور لا کق مجت نہیں _ (سلخصا سلنی تحقیقی جائزہ: ص ۵۷۲)

الانکه ندوی صاحب کے ہم مسلک ندیم ظهیر غیر مقلد کے بقول امام علی بن المدینی رحمہ اللہ سے اللہ اللہ علی بن المدین المهوب بیقول بے سندوغیر ثابت ہے۔ (ویکھنے: ماہنامہ الحدیث ص ۳۳ ش نمبر ۱۱۹) مگراس کے اور قدری صاحب اس قول سے استدلال کررہے ہیں۔

اں طرح ندوی نے اثبات رفع الیدین کے بارے میں ایک قول کو الموضوعات لا بن الجوزی کے حوالے نے شخص کیا الے دی کے حوالے بیش کیا ہے۔ (ویکھنے: رمول اکرم صلی اللہ علیہ وکلم کا صبح طریقہ نماز صبح السر مارہ سے اللہ علیہ وکلم کا صبح طریقہ نماز صبح السر سے متعاقبہ میں متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عن کے نام بے سند کھنے ہیں ان سے اثبات رفع المیدین کے متعلقہ اللہ بھی سجے السندروایت مروی نہیں ہے۔

ہے نددی صاحب کا انصاف! کہ جب اپنی مرضی کے ظاف کوئی قول یا روایت ال جائے تو اسوف اسے بے سند کہ کر مکذوب قرار دے دیتے ہیں، اور جب اپنی مرضی کی روایت یا قول ال جائے تو پچرموصوف سرے سے سند کی ضرورت ہی محسول نہیں کرتے۔ تناقض (٣) محيحين كراويوں پرجرح كالعدم ہے بھى اورنبيں بھى:

ندوی نے اپنے پسندیدہ راویوں پرجروحات کو کالعدم قرار دینے کے لیے بیاصول بیان کیا ہے صحیحین (بخاری وسلم) کے راویوں پر اگر کسی قشم کی جرح موجود ہوتو وہ بقول رائ آیڈنوع اور کالعدم شار ہوگی ، چنانچہ اس نے لکھا ہے کہ:

اور بیمتلوم ہے کے صحیحین (بخاری وسلم) کے راوی پراگر کئی قسم کا کلام بھی وار دہواہے تووہ بقول رائج مذفوع اور کالعدم ہے۔ (اللمحات: 25 ص ا ۱۳)

جبد دومری طرف اس نے دوغلہ پالیسی سے کام لیتے ہوئے اپنے مسلک کے خلاف مروی احادیث کوضعیف قراردینے کے لیصحیحین کے متعددراویوں پرجرح کانشتر چلایا ہے۔

جیسے ورقاء بن عمر یشکری رحمته الله علیے حفق بن غیاث نخفی رحمته الله علیہ حسین بن عبدالرحمن رحمته الله علیہ، الشمالیہ، الله علیہ، الشمالیہ، الله علیہ، بن ابی خالدرحمته الله علیہ، برندوی نے جرحی نشتر چلایا ہے۔ (ویکھتے: سلفی بختیق، جائزہ:
ص ۱۹۲۳ کے ۱۹۲۰ کے ۱۹۲۰ کے ۱۹۳۸ کے ۱۹۳۸ کا الماک میں جائزہ، الله علیہ الله الله علیہ الله علیہ، بن عبدالله الله علیہ، علیہ، الله علیہ، الل

تناقض (۴) بے سند بات مکذوب بھی اور قابل سندلال بھی:

ندوی صاحب کاریجی ایک عجیب انصاف ہے کہ جب کی امام کا کوئی قول جب ان کے مفاد کے طاف ہوئتوں جب ان کے مفاد کے طاف ہوئتوں وہ سے سند کہدر کمڈوب قرار دے دیتے ہیں شانی ندوی صاحب امام ابو حنیفہ رحمتہ اللہ علیہ کے ایک قول کو اپنے برعم بے سند مجھ کر اس کور د کرنے کے لیے تھے ہیں کہ:

بے سند ہات مکذوب ہوتی ہے۔ (سلفی تحقیقی جائزہ:ص ۲۰۴)

{ 54 }

دروغ گوراحافظ نباشد

تناقض (۷) سيدناابو هريره كي حديث صحيح بهي اورموضوع مجي:

ترک رفع یدین کے متعلقہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عند کی ایک حدیث کے بارے میں ندوی

اے امام مالک پربطورافتر اءمحدنے چیاں کردیا ہے۔ (ملخصا :سلفی تحقیق حائزہ:ص۲۸۲) جس کا واضح مطلب ہے کہ بدروایت ندوی صاحب کے نزدیک موضوع (من گھڑت وجعلی

> جب كدايك دوسر عمقام يرخودندوي صاحب بى نے لكھا ہے كه: بيصديث محيح ب_(وكيفية: سلفي تحقيقي جائزه ص ٥٩٣) دروغ گورا حافظه نباشد

تناقص (٨) صحابه كرام كے بعد والوں كا اجماع جت بھى ہے اور نہيں بھى: رئيس ندوى صاحب لكھتے ہيں كه:

اگر کی معتبر ذریعہ ہے صحابہ کے بعد والوں کے اجماع کا ثبوت مل جائے تواہے ججت مانا جا سكتاب_ (بلفظ سلفي تحقيق جائزه: ٢١٧)

جبددوسرى طرف ندوى صاحب نے يہ بھى لكھا ہے كه:

صحابے بعد کا جماع جت نہیں ہوسکتا، بلک صحابے بعد کسی دین معاملہ پر بوری امت کا جماع ہوتا محال ہے، لبذاصحابہ کے بعد والوں کے اجماع کا دعویٰ ہی باطل ہے۔ (سلفي محقيقي جائزه: ١٦٧)

یہ ہے ندوی صاحب کا حال! کہ موصوف ایک طرف کہدرہ ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بعد والوں کا اجماع حجت مانا جاسکتاہے، جبکہ دوسری طرف پیجمی لکھ رہے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے بعد والوں کا جماع ہی سرے سے جحت نہیں ہے۔

ع جوچاہان کاحس کرشمہ ساز کرے

تناقض (۵)عبدالرحن كى علقمه ہے مروى حديث ضعيف بھى اور صحيح بھى:

ترک رفع اليدين كے متعلقہ ايك حديث كوضعيف قرار ديتے ہوئے ندوى صاحب نے لكھا ہے

عاصم نے روایت مذکورہ عبدالرحن بن الاسود نے قتل کی ہے اور عبدالرحمٰن نے اے این چیا علقمہ نقل کیا ہے اور عبد الرحمٰن کا ساع بتھریح منذری علقمہ سے ثابت نہیں۔اس علت قادحہ کو رفع کرنے اور علقمہ سے عبدالرحمن کا ساع ثابت کرنے پر مفتی نزیری کے امام مصنف بذل الجہود نے بڑاز وراگایا ہے مگراینے اثبات مدعامیں موصوف ناکام رہے ہیں ... الخ _ (بلفظ رسول اکرم صلى الله عليه وسلم كالمحيح طريقة نمازص ١١٦_٣١٣)

یہاں پرندوی صاحب ترک رفع الیدین دھنی میں علقمہ سے عبدالرحمٰن کے عدم ثبوت ساع کا بوجہ جہالت وبغض بہانا بنا کرعبدالرحمن کی علقمہ ہے مروی حدیث کوضعیف قرار دے رہے ہیں۔ جبددوسری جگه ندوی صاحب نے عبدالرحن کی علقمہ نے فال کردہ بوقت رکوع تطبیق کے متعلقہ اپنی پندیدہ حدیث ابن متعود رضی الله عنہ کوچیح قرار دیا ہے۔ (ویکھئے: رسول اکرم سانٹھائیلیم کا سیح

تنافض (٢)سيدنا ابو ہريرة كى حديث مؤطاما لك ميں ہے بھى اور نہيں بھى: کیمئی ۲۰۰۲ء میں لکھے ہوئے ایک مضمون میں ترک رفع پدین کے متعلقہ سیدنا ابوہریرہ رضی الله عند كى ايك حديث كا الكارك في كي ليندوى صاحب في كلها كه:

يروايت مؤطاامام مالك مين نبيس ہے۔ (سلفی تحقیقی جائزہ:ص ٢٨٢) جبكاس سے يميلي مارچ ٢٠٠٢ء ميں لكھ جانے والے مضمون ميں ندوى صاحب نے اى حديث کے متعلق واضح الفاظ میں لکھاہے کہ:

بيحديث مؤطاامام مالك مين موجود ہے۔ (ديکھيسلفي تحقيقی جائز ہ:ص ۵۹۳)

دوسری کتاب جامع بیان العلم وفضله میں صراحتا اس امام کوعند الجمہور ثقة قرار دیا ہے، اور جارحین کو مفرط اور متجاوز الحدكها ہے۔

الغرض ندوى صاحب مسلكي مفاديين قلابازيال كهات بوئ مجهي توناقل كم منقول عند ي منقق ہونے کو ضروری قرار دیتے ہیں اور بھی نہیں۔

تناقض (١٠) امام ثوريٌ كي عن والى روايت ساقط الاعتبار بهي اور يحيح بهي: رئیس ندوی صاحب نے ترک رفع بدین کی ایک حدیث عے متعلق لکھا ہے کہ:

بيصديث امام سفيان بن سعيداوري رحمة الله عليه في معتمن نقل كي ب، جومد لس بين اوران كي مركس روايت ساقط الاعتبار ب_ (بلفظه سلفي تحقيقي جائزه: ٩٧٢)

اس بیان میں ندوی صاحب امام ثوری رحمة الله علیه کی معتمن روایت کوساقط الاعتبار قراروے رہے ہیں۔ لیکن اس کے بالقابل دوسرے متعدد مقامات پر ندوی نے اپنی پیندیدہ امام توری رحمة الشعلية كالمععن روايات كوتيح قرار دے ركھا ہے مثلاً سيدناعمر فاروق رضى الله عنه كى مقدار رفع اليدين كے متعلقہ امام ثوري رحمة الله عليه كي ايك مصعن روايت كے متعلق لکھتے ہيں كه: بيقابل قبول ہے۔(سلفی تحقیقی جائزہ جس ۲۷۶)

ای طرح سینے پر ہاتھ باند ھنے کے متعلقہ امام توری رحمۃ اللہ علیے کی ایک معتمن روایت کو بھی سیج کہا ب_(و كيمية رسول أكرم صلى الله عليه وسلم كالميح طريقة نماز :ص ٢٥٩)

تناقض (١١) ابوحنيفهُ صدوق بھی اور کذاب جھی:

رئيس ندوى نے لکھا ہے:

موصوف ابوطنيف عداوتصدا كذب بياني نهيس كرتے تھے۔ (بلفظ سلفي تحقيق جائز: ص ١٦٢) اں بیان میں ندوی نے تسلیم کیا ہے کہ حضرت امام الوحنیفد رحمۃ الله علیہ جان ہو جھ کر جھوٹ نہیں بولتے تھے لیکن اس کے بالقابل دیگر متعدد مقامات پر رئیس ندوی نے تمام شرم وحیاء کو بالائے طاق رکھتے ہوئے حضرت امام صاحب رحمة الله عليكوبهت براجھوٹالكھاہ،مثلاً ايك جگه لكھتا ہے

زبان مصلحت بین کو کیوں کر قرار آئے ادهر کھادر کہتی ہے، ادھر کھادر کہتی ہے

تناقض (٩) ناقل کامنقول عنہ سے سے متفق ہونا ضروری ہے بھی اور نہیں

امام ابوصنيفه رحمة الله عليه كي توثيق مين ائمه كرام دحمة الله عليهم كفقل كرده اقوال سے جان جيمرانے کے لیے ندوی صاحب نے بیاصول بنایا ہے کہ ناقل کامنقول عنہ سے متفق ہونا ضروری نہیں جب تك ناقل نے بالصراحت كھوندكماموچنانچاس نے لكھا ہے كه:

ان حضرات نے صرف ابن معین والی ایک روایت امام ابو حذیفہ کی توثیق میں نقل کر دی ہے اور ناقل كامنقول عنه ہے متنق ہونا ضروری نہیں، جب كه بالصراحت انہوں نے توثیق نہ كى ہو۔ (بلفظه سلفي تحقيقي جائزه: ٩٨٥)

جبددوسری طرف ندوی صاحب نے اپنی کتاب میں کئی مقامات پراحناف وشنی میں بالجزم ناقل کے منقول عنہ ہے منفق ہونے پر استدلال کیا ہے حالانکہ ان میں اکثر و بیشتر دیگر جگہوں پر ناقل کے منقول عنہ کے خلاف ہونے کی صراحت موجود ہے۔مثلاً

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اہلسنت والجماعت کے ایک جلیل القدر امام کے بارے میں ا پنی بعض کتب میں لکھا ہے کہ اے امام ابن عدی وغیرہ نے ضعیف کہا ہے، تورکیس ندوی نے حافظ موصوف کی نقل کو ہی ان کا نظریہ قرار دے دیا اور کہا کہ حافظ ابن حجر کے نزدیک بھی بیامام ضعیف ے (دیکھئے:سلفی تحقیق جائزہ:ص ۷ ماوغیرہ) حالانکہ حافظ ابن حجرعسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پرصراحتااس امام کی توثیق کورائ اوراس کے خلاف جرح کوغیرمؤ ثرقر ارویا ہے۔ ای طرح مذکورہ امام کے بارے میں ہی تمہیر شرح مؤ طا (ج۲ ص۲۷۲) میں منقولہ بعض مجبول حضرات كى جرح "سى الحفظ" كوندوى صاحب نے بالجزم حافظ ابن عبدالبررحمة الله عليه كانظريه قرار دیا۔ (دیکھئے: سلفی تحقیقی جائزہ ص ١٩١ وغیرہ) حالا نکہ حافظ ابن عبدالبررحمة الله علیہ نے اپنی

اورجی نذہب پرامام صاحب کی وفات ہوئی ... امام صاحب کی آخری زندگی کے اختیار کردہ موقف کا اعتبار کرتے ہوئے امام احمد بن خلس نے کہا: '' لم یصب عند نا ان ابا حنیفة کان یقول القر آن مخلوق ''لیخی جارے نزد یک بیسی نہیں کہ عقیدہ فدکورہ امام صاحب کا فدہب نفا۔ (المحات: ج۲۲ ص۲۵ - ۲۲۹)

ندوى نے مزيدلكھاہے كه:

بعض روایات میں ہے کہ امام صاحب جم کو بھی کافر کہنے لگے تنے متح بات یہ ہے کہ امام صاحب نے آخر کارعقیدہ ذکورہ سے رجوع کرلیا تھا۔ (ایشاً: ج۲ ص ۳۳) تناقض (۱۳) جماعت غیر مقلدیت مخلص بھی اور غیر مخلص بھی:

رئيس ندوى نے لکھاہے کہ:

جماعت اہل صدیث کی حق کی خاطر مخلصانہ جاں بازی اور موازنہ دفاع وعادل وثقة ومعتبر ہوئے ہوئی ہوئی ہے۔ (بلفظ سافی تحقیق جائزہ جس مسلا)

اس بیان میں تو ندوی صاحب جماعت غیر مقلدیت کی تعریف میں ڈونگرے برساتے ہوئے اسے تلق اور جال باز وغیرہ کہدر ہے ہیں ۔لیکن اس کے بالقائل دوسری جگداس کے غیر تخلص، ہے جس اور عیاش وغیرہ ہوئے کا روناروتے ہوئے ندوی نے تکھا کہ:

ہر چہارجانب سے سلفی حضرات کے مطالبے ہونے گئے کہ ان دیو بندی کتا یوں کی خبر لی جائے
گریس بیارتھا اور اب بھی ہوں ، میرے پاس ان دیو بندی کتا یوں کی خبر لینے کے لیے مراجح
بھی نہیں ہے ۔ سلفی حضرات تو اس طرح کے مطالبات بندہ خاکسارے کرتے رہتے ہیں ، گر
میری بدحالی ، پریشانی ، اور مطلوبہ کتب والی ضرورت پر ذرہ برا بردھیان نہیں دیتے ، خود بزے
میری بدحالی ، پریشانی ، اور مطلوبہ کتب والی ضرورت پر ذرہ برا بردھیان نہیں دیتے ، خود بزے
میش و کشرت کی زندگی گڑ ارتے اور بینک بیلن کے چکر میں رہتے ہیں ، میری حالت پر دہ کیے
توجد ہیں؟ میں نے کئی حضرات سے مطالبہ کیا کہ کچھ کتا ہیں اس سلطے میں عمنا یت فرما تھیں ، گرکی
نے ایک بھی کتا ب نہیں دی ، اور جا معرسافیہ کے کتب خانہ تک زیے یا رکر کا بین بیاری کے

ہم گزشتہ عبارات میں ان تینوں (حماد ، اساعیل اور ابوصنیفہ) کا بہت زیادہ ضعیف غیر ثقہ بلکہ گذاب وافاک ہونا ہیان کرآئے ہیں۔ (سلفی تحقیقی جائزہ:ص ۱۵۱) .

بحیاء باش دہرآ خیرخوای کن تناقض (۱۲)مرجوع مسلک کی طرف کسی کاانتساب افتر اء پردازی بھی اور

ميدق بياني بھي:

رئیس ندوی صاحب نے ایک طرف تو پیاصول لکھا ہے کہ:

جس مسلک ہے کوئی امام رجوع کر لیتا ہے اس کی طرف اس کا انتساب علی الاطلاق ممنوع و مخطور ہے، بلکداس کا وہ مسلک ماننا ضروری ہے،جس کی طرف اس نے رجوع کر لیا ہے۔ (بلظ مشافی تختیق عائز ہ، ص ۲۰۰۷)

لیکن اس کے بالتا بال رئیس ندوی نے اپنی ای کتاب '' مجموعہ مقالات پرسلفی تحقیقی جائزہ'' میں علی الله الله تستعدد حضرات کی طرف ایسے چیزیں منسوب کی ہیں، جن سے دو رجوع کر بھے ہیں۔ مشال الله الله المحتصفی اس نے امام البوطنیفہ رحمت اللہ علیہ کے خلاف الزام تراثی کرتے ہوئے متعدد جگہ تکھا ہے کہ امام البوطنیفہ جبی المذہب اور عقیدہ خلق قرآن کے معتقد شخصے (دیکھیے: سلفی شخصی جائزہ صح المحتصفی بات ہے ہے کہ امام البوطنیفہ رحمہ اللہ بھی بھی جبی بھی جبی بحق اللہ عقد بھی ہوئے بھی ہوئے بھی ہوں تو ندوی ہی عقد مثل قرآن کے معتقد نہیں ہوئے بھی ہوں تو ندوی ہی کے بقول اس سے دجوع کر بھی جسے شھے۔

کے بقول اس سے دجوع کر بھی شھے۔

چنانچەندوى نے اپنى دوسرى كتاب ميں لكھاہے كە:

جس موقف کوموصوف (معنی امام ایوصنیفدر حمة الله علیدن) نے آخری زندگی میں اختیار کیا اورای پرفوت ہوئے وہ عدم طلق قرآن کا عقیدہ ہے بیان بھی مجتح مجیں کے عقیدہ مذکورہ کسی کے افغنل ہونے پراجماع صحابۂ میرسلم ہے۔(ایضاً: ص ۱۵۸) ان عبارات سے داشتے ہے کہ ندوی صاحب اجماع کی جیت کے مشکر ہیں۔لیکن دوسری طرف ندوی نے تمام شرم وحیاء کو بالائے طاق رکھتے ہوئے لکھ مارا ہے کہ: اہل حدیث پراجماع ججت ندمائے کا دیو بندی الزام خالص افتراء ہے۔(ایشاً: ص ۲۵۲)

جن کوجھوٹ بولنے سے عار نہیں ان کے مذہب کا کوئی اعتبار نہیں

تناقض (۱۷) اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کی مخالفت جائز بھی اور نا جائز بھی: ندوی نے مطلب بر آری کے لیے ایک جگہ تو لکھا کہ:

کسی کے افضل ہونے پر اجماع صحابہ غیر مسلم ہے۔ (مخفیقی جائزہ: ص ۱۵۸) لیکن دوسری طرف اس نے پیجی ککھا ہے کہ:

اجماع صحابه کی مخالفت کسی صورت میں بھی جائز نہیں۔(الیناً:۲۹۲)

تناقض (۱۷)سیدہ عائشہ رضی الله عنها کے خلاف لب کشائی بھی اور اب

کشائی سے انکار بھی:

ندوی نے ام المؤمنین سیدہ عاکشہ رضی اللہ عنها کے خلاف متعدد مقامات پر لب سمائی کی ہے، شانی

ايك جكداس فالعاب كد:

جنگ جمل میں حضرت علی کے خلاف کڑنے والے خصوصاً حضرت عائشہ صدیقہ کا بھی ہا فی ہونا لازم آتا ہے ، مید بات کہدو ہے والے نواب وحیدالز مان اور پوری جماعت الل صدیث کے خلاف و بوبندیہ کی شور بیرہ سری کیامنی رکھتی ہے۔ (سلفی تحقیقی جائزہ: ص ۵۸۷) ایک دوسری جگداس نے کلھا ہے کہ: سبب جانبیں سکتا ، اور مکتبہ جامعہ سلفیہ بنارس جھےا ہے کمرہ میں کوئی بھی کتاب لانے کار وا دار نہیں ہوسکا۔ (بلفظ سلفی تحقیقی جائزہ: ص ۲۱۲۳ (۲۲۸)

تناقض (۱۴) سیرت معاویهٔ نامی کتاب مسلک غیر مقلدیت کی تر جمان بھی اور نہیں بھی:

رئیس ندوی نے سیرت معاویہ ؓ نامی ایک کتاب کو سلک غیر مقلدیت کی ترجمان قرار دیتے ہوئے ایک طرف تولکھا کہ:

اس كتاب بين امير معاديد كاطرف ساتها خاصد دفاع بهى ب،ات يره حكرا كاذيب يرست ديو بندخصوصاً ان كي بيدا كرده الويكر غازى پوره كى قيادت مين فرقد مقلده غازى پوره امير معاديد در اين معاديد در اين بين معاديد در اين مع

اس بیان میں ندوی نے سیرت معاویی ٹائی کتاب کومسلک غیرمقلدیت کی تر جمان کہا ہے لیکن دوسری طرف ندوی نے اپنے اس بیان کی ہی کہ کر بیٹے کمنی کرڈائی کہ:

ہمیں کتاب امیر معاویہ کے ہرلفظ سے اتفاق ٹہیں ہے۔ (ایضاً:ص ۲۲۰)

اب غیر مقلدیت کے احباب ہی بتا عیں کہ جب سیرت معاوید رضی اللہ عندنا می کتاب کے ہر لفظ سے آئیس ا تفاق ہی سرے سے نہیں ہے تو چھریہ کتاب مسلک غیر مقلدیت کی ترجمان کیسے بن سے آئیس ا تفاق ہی سرے سے نہیں ہے تو چھریہ کتاب مسلک غیر مقلدیت کی ترجمان کیسے بن گئی؟

> تناقض (۱۵) اجماع امت جمت نه ماننے کا اقر اربھی اورا نکار بھی: رئیس مدوی نے تکھا کہ:

> > صحابہ کے بعد کا اجماع جمت نہیں ہوسکتا_ (سلفی تحقیقی جائزہ: ص ۲۷) ندوی نے مزید لکھا کہ:

لدوی نے مزید لکھا کہ:

ا بن الجوزی نے وہ معتبر سند بیان نہیں کی ،جس ہے معلوم ہو کہ واقعی ابوطنیفہ نے ابوعمیا ش زید کو جُہول کہا ہے۔ (ابینا:ص ۱۲۰)

> آپ خود ہی اپنے جورو جفا پر ذراغور کریں ہم عرض کریں گئوشکایت ہوگی

تناقض (١٩) امام حماد بن البي سليمان صنعيف بهي اور قابل استدلال بهي:

امام حماد بن البي سليمان رحمة الله عليه كے بارے ميں ندوى نے لكھا ہے كه:

وہ شعیف ہیں، کثیر الغلط والنطاء وختلط ہونے کےسب وہ غیر معتبر ہیں ... حماد بن سلیمان کو صاحب طبقات ابن سعد نے شعیف قرار دیااور''میزان'' میں کہا کہ انہیں اعش نے کذاب وغیرہ ژقہ کہا۔ (سلفی تحقیق جائزہ: ص ۲۸ ۱۱ – ۱۲۹)

جَدِدوسری طرف ندوی نے متعدد مقامات پرمسلکی حمایت میں حماد مذکور کی باتوں کودلیل بنایا ہے، مثلاً ندوی نے ایک جگالکھا کہ:

ا مام الوصنيف كے استاذ خاص حما داور دوسر كے استاذ تكم بن عتبيہ ہے بسند سيح مروى ہے كه '' اذالمس لهليہ الوضوء'' يعنی عورت كومر دکا چھونا تاتف وضو ہے ۔ (سيح طريقة نماز : ص ۱۳۲) الك طرح اليك روايت كے بارے ميں ندوى نے ہى لكھا ہے كہ:

تهادے بسند صحیح پر بھی مروی ہےالخ_(ایضاً:ص ۱۳۳)

لدوی کے انصاف کو داد دیجئے! وہ ایک طرف تو امام جمادین الی سلیمان رحمہ اللّذ کو ضعیف، کشیر النطاء والغلط ، ختلط ، غیر معتبر اور غیر تقد وغیر و قر اردے رہا ہے ، جبکہ دوسری طرف وہ ان کی باتوں کو دلیل ''کی بنارہا ہے ، اور ان سے مروکی روایت کو تیج بھی کہر ہاہے۔

و المار من المار الم

اور سیمعلوم ہے کہ حضرت علی مرتضٰ کے خلاف ام المؤمنین عائشہ نے جنگ جمل کی قیادت و جنگ آز مائی کی، جب کہ مورتوں کو جنگ کرنے اور زمام قیادت سنجالئے بے نصوص میں منع کیا گیا ہے۔ (ایفنا: ص ۲۸۲) ایک ادر جگداس نے کلھا کہ:

حضرت عائشہ نےنص نبوی کے خلاف تحریک چلائی ... الخ _(الیفاً: ص ۷۸۳) ان بیانات میں ام المؤمنین سیدہ عائشر رضی اللہ عنہا کے خلاف بذات خودندوی نے لب کشائی کی ہے ۔ لیکن اس کے ہالمقابل ندوی نے بیدوی کھی کر رکھا ہے کہ:

امل صدیث حضرات عائشہ پرکوئی حرف گیری نہیں کرتے۔(ایشا:ص ۲۸۹) بے حیایا ش و برآ نچی خواہی کن

تناقض (۱۸) ابوعیاش زید کوامام اعظم نے مجبول کہا بھی ہے، اور نہیں بھی: رئیں ندوی نے تکھاہے:

قرون ثلاثة بى كاجابر جمعى تھا، جےامام ايوصنيف نے نود كذاب كہااورزيدا بى عياش كومجبول كہد كران كى روايت ردكردى_(بلفظ سلنى تحقيق جائز د: 214)

اس بیان میں ندوی نے تسلیم کیا ہے کہ حضرت امام ایوصفیفہ رحمتہ اللہ علیہ نے ابوعیاش زید کو مجبول قرار دیا ہے۔ لیکن اس کے بالمقابل دیگر متعدد جگہوں پر تمام شرم و حیاء کو بالائے طاق رکھتے ہوئے ندوی نے کہاہے کہ امام ایوصفیفہ رحمتہ اللہ علیہ کا ابوعیاش زید کو مجبول قرار دینا ہے تھا تھا ہے۔ ہم کو ابوعیاش نید کو بیٹنی اللہ کا کہا ہے۔ ہم کو ابوعیاش زید کو مجبول کہا، ہم کو ابوعیاش زید کو مجبول کہا، البہ بابوعیاش زید کو مجبول کہا، البہ بابوعیاش خیاری کے جانے والے حضرات کی معتبر سند کے ساتھ جوامام ابوصفیفہ تک پہنچی ہوتا ہت کریں کہ واقعی امام ابوصفیفہ نے البہ کو مجبول کہا ہے حضرات کی معتبر سند کے ساتھ جوامام ابوصفیفہ تک پہنچی ہوتا ہت کریں کہ واقعی امام ابوصفیفہ نے البرعایاش کو مجبول کہا ہے۔ (ابیضائی میں 10 مار

{ 64 }·

تسكين العينين

تسكين العينين

پاپ دوادا کی سند سے بیردایت مروی ہاں کے نام لینے بیں اختلاط کے شکارلیف مضطرب الہیاں بھی ہیں جس کے سب ان کی تعمین نہیں ہو سکتی اور بیصورت حال بیں اس روایت کے ملذوب وساقط ہونے کے لیے واضح دلیل ہے کیونکہ اضطراب بذات خودعلت قادحہ ہا اورلیث المختلاط کے ساتھ اختلاط کے ساتھ نہاز: میں ۱۹ اس ۱۹ اس المختلاط کے ساتھ کی مستعمل کے خلاف مروی حدیث کو غیر معتبر ثابت کرنے کے لیے اس کے راوی کا کتنا بشکر بنایا یہاں تک کہ اس کی قال کردہ حدیث کو مکذوب (جھوٹی) کہدؤال ۔ لیکن اس کے بولئد ویں اس کے راوی کا کتنا بشکر بنایا یہاں تک کہ اس کی قال کردہ حدیث کو مکذوب (جھوٹی) کہدؤال ۔ لیکن اس کے بولئ ندوی نے کہا کہ دیث کی ایک حدیث کی اس میں اس کے بولئی ندوی نے کہا کہا دیا

پہلے والی حدیث کی سند میں لیٹ بن ابی سلیم کی متحد دائمہ کرام نے توثیق کی ہے اور متحد دنے گبرت کی ہے، اس لیے دو حس ہے۔ (بلنظ سلفی تحقیق جائز ہ: س ۱۹۳۸) ملاحظ فر ما محیں! جب لیٹ کی روایہ ان ان کے خلاف ہوتو پھر مکذ دب (جھوٹی) بن جاتی ہے، لیکن اگرای لیٹ کی روایت ان کے مفاد میں ہوتو حسن قرار پاتی ہے۔ بین کواکب چھے نظرات میں چھے ویے ہیں دھوکر یہ بازی گرکھلا

"باقض (۲۱) مختلط راوی کی روایات مکذوب بھی اور قابل استدلال بھی: ۱۵ دی نے اپنے ملک سے عمرانے والی احادیث کوشیف قرار دینے کے لیے بیاصول وشع کیا ہے کی ختلط راوی کی بیان کردہ روایت مکذوب (جموثی) شار ہوگی۔ چنانچہ ایک حدیث کوسا قط الانتہار قرار دیتے ہوئے تدوی نے تکھا کہ:

بوصورت حال بھی ہواس سند کا بنیا دی راوی چونکہ فٹلط ہے اس لیے بیروایت مکذوب محض ہے۔(بلفظ محیح طریقی نمازش ۱۱۰)

مگردوسری طرف متعددا پئی پیندیده مختلط راویول سے مروی احادیث سے ندوی نے استدلال مجمی

تناقد زر ۲۰) ليث بن الي سليم كي روايت كرده حديث مكذوب بهي اور حسن مجيى:

رئیس ندوی نے اپنے مسلک کے خلاف مروی ایک حدیث کوسا قط الاعتبار ثابت کرنے کے لیے اس کے داوی 'میٹ بن انی ملیم'' کے بارے میں لکھا:

لید بن الی سلیم بھی مویل بن طلح والی روایت کے بنیادی راوی عبدار من بن عبدالله مسعودی کی طرح آخری عمر میں مختلط ہو گئے تھے عام اہل علم نے اس کی صراحت کردی ہے حافظ ابن حبان نے تمام اہل علم کی باتوں کا حاصل بیان کرتے ہوئے کہا: موصوف لیث آخری عمر میں مختلط ہو گئے تھے، اور سندوں کوالٹ پلٹ دیے اور مرسل وغیر مرفوع روایت کومرفوع ومتصل کر کے بیان کرویا كرتے تھے ثقات كى طرف ان حديث كومنسوب كرديتے تھے جوان كى بيان كردہ نہيں ہوتی تھيں موصوف کو امام بیجیٰ قطان وعبدالرحمٰن بن مهدی و ابن معین واحمہ نے متر وک قرار دیا ہے۔ (حافظ ابن تجر) نے لکھا کہ لیٹ بہت زیادہ مختلط ہو گئے تھے اور موصوف کی بیان کردہ احادیث میں ختلط وغیر مختلط روایات کی تمیز نہیں ہو سکی البذامتر وک قر ارد بے گئے _معلوم ہوا کہ عقل وحوش و ہواس کھودینے والے مرفوع القلم راوی کی عالم حواس باختگی میں بیان کر دہ مکذوب بات کوحدیث نبوی کہد کرمفتی نزیری اوران کے ہم مزاج تقلید پرست لوگوں نے دین وایمان بنالیا ہے۔ جب مفتی نزیری کی اس متدل روایت کے بنیا دی رادی لیث مرفوع القلم عقل وخرد اور ہوش وحواس ہے محروم تھے توانہوں نے اپنی بیان کر دہ اس روایت کی جوسند بیان کی ہے یعنی ''طلحہ بن مصرف عن ابية ن حده ' وه ظاهر ب كه مكذوب محض ب ويسه عالم حواس باختكى مين ليث بهي طلحه ك باپ دادا کا نام مصرف بن عمروبن کعب بتلاتے بھی کچھاور۔ اورجس طلحہ کے نام سے لیث میروایت بیان کرتے وہ اگر واقعی مصرف بن عمر و کے لڑے ہیں تو ثقہ ہیں، ور نہ طلحہ کوئی فرضی شخص ہے جے عالم حواس باختگی میں لید نے اپنی اس بیان کردہ حدیث کا راوی کہددیا ہے۔ اور جوصورت حال بھی ہواس سند کا بنیادی راوی چونکہ فتلط ہاس لیے بدروایت مکذوب مفن ہےمصرف کےجس

وم (ج عص ٣٨) كے حوالے سے ركعات ور كے بارے ميں سيدنا ابن عباس رضى اللہ عنہ ے منسوب ایک روایت کوندوی نے بلحاظ سندھیج کہا ہے۔ (ویکھنے: صحیح طریقہ نمازص ۵۷۸) مالانك بدروايت بھى محلى كے مولد صفحات پرامام عش رحمة الله عليه كے من تحدم وى ب_ الناتش (۲۳°) امام قتاره کی عَن والی روایات قابل استدلال بھی اورضعیف

المام تنادہ رحمہ اللہ كى عن والى روايات كے بارے ميں بھى ندوى دوغلى ياليسى ير كامزن - چنانچه ندوي نے اپنے مفاديس مجھتے ہوئے مصنف ابن الى شيبه (ج ٢ ص ٢٠٠١) كے الالے سے سیدنا الی بن کعب رضی اللہ عنہ سے منسوب قنوت و تر کے بارے میں ایک روایت سے الرم التدلال كرت موك اسے الي مخالفين كے خلاف پيش كيا ہے۔ (د كيسى استحار يقد نماز ال ۲۳۵) حالانکه مصنف کے تولیصفحہ پر بیروایت امام قمادہ رحمۃ اللہ علیہ کے عنصہ کے ساتھ

كان ال كے بطس ندوى نے امام تمادہ رحمة الله عليه كؤن والى اپنى مخالف روايات كوضعيف الردانا ہے۔ چنانچیزک قرات کے متعلقہ ایک روایت کوضعیف قرار دینے کے لیے ندوی نے لکھا

ام کہتے ہیں کہ مصنف ابن الی شیبروالی روایت میں قارہ مدلس کی تدلیس واقع ہے۔ (تحقیقی الزه: ص٢١٦) (البذام دود ٢)-

الفن (۲۴) منقطع السندروايات سے استدلال صدق بياني بھي اور كذب

الدالى نے ایک جگه تاریخ كبرللخاري (ج٨ص ٨٦٥) سے ترك رفع يدين كى ايك سحيح صريح م الله کے خلاف ایک روایت (جس میں ہے کہ امام عبد الرحمن بن مہدی رحمہ اللہ کے بوچھنے پر

کرکھا ہے اور کئی ایک کی تھی و تحسین بھی کرر تھی ہے۔ مثلاً قرات کے بارے میں لیٹ بن الی سلیم سے مروی ایک روایت کوندوی نے حس کہا ہے۔

(دیکھئے بختیقی جائزہ ص ۳۳۸) حالانکہ لیٹ ندوی کے بقول ہی مختلط راوی ہے۔ (دیکھئے بھیج طریقه نمازص ۱۰۹–۱۱۰)

تناقض (۲۲) امام اعمش كي عن والى احاديث ضعيف، ساقط الاعتبار بهي اور

امام اعمش رحمة الله عليه كي عن والى احاديث كي بارے ميں بھي رئيس ندوى دوغلى ياليسى پر كامزن ہے، چنانچیندوی نے ان کی روایت کردہ متعددا حادیث (جوندوی کے موقف کے خلاف تھیں) کو ضعیف قرار دیا ہے بمثلاً ندوی نے ایک روایت کی صحت کا انکار کرتے ہوئے لکھا کہ: اعمش نے اے معتعن نقل کیا ،وہ مدلس تھے، پھر پیروایت کیونگر سیج ہے؟ (تحقیق حائزہ:ص۹۱)

ندوی نے ایک اور حدیث کے بارے میں اکھا کہ:

ال روایت کی سند میں اعمش مدلس واقع ہیں ،اعمش نے اسے تدلیس ہی کے ساتھ حبیب بن الى ثابت فى كىاب،اس كيديها قط الاعتبارب - (تحقيقى جائزه: ص٥٢٥) ای طرح ایک اور جگه کها که:

اس كى سنديس اعمش كى تدليس ب، البذابير ما قط الاعتبار بـ (تحقيق جائزه: ص ا ٥٠) لیکن اس کے برعکس ندوی نے اہام اعمش رحمۃ اللّٰہ علیہ کے عَن والی کئی احادیث (جوندوی کے فہم کے مطابق ندوی کے حق میں تھیں) کو تھے قرار دیا ہے۔

مثلاً سنن دارقطنی (ج اص ۳۳۱) کے حوالے سے سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منسوب ایک حدیث کوندوی نے صحیح یاحس کہا ہے۔ (دیکھتے بخقیق جائزہ ص ۲۷ س) حالانکہ سنن دارقطنی کے مول صفحات پر بیحدیث امام اعمش رحمة الله علیه کے عن کے ساتھ مروی ب۔ ای طرح محلیٰ ابن { 69 } اونے کی دلیل بنایا ہے، یعنی ندوی کے نزد یک مجبول روایت سے مروی احادیث مكذوب (جيموني)شار بوتي بين-

لین اس کے بالقابل دیگر متعدد چگہول پرایے مسلک کی حمایت میں ندوی نے مجبول روات ہے مردی روایات سے بڑے طمطراق سے استدلال کیا ہے۔

الله منداجد (جاص ۱۲) میں موجودا بن جریج کی نماز کے بارے میں ایک روایت ہے ندوی ساحب نے استدلال بھی کیا ہے اور اس روایت کو صراحتاً بہت پختہ وٹھوں بھی کہا ہے۔ (ویکھتے: م المریقه نمازص ۴ ۳۴) حالانکه اس روایت کی سندیس می راوی مجبول بین -

بے حیایاش وہرآنچہ خواہی کن

تافض (٢٦) امام محمد رحمة الله عليه قابل اعتماد بهي اورسا قط الاعتمار بهي: رئیس ندوی خوف خدا ہے اس قدر عاری ہے کہ ایک طرف وہ امام محمد رحمتہ اللہ علیم کو ضعیف،

گذاب اور ساقط الاعتبار کہتا ہے (دیکھئے: سلفی تحقیقی جائزہ ص ۱۵۱ ۸ ۷ ساوغیرہ) کیکن دوسری طرف بیابشرم انسان ضرورت پڑنے پر آپ کی کتب وروایات سے استدلال بھی کرتا ہے۔

الله أندوى في ايك جكر مؤطاام محد استدلال كرت موع لكهاكه: ا الم ثمر شا گردا بی حذیفه علوم الی حذیفه کی نشر واشاعت و مذوین و تر و تریح کرنے والے ہیں انہوں

الخ_(صحیح طریقه نمازص ۱۵۹)

الداورجكم و طامحم استدلال كرت موت ندوى ت لكهاك

الوصفية جن كى تقليد كاوم مفتى نزيرى بعرت بين ان كى بابت ان كے شاگر دام محد بن حسن فرماتے ہیں کہ۔۔۔۔الخ۔(صیح طریقة نمازص ۲۹۷)

ا بمقام پرامام محمد رحمة الشعليد كى روايت سے استدلال كرتے ہوئے ندوى نے لكھا كر:

امام سفیان رحمداللہ نے ترک رفع الیدین کی حدیث کا افکار کر دیا تھا) پیش کی ہے (سلفی تحقیق جائزه: ص ٢٧٨_٢٤٨)، بدروايت منقطع السدب، كونكه امام مفيان رحمة الله علي منسوب بدروايت عبدالرحن بن مهدى رحمة الله عليه امام بخارى رحمه الله في كي اور عبدالرحمن بن مهدى رحمة الله عليه المام بخارى رحمة الله عليه كاروايات سنناسر ب معمكن بي نہیں ہے، لہذا بدروایت منقطع السند ہے،اس کے باوجود ندوی نے ترک رفع الیدین کی سیح حدیث کے خلاف اس روایت کوبڑے طمطراق سے پیش کیا ہے۔

لیکن اس کی بے انسانی کی صدے کہ جب اس طرح کی کوئی منقطع السندردایت اس کے مؤقف کے خلاف ہوتو چروہ اس کوقبول کرنے سے انکار کردیتے ہیں۔

مثلاً ترك قرات كے متعلقہ امام علقمہ بن قیس كی ایک روایت كواپنے بزیم منقطع السند يجھتے ہوئے ندوى نے لکھا كە:

منقطع ہونے کے باوصف علل مذکورہ کے رہتے ہوئے فرقد دیو بندید کا اے''حسن'' کہنااوراس پر بزعم خویش عمل کرناا کاذیب پرتی کے علاوہ کیا ہے؟ (مختیق جائزہ:ص۸۸) بیلوگ بھی غضب کے ہیں ، دل پر بیاختیار شب موم کر لیا سحر آبن بنالیا

تناقض (۲۵) مجہول روات سے مروی احادیث مکذوب بھی اور بہت پختہ

رئیس ندوی نے ایک روایت کے بارے میں لکھا کہ:

اس كى سندمين واقع عتبه مجبول ہے،اوراس سےروایت كرنے والاحماد بن حسن بھي مجبول يا متروک وجروح ب ... بیسب دالکل بین فرقد دایوبندیدی متدل روایت کے مکذوب مونے ير....الخ_(تحققى جائزه: ص ٧٢٢)

اس بیان میں ندوی نے روایت کی سندمیں مجھول راوی ہونے کوروایت کے مکذوب (جھوٹی)

كاب الله ثارلا بي يوسف يس بي عن الى صديقة عن الى جعفر محد بن على الباقرالخ" (صحیح طریقه نمازص ۱۸۴)

ا کا طرح ندوی نے اپنی دوسری کتاب''اللحات'' میں بھی کئی مقامات پر قاضی ابو پوسف رحمہ اللہ کی روایات سے استدلال کیا ہے۔ (مثلاً دیکھئے:اللحمات ج۲ ص ۹۸ سے ۳۹۹۔۲۰۰۔۴۰۱

تیری بات کوبت حیله گرند قرار ب ندقیام ب مجھی شام ہے بھی میں ہے، بھی میں ہے بھی شام ہے تنافض (۲۸_۲۹) احادیث کی صحت اور ضعف کے بارے میں امام عیثی ّ اورحافظا بن جامم ك فيصل معترجي اورغيرمعترجي:

رئیس ندوی اینے مطلب کے لیے امام ابو گر محمود بن احمد عینی رحمة الله علیه اور حافظ این جمام رحمة الثدعليية كاحاديث كي تضج وتضعيف ميں اقوال كواپنے مخالفين كے مقابلے ميں بطور سند ذكر

مشلأ مئله آبین کے بارے میں ایک روایت کواپنے مخالفین کے خلاف پیش کر کے ندوی نے لکھا

بیدمدیث نقل کرنے کے بعداس پر کسی قشم کا کوئی کلام کئے بغیر عین حنفی وزیلیع حنفی وحافظ ابن حجر نے سکوت اختیار کیا جس سے متفاد ہوتا ہے کہ بیحدیث معتبر ہے اوراس لاکٹ نہیں کہ اس پر كلام كياجائ_ (محج طريقة نمازص ٢٨٩)

ای طرح بوتت وضوتسمیہ کے متعلقہ ایک روایت کواپنے مخالفین کے خلاف پیش کر کے ندوی نے

"قال الهيثمي والعيني الحنفي وابن الهمام الحنفي اسنادحسن" (١١م، يَتَّجَى ، المامة ين حقى اور حافظ ابن جمام حقى في كها كداس روايت كى سندهس بيان {70} امام تحد نے بروایت الی حنیفداس حدیث نبوی کوفق کیا کی ورتوں پرنماز جعد فرض نہیںالخ (صیح طریقه نمازص ۵۳۲)

كتاب الحجدلامام محمد رحمة الله عليه كے حوالے سے امام محمد رحمة الله عليه كى روايت سے استدلال كرتے ہوئے ندوى نے لکھا كه:

المام محمد بن حسن نے کہا'' وقال اہل المدینة ۔۔۔۔الخے'' (ایضاً:ص۸۱ ۳۸) اس طرح ندوی نے اپنی دوسری کتاب ' للمحات' میں بھی کئی مقامات پرامام محمد رحمة الله عليه کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ (مثلاً دیکھئے: اللمحات ج م ص ۳۹۸۔۳۹۹۔ ۰۰ ۱۰ ۱۰ ۴۰ وغيره)

رئیس ندوی کوشرم کیون نہیں آتی ایک طرف وہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کوضعیف ، کذاب اور ساقط الاعتبار گردانتا ہے، جبکہ دوسری طرف وہ شرم و حیاء کی تمام حدود کو بالائے طاق رکھتے ہوئے ضرورت پڑنے پرآپ کی کتب اور دوایات سے استدلال بھی کرتا ہے۔

شرم تجھ كو كرنہيں آتى۔

تناقض (٢٧) امام ابوليسف رحمة الله عليه قابل اعتاد بهى اورساقط الاعتبار

امام ابو بوسف رحمة الله عليد كے بارے ميں بھى ندوى وفل پاليسى پرگامزن ہے ايك طرف وہ امام ابو بوسف رحمة الله عليه كوضعيف، كذاب اورسا قط الاعتبار كهتا ہے(و مكھتے :سلفی تحقیق جائز ہ ص ۱۵ ا وغیرہ) کیکن دوسری طرف بیضرورت پڑنے پرآپ کی کتب وروایات سے استدال بھی کرتا

مثلاً قیام کیل کے بارے میں امام ابو پوسف رحمۃ الله علیہ سے مروانی ایک حدیث سے استدلال كرنے كے ليے ندوى نے لكھا كە: الفین کے خلاف پیش کر کے اس سے اپنے موقف پر استدلال کمیاہے۔ (دیکھیے: سلفی تحقیقی جائزہ العداس روايت كامرسل بونا خودندوى كوبعى تسليم بـ

ای طرح کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے بارے میں ایک حدیث کومرسل تسلیم کرنے کے باوجوداس سے ندوی نے اپنے مؤقف پراشدلال کیا ہے۔ (دیکھئے بھی طریقة نمازص ۹۲۔ ۹۳) مزید برآ ل دعائے قنوت کے بارے میں امام زہری رحمت الشعلیداور فجر کی سنتوں کے بارے میں ا مام عطاء بن الی رباح رحمة الله علیه کی مرسل حدیث ہے بھی ندوی نے اپنے موقف پراشد لال کیا ہے۔(دیکھنے: سی طریقہ نمازص ۱۳۱۔۲۲۰)

لیکن اس کے بالقابل دیگر کئی جگہوں پرندوی نے مرسل احادیث کوغیر معتبر قرار دیاہے،مثلاً اپنے ملك كے خلاف مروى ايك حديث كوز بردى مرسل قرارديتے ہوئے ندوى نے لكھاكہ: برروایت مرسل ہے جوازروئے تحقیق غیر معتر ہوا کرتی ہے۔ (سلفی تحقیق جائزہ ص ۸۹۳) تناقض (۳۱) ديوبندي مقلد بھي اورغير مقلد بھي:

رئيس ندوي نے لکھا كه:

بم كبتے بين كه يني بھي ديو بنديه كي طرح تقليد يرست ... يتھ_(سلفي تحقيق جائزه ص ٢٨٣) ندوی نے مزیدلکھا کہ:

ف<mark>رقد دی</mark>ویند بیکا پیرلهنا که این البهام نے اسے''صحیح علی شرط الشیخین ''اورعلامہ عینی نے صحیح کہا ہتو ب<mark>دونو</mark>ں حضرات بھی فرق دیوبند بندیہ جیسے تقلید پرست تھے۔ (ایضاً: ص ۳۷۹) ان بیانات میں ندوی نے تسلیم کیا ہے کہ (اہلسنت والجماعت) دیو بندی حضرات مقلد ہیں لیکن اس کے بالقابل دوسری جگہ ندوی نے لکھا کہ:

> ديوبنديدوبريلويه درحقيقت غيرمقلدي _(الينا: ص١٠٢) ندوى في مزيد لكهاكه: د يوبنديه وبريلوبير كي غير مقلديت مطلق العتان ٢- (ايينة: ص٢٠)

(صحیح طریقه نمازص ۸۳)

لیکن جب علامه عینی رحمة الله علیه اور حافظ ابن جهام رحمة الله علیه ندوی کے موقف کے خلاف مروی کی حدیث کو بھی یاسن کہدویں تو پھروہ ان حضرات پرجروحات کے کلباڑے چلانا شروع

مثلاً ثقة وصدوق راوبول سے مروی ایک صحیح صرت کا صدیث (جوکہ ندوی کے مسلک کے خلاف تھی) کوعلامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے بلحاظ سند صحیح کہا تو ندوی نے بغیر کسی معقول دلیل کے ان کی تضیح کو روكرتے ہوئے لكھاكہ:

جم كهتر بين كه يني بهي ديو بنديه كي طرح تقليد پرست مرج والمهذ بب تقيد و بهي ايخ تقليدي ومرجى مذهب كى حمايت كاطريقة فرقد ويوبندية وسكصلا كتريين ... روايت قطعي طور يرساقط ب اورعینی دو یو بندید کا دعوی جموالے _ (بلفظ سلفی تحقیقی جائزه ص ۲۸۳)

ای طرح ایک اور حدیث (جو که ندوی کے مسلک کے خلاف تھی) کو حافظ ابن ہمام رحمۃ الله علیہ اورعلامه عینی رحمة الله علیه فی کیما تو ندوی نے ان کی تھیج کورد کرتے ہوئے لکھا کہ: فرقد دیو بندیدکایہ کہنا کہ ابن الہمام نے اے''صحیح علی شرط انشیخین ''اورعلامہ عینی نے صحیح کها، تویید دونو ن حفرات بھی فرقه دیوبندیه جیسے تقلید پرست تھے، جن کی غلط بیانیاں مشہور و معروف ہیں۔(ایضاً:ص۹۷۹)

> آپخود بی اینے جورہ جفایر ذراغور کریں ہم عرض کریں کے توشکایت ہوگی تنافض (۳۰) مرسل احاديث مقبول بھي اور مر دود بھي:

ضرورت پڑنے پرمسلکی حمایت میں متعدد مقامات پرندوی نے مرسل احادیث سے استدلال

مثلاً مئله طلاق کے آبارے میں حس بھری رحمہ اللہ ہے مروی ایک روایت کو ندوی نے اپنے

ان کی عَن والی روایات سے استدلال کیا ہے، اور کئی ایک کی روایات کوتوحسن اور سیجے بھی کہا ہے، جيها كراشة تناقضات مين اسكي مثاليس كزر يكي بين-

ندوی صاحب کے چھ سوے زائد تناقضات میں ہے بیٹنیٹس تناقضات بطور نمونہ پیش کئے گئے

(۲) اکاذیب

رئیں ندوی صاحب کے پانچ سو سے زائدا کاذیب وافتر ءات کی لسٹ ہمارے پاس موجود ہے، تاہم اختصار کو لمحوظ رکھتے ہوئے ان کی کتاب سے بیں جھوٹ اور ان کا روتبھرہ کے عنوان سے باحواله پیش خدمت ہیں:

جهوط تمبر 1: رئيس ندوى صاحب ايك ردايت عمتعلق لكهة بيل كه: اے عبداللہ بن عون خزاز ثقه راوی ہے احمہ بن محمہ براثی نے روایت کیا ہے، جوثقہ ہے۔ ملاحظہ مو:... طبقات الحتابلدج ا ص ٦٣، انساب سمعاني ج ا ص ٥٠ ... والنجوم الزاهره ج ٣ ص ١٨١_ (مجموعه مقالات پرسلفی تحقیقی جائزه ص ٥٤٩)

تبصره: امام احد بن محد براثی تو بلا شک وشبر تقد وصدوق رادی بین، مگر ندوی صاحب کے مذکورہ بالا تینوں حوالے سراسر مجموٹے ہیں کیونکہ ان کی پیش کردہ مذکورہ تینوں کتابوں (طبقات الحنابليه انساب النجوم الزاهره) كحوله صفحات يرامام مذكور كوثقة نبيس كها كميا لملاحظه بو:

- (۱) طبقات الحنابلدج اص ۱۲ مطبوعه دار المعرفة بيروت
- (٢) الانساب للسمعاني ج٢ص ١٢٣ برقم: ١٣ مطبوعة حيدرآباد
 - (m) النجوم الزاهره ج ساص ۱۸۱ مطبوعه مصر (m)

جھوٹ تمبر ۲: ترک رفع اليدين كے متعلقہ ايك سحج السندروايت كاجب ندوى صاحب سے كوئى معقول جواب ندين ير هاتواس نے بغير كى حوالے كے لكھ ماراك، بحياباش ومرآني خوابي كن

تناقض (٣٢) اختلافی مسائل میں مقلدین کی قال معتبر بھی اورغیر معتبر بھی: رئیس ندوی اختلافی مسائل میں اپنی مفید مطلب مقلدین کی نقل پرتو پوری طرح اعتاد کرتا ہے۔ مثلاً ندوی ایک جگه لکھتاہے:

امام محمد بن على باقر سے مروی ہے کہ " کان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثان وعلى يكبرون في العيرسبعاد مسا" نصب الرابير ٢ ص ١٩ بحواله عبدالرزاق وأمحلي لا بن حزم و مشكوة مع مرعاة _ (صحيح طريقه نماز:ص ٦٥٢)

ملاحظہ کریں! یہاں ندوی تکبیرات عیدین کے اختلافی مئلہ کے بارے میں امام زیلعی حفی مقلد کی نقل پراعتاد کرر ہاہے۔اس کےعلاوہ بھی ندوی نے اپنی کتب میں کی اختلافی مسائل میں مقلدین کی نقل پراعتا دکیا ہے۔

کیلن دوسری طرف جب مقلدین کی نقل ندوی کے مسلک کے خلاف ہوتو چروہ مقلدین کی نقل کو غیرمعترقراردے دیتا ہے۔ چنانچہ طلاق کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے ندوی نے ایک جگہ لکھا

اورمقلدین کی فقل کااس طرح کے مسائل میں کوئی اعتبار نہیں۔

(بلفظ سلفي تحقيق جائزه ص٥٣٨)

تناقض (٣٣) مركس كي عَن والي روايت مر دور بهي اور مقبول بهي:

رئيس ندوى نے لکھاہے كە:

يدلس كى مععن روايات دراصل منقطع السندوسا قط الاعتبار جوتى بين _

(بلفظه سلفي تحقيقي جائزه ص ٢٥٣)

کیکن ضرورت پڑنے پرمسلکی حمایت میں خود ندوی نے کئی راویوں کو مدلس قر اروپیے کے باوجود

برملااعلان كريى-

اس کی سندییس واقع ورقاء بن عمرابوبشر الکونی میشکری آخری عمر میش مختلط ہو گئے ہے۔ (بلفظ بسلفی تحقیقی جائزہ: ۲۹۵ (

تنجرہ: یکہنا کہ''دوقاء بن عرابوبشرکونی یشکری آخری عمر میں مختلط ہو گئے تھے''بستابط غیر مقلدیت جھوٹ ہے۔ ہمار علم کےمطابق کی ایک امام نے بھی دوقاء کوختلط نیس کہا، ہمیں تیس سے زائد کتب اساء الرجال میں اس کا ترجمہ ملاہے، تمران میں سے کی ایک کتاب میں بھی اسے ختلط نہیں کہا گیا۔

جهوت نمبر ٣٠ رئيس ندوى صاحب ايك جلد لكهية بين كه:

اگراسے حفص بن غیاث نختی بھی فرض کرلیا جائے توبیہ اگر چیکتب سن*ت کے لقد*راوی بیں گرانہیں ۔ امام احمد اور امام ابن سعد صاحب الطبقات نے ''کثیر التدلین'' قرار دیا ہے، حبیبا کہ تہذیب التہذیب، طبقات ابن سعد میں صراحت ہے۔ (بلفظہ: سلفی تثبیقی جائزہ: ص۲۵۷)

تنجره: رئیس ندوی صاحب کی بیات جموث ہے۔ آپ تہذیب البہذیب لا بمن جمر (ج ۲ میں ۱۹۹۲) اور الطبقات الکبر کی لا بمن سعد (ج ۲ میں ۱۹۹۲) اور الطبقات الکبر کی لا بمن سعد (ج ۲ میں ۳۳۷۲ میر آب ۲۵۰۷) المحا کردیکھیں امام احمد بمن سنج نے ذرکور حفص کو صرف مدلس بی کہا ہے، کثیر التدلیس مرکز نہیں کہا۔ لہذا ندوی کا بید کہنا کہ 'امام احمد اور امام ابمن سعد خفص کو کئیر التدلیس قرار دیا ہے' بالکل جموث ہے۔

جھوٹ تمبر سم؟: متحدد کتب میں مذکور ترک رفع الیدین کے متعلقہ سیدناعلی الرتفنی رضی اللہ عنہ سے مردی ایک صحیح البندروایت کا جب ندوی صاحب سے کوئی معقول جواب ند بن سے کا تواس نے اپنے حوار یول کو تو گر کرنے کے لیے اپنے کی دلیل وحوالہ کے لکھ مارا کہ:
"اس روایت میں تحریف کر کے "ثم لا یعود" کالفظ الحاق کردیا گیا ہے۔"
(حقیقی جائزہ: صحیح)

حیموٹ ٹمبر ۵: حیموٹ ٹمبر ۵: مولانا حبیب الرحن الاعظی رحمتہ اللہ علیہ نے مؤطا امام محمد کے حوالے سے بطریق''محمہ اخبرنا مالک ... الح''، نقل فرمایا تھا۔ اس پرلوگوں کی آنکھوں میں دھول جھو تکلتے ہوئے ندوی صاحب زنگ اسک :

بیردایت مؤطاام مالک میں ہے بھی نہیں جواس بات کی دلیل ہے کہ امام مالک پر بطور افتر اعظ گھرنے حسب عادت رید دوایت چیال کردی۔ (سلفی تحقیق جائزہ: ۲۸۲)

تنصرہ: مجھی ہے۔(دیکھنے: مؤطاامام مالک بروایة الی مصعب الزہری: جام الم برقم ۲۰۸) اور امام مالک رحمة الله علیہ نے بیعدیث یقینا بیان بھی کی ہے کیونکدامام المحدثین جھے بن الحس الشیانی رحمة (سلفى تحقيقى جائزه: ص٥٩٢)

تیمرہ: ندوی صاحب کا یہ بیان جموت پر بنی ہے۔ کیونکہ ہم نے سترہ سے زائد کتب اساء کلا الرجال میں تراجم دیکھے ہیں ہمیں ان میں آمام ابراہیم ختی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگر دول میں صرف ان کا ایک ہی شاگر دھیج مسلم ، سن ابی واؤد ، سنن تر ندی اور سنن نسائی کا تقدوصدوتی راوی'' زیاد ان کا ایک ہی النحی المختل ''ابوم حشر کی کئیت ہے مشہور ملا ہے، جو کدا براہیم ختی رحمہ اللہ کا شاگر و اور نے کے علاوہ اس حدیث کے راوی محر بن کدام رحمۃ اللہ علیہ کا ستاذ ہے۔

بھور مقالات کا جواب لکھانے والے جماعت غیر مقلدیت کے احباب کو چلیئے کہ یا تو امام ابرا جمختی رحمۃ اللّٰہ علیہ سے روایت کرنے والے ان کے ٹی ایک مجروح وسا قطالاعتبارا اومعشر کی لئیت سے معروف شاگر وثابت کریں وگرنیندوی صاحب کے کذاب ہونے پرد شخط کریں۔

جھوٹ ٹمبر ۸: رئیس ندوی صاحب ایک روایت پر بحث کرتے ہوئے لگھتے ہیں کہ: ابراہیم خنی ہے اے روایت کرنے والے حسین بن عبدالرحن کواہام این المدین و … نے کہا کہ موسوف آخری عمر میں اختلاط تغیر ونسیان کے شکار ہوگئے تنتے ۔ پھراس پر ندوی نے تین حوالے

- (۱) تہذیب الہتذیب:ج۲ص۲۹
 - (٢) ميزان الاعتدال: جاص ٥٥٢
- (٢) ويوان الضعفاء: ص ٦٥ (ويكھئے: سلفی تحقیقی جائزہ ص ٥٩٢)

تهرو: عرض ہے کہ آپ میزان الاعتدال (ج اص ۵۵۲ برقم: ۲۰۷۵) تو آخید یب (ج ۶ ص ۳ سم برقم: ۱۹۹۹) اور سیر اعلام النبلاء (ج۵ ص ۳۲۳ برقم: ۱۸۲۱) والتحلیل للعلائی (ج اص ۲۱ برقم: ۱۱۱) اٹھا کر دیکھیں ان میں صراحتاً کلھا ہے کہ دیگرا گرچیاتش حضرات مذکور حسین کولٹاط کہتے ہیں مگر امام علی بن المدینی رحمۃ الشعلیہ اسے شناط نہیں مانتے۔ الله عليه امام ما لک رحمة الله عليه بے نقل کرنے ميں اسليد ومتفر دئيں ہيں بلکه ان کی طرح ثقه بالا جماع محدث امام ابومصعب الزہری رحمة الله عليہ نے بھی ميہ حديث امام ما لک رحمة الله عليه بيفل کی ہے۔ (دکیھتے بمؤ طلامام مالک برواية الی مصعب الزہری: جمال ۸ مرقم ۲۰۹۸) للبذا اب بطور افتر اءامام مالک رحمة الله عليه پر چہاں کرنے والی بات بھی ندوی صاحب کا سفيد مجموث ہے۔

جھوٹ نمبر ۲: ندگورہ بالاحدیث کے متعلقہ ایک طرف تو ندوی صاحب کررہے ہیں کہ: اے امام مالک پر بطور افتر اوٹھ نے چہاں کردیا۔ (ملخصاۂ سلقی تحقیقی جائزہ: ۳۵ ۲۵) جس کا واضح مطلب ہے کہ بیر روایت ندوی صاحب کے نزدیک موضوع (من گھڑت وجعلی)۔۔۔

> جَبُدا کیک دوسرے مقام پرخود ندوی صاحب ہی نے لکھا ہے کہ: بیصدیث میچ ہے۔ (دیکھئے: سافی تحقیق جائزہ میں ۵۹۳)

اب جماعت غیرمقلدیت کے احباب ہی بتائیں کہندوی صاحب کی مذکورہ دونوں ہاتوں میں سے کوئی ہائے چیج ادرکزی جھوٹ ہے؟

تنبید: یا در ہے کہ جماعت غیر مقلدیت کے احباب کے مطالبے پر ہی ندوی صاحب نے دار العلوم دلو بند کی طرف سے شائع جو نے دالے علمی و تحقیقی مقالات کا جواب (گالیوں کی صورت میں) کلھا ہے۔ (دکیکئے :سلنی تحقیقی جائزہ ص ۱۲۴ وغیرہ)

جھوٹ نمبر ک: روایت کامعقول جواب نہ بن کئے کی صورت میں ندوی صاحب نے لوگوں کی آ تکھوں میں یوں دھول ڈالی کہ::

ا من خنی سے اسے روایت کرنے والے ابو معشر کا نام نیس بٹلایا گیا اس کنیت والے کی افراد امام نخنی کے معاصر اور ان سے روایت کرے والے متے اور کی ایک بجروح اور ساقط الاعتبار تھے۔

والهوى واعجب كل ذي رأى برأيه" (حجة الله البالغة: ص٥٣ ١ ج١) اں اس شک نبیں کدان چار خدا ہب کی اب تک تقلید کے جائز ہونے پرتمام امت کا یا جن کی بات ااسباركياجاتا باجماع باس لي كديد مدون موكرتح يرى صورت ميس موجود بين اوراس ميس اسلحتیں ہیں وہ بھی مخفی نہیں خصوصا اس زمانہ میں جب کہ جشیں بہت ہی زیادہ بہت ہوچی ہیں الدافوا ہشات لوگوں کی نفوس میں سرایت کر چکی ہیں اور ہرصاحب رائے اپنی ہی رائے پر نازال

مرتشاه صاحب رحمة الله علية ي لكصة بين كه:

وبالجملة فالتمذهب للمجتهدين سرالهمه الله تعالى العلماء وتبعهم عليه من حيث يشعرون او لا يشعرون " (الانصاف في بيان اسباب الاختلاف ص ٢٣)

السكام يب كدهفرات مجتهدين كرام رحمة الله عليهم كيذبب كي يابندي ايك رازب جوالله المالي نے علماء کے دل میں ڈالا ہے انہیں اس کاشعور ہویا نہ ہو۔

المرت شاہ صاحب رحمة الله عليه امام عظم الوحنيف رحمة الله عليه كا تقليم تحص ك بارے ميں

فاذا كان انسان جاهل في بلاد الهند او في بلادماوراء النهر وليس هاك عالم شافعي ولا مالكي واحنبلي ولا من كتاب من كتب هذه المداهب وجبعليه ان يقلد لمذهب ابي حنيفة ويحرم عليه ان يخرج من ملهبه لانه حينيئذ يخلع ربقة الشريعة ويبقى سدىمهم لاخلاف مااذاكان الحرمين "(الانصاف في بيان اسباب الاختلاف ص ١ ٤) ء الركوئي جابل انسان مبندوستان يا ماوراء النهر كے علاقے ميں مواوراس مقام پركوئي شافعي ، ماكلي

جهور يمبر 9: المسنت والجماعت عطيل القدر تقدوصدوق محدث ونا قدامام الوحم محود بن احد العین رحمة الله علیهم ٨٥٨ و نے ایک روایت کوسیح السند کہا جو که ندوی صاحب کے مفاو کے خلاف تقى توندوى صاحب نے ان كاتھي كوردكرنے كے ليے بغيركى دليل وحوالد كے كلھاك، عيني مرجي الهذب تقے۔ (ملخصا: سلفي تحقیق جائزہ ص ۲۸۳)

تبصره: اس بیان مین ندوی صاحب نے کذب بیانی سے کام لیا ہے جس پردلیل میے کدامام ابو محدد بن احد العين رحمة الله عليم ٨٥٨ مع في ابني كتب مين فرقه مرجيه (ضاله) كاشد يدردكيا ب_ (مثلاً د كيسة: عدة القارى ج ١٨ ص ٢٥٨) جب انبول في فرقه مرجيه كاردكيا بتووه بذات خودم رج ءالمذ ہب کیے ہو سکتے ہیں؟

جموث ممبر ١٠: رئيس ندوى صاحب نے بغير كى دليل وحوالے كوكھاكه: شاہ ولی اللہ اوران کا خانو ادہ فرقہ دیو بندیہ کی تولید ہے بہت پہلے تقلید پرتی کومفاسد وفتن کی جڑو بنیاد قراردے چکاہے۔ (بلفظ سلفی تحقیقی جائزہ ص ۱۰۵) بیا دیر اردے چھ ہے۔ (بلفظہ سی سیلی جائزہ ص ۱۰۵) ندوی صاحب نے مزید کھھا ہے کہ:

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے تقلید کومفاسد اورفتن کی جڑکہا ہے۔ (ایشأ: ص ۵۷۰)

تتجره: یه پالکل جھوٹ اور دروغ بے فروغ ہے۔اختصار کو لمحق ہوئے ہم باحوالہ چند عبارات کے اقتباسات پیش کرتے ہیں، جن سے امام البند حضرت شاہ ولی اللہ رحمت اللہ علیہ کابری شدت كے ماتھ تقليد (محوو) كا قائل مونا خود بخو دواضح موجائے گا۔

حضرت شاه ولى الله رحمة الله عليم ٢ كالهابي بنظير كتاب جمة الله البالغه من لكهة إلى كه: " ان هذه المذاهب الاربعة المدونة المحررة قد اجتمعت الامة_او من يعتدبه منهاعلي جواز تقليدها الى يومناهذا ، وفي ذالك من المصالح مالا يخفى لا سيما في هذه الايام قصرت فيها الهمم جدا, واشربت النفوس ار اس میں سے بین جو بل عبور کر بھے ہیں۔ لیعنی اب آپ کی توثیق بی رائع نے اور آپ کے المال برح کا کوئی اعتبار نبیس ہے۔

پالی حافظ تخاوی رحمته الله علیہ نے "توثیق الی حدیقة" کے عنوان کے تحت لکھا ہے کہ (میرے الله) حافظ ابن مجررحمته الله علیہ نے امام اعظم رحمته الله علیہ کے خلاف امام نسائی کی جرح کا الله الله علیہ کے خلاف امام نسائی کی جرح کا الله الله علیہ کے خلاف امام نسائی کی جرح کا الله علیہ دعیتے ہوئے کہا کہ:

وفي الجملة ترك المحوض في مثل هذا اولين, فان الامام وامثاله ممن الفزو االقنطرة, فماصاريؤ ثر في احدمنهم قول احد, بلهم في الدرجة التي و المهم الله اليها من كونهم متبوعين مقتدى بهم, فليعتمد هذا (الجو اهر والدرر في ترجمة شيخ الاسلام ابن حجر: ٢/١ للسخاوى, حاشيه بهية الراغب المتمنى في ختم النسائى: ص ٢ لا للسخاوى)

ملا مد کلام بیہ ہے کہ اس طرح کے معاطے میں گفتگونہ کرتا ہی بہتر ہے، اس لیے کہ امام (ایوصنیفہ معلام اللہ)اوران جیسے دیگر حضرات ان اوگوں میں سے ہیں کہ جو بل عبور کر چکے ہیں، البذا ان میں سے ہیں کہ جو بل عبور کر چکے ہیں، البذا ان میں سے کی کے بارے میں کمی خض کی جرح کے بھی مؤثر نہیں ہوئتی، بلکہ اللہ تعالی نے ان کوایے ۔
د جے پر فائز کیا ہے کہ ان کولوگوں کا پیشوااور مقتدا بنادیا ہے، البذا ای بات پر اعتاد کرنا چاہیے۔
اس بارت سے معلوم ہوا کہ جا فظ این جج عسقلا فی رحمته اللہ علیہ کے زد یک امام ایو جنیفہ رحمته اللہ ان لوگوں میں سے ہیں جو عدالت و ثقابت کی اس آخری ابائی کو عبور کر چکے ہیں کہ اس کے بعد اب ان کو گول میں جو مکا ہے۔
اب ان کے خلاف کوئی بھی کلام ان کی عدالت و ثقابت پر اثر انداز نہیں ہوسکا۔
امار میں جو بیل جو عدالت و ثقابت پر اثر انداز نہیں ہوسکا۔

لان الرقى احاديثه مستقيمة عن مطرف وابي حنيفة. (لسان الميزان

اور منبلی عالم موجود تہ ہواور ان نداہب والوں کی کوئی کتاب بھی وہاں ندل سکے تو الیے شخص پر صرف حفرت امام ابو عنیفہ رحمتہ اللہ علیہ ہی کی تقلید واجب ہوگی اور امام صاحب کے ندہب سے اس کا نکلنا حرام ہوگا اس لیے کہ اس صورت میں وہ شخص شریعت کی پابندی اپنے گلے سے اتار کر بالکن آزاد اور مہمل ہوجائے گا بخلاف اس کے جب کہ وہ مکہ مکر صداور مدینہ منورہ میں ہو (کیونکہ وہاں چاروں نداہب کے علماء موجود ہیں کی سے بھی مسئلہ دریافت کر کے اس پر عمل کر سکتے۔

شاه صاحب بى لكصة بين كه:

"وبعد المئتين ظهر فيهم التمذهب للمجتهدين بأعيالهم وقل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا هوالواجب في ذالك الزمان"(الانصاف في بيان اسباب الاختلاف ص ۵۹)

دوسری صدی کے بعدلوگوں میں معین مجہندین کا نذہب اختیار کرنا ظاہر ہوااوراس وقت ایسےلوگ بہت ہی کم ستے جو معین مجتبد کے ذہب پراعمّا دند کرتے ہوں اوراس وقت مذہب معین کی پابندی ہی واجب تھی۔

تقلیہ (محمود) کی تائید میں حضرت شاہ صاحب کی نذکورہ عبارات کی موجودگی میں اُنہیں تقلیم (محمود) کا مخالف شار کرنا مجھوٹ اور درور کی بے فروغ کے سوا کچھ بھی ٹیس ہے۔

> حجھوٹی ٹمبر 11: ندوی صاحب نے بغیر کی صریح حوالے کے لکھا ہے کہ: حافظ ابن حجر کے نزویک ابو حذیفہ غیر معتبر وغیرہ اُقندونا قابل اعتبار داوی ہیں۔ (سلفی تحقیق جائزہ سے ۲۸۸)

تشمره: بير باكنل كالاجهوث ب- حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله عليه نے تو امام ابوصنيف رحمة الله عليمك خلاف نسائى كى جرح كو كالعدم قرار ديا ب اور فرمايا ب كدام م ابوصنيف رحمة الله عليه ال الموط تمبر ساا: ندوى صاحب مزيد لكصة بين كد:

البارى شرح بخارى ميس حافظ ابن جمرنے بالصراحت ابوطنيف كوضعيف كها۔ (اليشاً: ص ١٨٥) تھر ہ ت درج بالاسارابیان جھوٹ پر مبنی ہے حافظ موصوف نے لسان المیز ان اور فتح الباری 🛝 کہیں بھی امام ابوحنیفہ کو بذات خودضعیف نہیں کہا۔ جبکہ جھوٹ نمبر ۱۱ کے تبصرہ میں ہم ثابت کر ع بین که حافظ ابن جرعسقلانی رحمه الله کے نزدیک امام موصوف کی توثیق ہی رائ ہے اور آپ کے خلاف جرح کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

> الهواف تمبر ۱۲۰ رئيس ندوى صاحب لكھتے ہيں كه: امام ذہبی نے ابوصنیفہ کوضعیف وغیر ثقد ومجروح کہاہے۔

(سلفي تحقيقي جائزه ص ١٩٠)

الريدلكية إلى كه:

المام ذبي المام الوصنيف كوبهت زياده مجروح دغيره تقد كهتي تصر (اليضا: ص ١٩١- ١٩١)

السره: يبه بن اجموث ب، حافظ وجي رحمة الله عليه في المام الوحيف رحمة الله عليه ك اللمت شان كوتسليم كرتے ہوئے آپ كوامام بخارى رحمة الله عليه وغيرہ جيسے ائمه كے زمرے ميں ے قرار دیا، اور جیسے انہوں نے امام بخاری رحمة الله علیه وغیرہ ائمہ کو اپنی کتاب "میزان الاعتدال" (جس مين آب في صرف ضعيف اور متكلم فيدراويون كا تذكره كياب) مين ذكر نبين كيا اليه النبول في الركتاب مين امام اعظم رحمة الله عليه كالجعي وفي تذكره نبيس كيا-الي غير مقلد محدابراتيم بيالكو في صاحب في امام صاحب كرز كر يد من المعاب كه:

مافلاذہی آپ کی جلالت شان کے بدل (ول سے) قائل ہیں، چنانچا یک مایناز کتاب "میزان الانتدال" كيشروع مين فرماتے بين:

ادرای طرح میں اس کتاب میں ان ائمہ کا ذکر نہیں کروں گا جن کی احکام شریعت (فروع) میں

امام رقى رحمة الله عليدن امام مطرف رحمة الله عليه اورامام الوحنيف رحمة الله عليدس ورست (سیح)احادیث روایت کی ہیں۔

ثابت ہوا کہ حافظ موصوف کے نزد یک امام اعظم رحمة الله عليه كى روايت كرده احاديث درست اور محيح بين، كيونكه اگرامام الوحنيفه رحمة الله عليه كي احاديث محيح نبين تفيس تو پيرامام سابق بن عبدالله الرقى نے آپ ساحادیث متقید کیے روایت کرلی ہیں؟

اورندوی صاحب کے ہم مسلک زبیرعلی زئی ،عبدالمنان نور پوری وغیر ہما کے بقول اگر کوئی محدث کی روایت یااس کی سند کوچیج یاحس کهدد نے تواس کا مطلب بیہ ہوتا ہے کہ اس کی سند کا ہر ہر راوی اس محدث کے نزویک ثقه یا صدوق ہے۔ (ملخصا الحدیث: ۱۳/۳۲: نور العینین ص ۵۳: نفر الباري ص ١٤٢:القول المتين ص ٢ تعدا درّ اوت كص ٢ ٣)

لبذا حافظ ابن حجر رحمة الله عليه نے امام ابوحنيف رحمة الله عليه كي احاديث كومتنقيمه (جواحاديث صحيحه کے حکم میں ہیں) کہہ کرز بیرعلی زئی ، وعبدالسنان وغیر ہما کے بقول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو بھی ثقة قراردے دیاہے۔

نیز حافظ موصوف نے تہذیب التہذیب میں امام صاحب رحمة الله علید کی توثیق و توصیف میں متعددائمہ صدیث کے اتوال نقل کرنے کے بعد آخر میں لکھا ہے کہ:

ومناقب الامام ابى حنيفة كثيرة جدافرضي الله تعالى عنه و اسكنه الفردوس آمين_ (تهذيب التهذيب برقم: ١٨)

المام الوصنيف رحمة الله عليه كے مناقب بهت زيادہ ہيں، الله تعاليٰ آب سے راضي مواور آپ کوجت الفردوس میں ٹھکانہ نصیب فرمائے کا مین

جموث ممبر ١٢: ندوى صاحب لكية بيلكه:

حافظ ابن جحرنے اپنی دوسری کتاب لسان المیز ان میں بھی امام ابوصنیف کوضعیف کہاہے۔ (تحقیقی (1840°05/6

{ 86 }

الا المنالي "كي تعريف كرت موع مشهور غير مقلد محر حنيف ندوى صاحب لكهة بيل كه: المرکے عالی ہونے کے معنی وہ نہیں جوعوام کے ذہن میں ہیں، لیتن پیرکہ سلسلہ روایت جس قدر مختصر الكادررواة كى تعدادجس قدركم ہوگى ،اى نسبت سےاس ميں علوا بھرآئے گا۔اس كے برعس الوے مرادیہ ہاں کوایے جلیل القدر محدث کا قرب حاصل ہے کہ جس کی ثقابت، تثبت اور فقہ مدیث امورسلم میں ہے ہو، چاہروا ق کی تعدادزیادہ ہی ہو۔

ال والعصير حقيقت بالكل آشكار موكى كرحافظ ذبي رحمة الله عليه كرز ديك حفزت امام الاطلية رحمة الله عليه كي ثقابت ، تثبت (علم حديث مين فيختلي) اورفقابت حديث المورمسلم مين

الم يرآن حافظ ذهبي رحمة الله عليه في محدثين أور حفاظ حديث كے حالات يرجوكما ميں للهي بين، ان ایس مے تقریباً ہر کتاب میں انہوں نے امام صاحب کا ترجمہ بڑے شاندار الفاظ میں تحریر کیا

الله ما فظ موصوف نے حفاظ حدیث پر مشتمل این لاجواب کتاب" تذکرة الحفاظ" میس آپ کا / إن رجم العاب، جس كا آغاز انهول في آب كي بارك يس بدالقاب كهدر كياب:

الامام الاعظم فقيه العراق ___ الخ ارا پ ك بارے ميں انہوں نے يا كھا ہے:

و كان اماما ، ورعاً ، عالماً ، عاملاً ، متعبدًا كبير الشان لا يقبل جو ائز

السلطان بليتبحرويكتسب (تذكرة الحفاظ: جاص١٢١)

آ پامام (وین کے پیشوا) تھے، نہایت پر میز گارتھے، عالم باعمل تھے، عبادت گزاراور بڑی ال والے تھے،آپ باوشاہوں کے انعامات قبول نہیں کرتے تھے، بلکہ خود تجارت کرکے دورى كماتے تھے۔

ال الرح ذبي رحمة الله عليه ن ابن تصنيف لطيف "سير اعلام النبلاء" مين بهي امام صاحب كا

پیروی کی جاتی ہے، کیونکدان کی شان اسلام میں بہت بڑی ہے اور مسلمانوں کے دلوں میں ان کی عظمت بهت ہے،مثلا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللّٰہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللّٰہ علیہ اور امام بخاری رحمۃ اللّٰہ عليه-(تاريخ الل عديث: ٩٥٠)

اس سے معلوم ہوا کہ حافظ ذہبی رحمتہ اللہ علیہ کے نز دیک امام صاحب رحمتہ اللہ علیہ امام بخاری رحمة الله عليه وغيره جيسے ائمه ك زمر بيس سے بين ، اور آب ان لوگوں ميں سے شار ہوتے بيں جن كوضعيف اور متكلم فيدراويول مين ذكركرنا غيرمناسب ب-

حافظ موصوف کے استاذ حافظ ابوالحجاج مزی رحمة الله عليہ نے روات حدیث کے حالات يرايک بنظير كتاب بنام" تهذيب الكمال" للحى ب- حافظ ذبي رحمة الله عليه في اس كا اختصار " تذہیب تہذیب الکمال" کے نام سے کیا ہے۔ اس کتاب میں بھی انہوں نے امام صاحب کا ترجمه لکھا ہا دراس میں انہوں نے متعدد ائمے ہے آپ کی توثیق نقل کی ہے، اور آخر میں لکھا ہے: قداحسن شيخنا ابو الحجاج حيث لم يوردشينا يلزممنه التضعيف

(تذهيب تهذيب الكمال ٩/٢٢٥)

ہارے شیخ ابوالحجاج مزی رحمۃ الله علیہ نے یہ بہت اچھا کیا کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ كے بارے ميں كوئى ايسا قول نقل نہيں كياجس سے آپ كاضعف ہونالازم آئے۔ گو یا حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے نز دیک آپ پر جرح کا لعدم ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ الله علیہ نے امام ابوصنیف رحمۃ الله علیہ کی کئی احادیث کوفقل کر کے ان کی اسناد کو

مثلاً وه آپ کی ایک حدیث کوبسندروایت کرنے کے بعد ارقام فرماتے ہیں: هذااسنادهمتصل عال

(تذكرة الحفاظ ١ / ٢ / ١ ترجمه امام ابويوسف) اس حدیث کی سند متصل اور عالی ہے۔

ہونے کی واضح دلیل ہے۔ (سلفی تحقیقی جائزہ: ۱۹۳)

شهره: حافظ ابن عبدالبرماكلي رحمة الله عليهم سلام هام ابوحنيفه رحمة الله عليه كوعندالمجهور لقة. قرار دينة بوئ فرمات بين كه:

الذين روواعن ابى حنيفة ووثقوه واثنو اعليه اكثر من الذين تكلموا فيه والذين تكلمو امن اهل الحديث ____الخ

(جامع بيان العلم ونضله برقم: ٢١١٣)

رجی ن بین امام ایوصنیفه رحمة الله علیہ بے روایت کی بے اور آپ کی آؤیش و تعریف کی ہے،
وہ ان لوگوں ہے بہت زیادہ ہیں جنہوں نے آپ کی بابت (بلا وجہ) کلام کیا ہے۔
بیز حافظ موصوف امام ایوصنیفه رحمة الله علیہ پرجرح کو کا لعدم قرار دیے ہوئے فرماتے ہیں کہ:
اور ای طرح امام ایوصنیفه رحمة الله علیہ کے حاسد شے جو آپ پرافتراء پروازی کرتے تھے، اور
آپ کی طرف ایسی باتیں منسوب کرتے تھے جن ہے آپ کا کو کی تعلق نہیں تھا، اہل علم کی ایک
پری جماعت نے آپ کی تعریف کی ہے، اور آپ کی فضیلت کو تسلیم کیا ہے۔ (ملخصاً: جا تی بیان العلم کی ایک

مزید برا آل حافظ ابن عبدالبررحمة الله علیم الا الله فی نهایت صراحت کے ساتھ اپنی کتاب الله علی منافظ الله علی منافظ الله علی وفضلہ منافظ مسلم منافظ الله علی وفضلہ منافظ منافظ منافظ الله علیہ وفضلہ و

اس معلوم ہوا کہ عافظ موصوف کے نزویک امام صاحب رحمۃ الشعلیہ جمہور تحد ثین کے نزویک (فی انف) ثقة بیں اور آپ کے خلاف جرح کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

البذا حافظ موصوف کوموثقین انی حنیفه میں شار کرنے والے حضرات بالکل سے ہیں اور ندوی ساحب نے کذب وافتر اعوام ناشیوہ وشعار بنا یا ہواہے۔ میسوط ترجمہ لکھا ہے، اور اس میں دیگر ائمہ ہے آپ کے بارے میں توثیقی اتوال نقل کرنے کے علاوہ خود مجلی آپ کوان اوصاف ہے یا دکیا ہے:

ابوحنيفة الامام, فقيه الملة, عالم العراق_

(سيراعلام النيلاء: ت٩٩٣)

اورآب كر جمدك خريس لكهام كه:

وسيرته تحتمل ان تفرو في مجلدين ورحمه (ايضاً)

اما م الوحنیفه رحمة الله علیه کی سیرت مستقل دوجلد دن میں ہی بیان کی جاسکتی ہے۔ الله تعالیٰ آپ سے راضی ہوا درآپ پر رحم فرمائے۔

ای طرح حافظ موصوف نے اپنی کتاب' الم جر'' میں بھی آپ کا ترجہ ککھا ہے، جس کا آ غاز' فقیہ العراق اور الامام'' جیسے القاب سے یا دکیا ہے، اور آپ کے بارے میں تصریح کی ہے:

وكانمن اذكياءبني آدم ,جمع الفقه و العبادة و الورع

والسخاء_(العمر في خرمن غرجاص ١٦٣)

المام الوعنيفير حمة الشعلية و بين ترين انسانول ميس سے مقع ، اور آپ فقد ، عبادت ، ورع اور حناوت كے جامع مقے _

حجوث نمبر ۱۵:

رئيس ندوى صاحب لكصة بين كه:

محرد یو بندیدا کافیب وتلبیسات پرست بین،اس لیےانہوں نے لکھا ہے کہ'' حافظ ابن عبدالب'' تیر ہویں فیض بین جوام م ابوصنیفہ کی ثقابت کے قائل بین _(سلفی تحقیقی جائز ہ:ص ۱۹۱) مزید لکھتے ہیں کہ:

(حافظا بن عبدالبركو) موتقين الى حنيفه ين ديوبنديها شاركرناءان كي جمول أوركذاب

المنت والجماعت (علماء ديوبند) كانظريه بيان كرتے ہوئے لکھتے ہيں كه:

نی کر بم صلی الله علیه وسلم کے بعد مقدس ترین طبقہ نبی صلی الله علیه وسلم کے بالواسطہ فیض یا فتہ اور ر بیت یافتہ لوگوں کا ہے جن کا اصطلاحی لقب صحابہ کرام ہے رضی الڈعنہم اجمعین ۔خداور رسول نے حیث الطبقہ اگر کسی گروہ کی تقتریس کی ہے تو وہ صرف صحابہ کرام کا طبقہ ہےان کے سواکسی طبقہ کو من حیث القوم مقدس نہیں فر ما یا کہ طبقہ کے طبقہ کی نقتریس ہو گراس پورے کے بورے طبقہ کو واشد ومرشد، راضی ومرضی، تقی القلب، پاک باطن مستمر الطاعت مجسن وصادق ، اورموعود بالجنه ا را یا ب<mark>ہران</mark> کی عمومی مقبولیت وشہرت کو کسی خاص قرن اور دور کے ساتھ مخصوص اور محدود نہیں راکھا۔ بلکہ عمومی گردانا۔ کتب سابقہ میں ان کے تذکروں کی خبر دے کر بتلایا کہ وہ اگلوں میں بھی ا نے پیچانے لوگ تھے اور قرآن کریم میں ان کے مدائح ومناقب کا ذکر کر کے بتلایا کہ وہ کپہلوں میں بھی جانے پیچانے ہیں اور قیامت تک رہیں گے جب تک قرآن کریم رہے گا۔ لبالول يره دلول مين هر وقت كي تلاوت مين ينخ وقته نمازول مين، خطبات وموعظت مين، مسجد دل اورمعبد ول میں، مدرسول اور خانقا ہوں میں،خلوتو ں اورجلوتوں میں،غرض جہاں بھی اور جب بھی اور جس نوعیت ہے بھی قر آن کریم پڑھاجا تارہے گا ، وہیں ان کا ج یے طاورامت پر ان کا آلفوق نما ياں ہوتارے كابس بلحاظ مدح وثناء وہ امت ميس يكتا و بےنظير ہيں جن كى انبياء كرام عليهم السلوة والسلام کے بعداول وآخر کوئی نظیز ہیں ملتی مگر علاء دیو بند نے اپنے اس مسلک میں جوصحابہ کرام رضی الله عنهم کی بابت عرض کیا گیا، رشته اعتدال کو ہاتھ سے نہیں جانے دیا اور کسی گوشہ ہے مجلی اس میں افراط وتفریط اورغلوکوآ نے نہیں دیا۔مثلاً وہ اس عظمت وجلالت کے معیار سے صحابہ کرام رضی الله عنبم میں تفریق کے قائل نہیں کہ کسی کو لائق محبت سمجھیں اور کسی کومعاذ اللہ لائق عداوت میجھیں کمی کی مدح میں رطب اللسان ہول اور العیاذ بااللہ کمی کی مذمت میں یا تو انہیں سب وشتم اورقل وغارت پراتر آئی اوران کاخون بہانے میں بھی سر نہ چھوڑیں اوریا پھران میں ہے بعض کو نبوت ہے بھی اونچامقام دینے پر آ جا نمیں۔انہیں مصوم سیجھنے لگیں حتی کہ ان میں ہے

(90) جھوٹ نمبر ۱۲: " دمکول عن نافع بن محود" کی سند ہے تراءت کے متعلقہ حضرت عبارہ بن صامت رضى الله عند منوب ايك روايت كا دفاع كرتے ہوئے ندوى صاحب لكھتے ہيں كر: تکول بھی اگر چیدلس کیے گئے ہیں،لیکن اسے حافظ ابوعلی و دار قطنی و بیٹی نے تحدیث کھول کے ساتھ نقل کیا ہے۔ کتاب القراء ہلیج علی ۳۳ سے ۳۴ ، والحلیٰ لا بن حزم ، وسنن دارقطیٰ ، وسنن بیہتی ۱۲۴/ وغيره - (بلفظه سكفي تقيقى جائزه: ص ۳۵۷) .

تيمره: ندوى صاحب كابيه بيان جموث يرجى بح كيونكدكمام يميقى رحمة الله عليه وغيره اگرچه بذات خود کی قائل اعتاد دلیل کے بغیر ہی کھول کے نافع بن محمود ہے تاک ہیں۔ (دیکھتے: كتاب القراءة لليبتى برقم: ١٣٣- ١٢٣، اسنن الكبرى للبيتى برقم: ٢٩١٩) مَرَ انهول نے مذكورہ کتب میں ندوی صاحب کی متدل حدیث کسی ایک بھی ایسی قابل اعتبار صحیح ومتصل سند نے نقل نېيں كى جس ميں كمول كى نافع بن محود سے تحديث موجود ہو۔ ملاحظ فرما عين:

كتاب القراءة للبيبقي (ص٢٦ تا٩٩) مطبوعه دارالكتب العلميه بيروت لبنان

السنن الكبرى للنيبقي (ج٢ ص ١٦٨ تا ١٦٥) مطبوعه اداره تاليفات اشرفيه ملتان-

سنن الدارقطني (ج1 ص ١٤ ٣ ٣٢٢) مطبوعه دارنشر الكتب الاسلاميدلا مور

المحلى بالا تارلا بن حزم (ص ١٣ ١٣ تا ١٥ ١٣ مسئله نمبر ٢٠ ٣) مطبوعه بيت الا فكار الدوليد

جھوٹ تمبر 21: ندوی صاحب بغیر کی دلیل وحوالے کے لکھتے ہیں کہ:

دیوبندید بہت سارے صحابہ کونعوذ بااللہ غیر تقد وغیر عادل کہد کے نصوص وا جماع کی مخالفت کے مرتكب بين _ (سلفي تحقيق جائزه:ص ١٣٨)

تهمره: پیندوی صاحب کا حفزات دیوبند پرافتراه ب، جارے اکابرین اہلسنت والجماعت (علماء ديوبند) نے آج تک كى ايك صحابي كو بھى غير ثقد وغير عادل نبيس كہا ہے۔ حكيم الاسلام حضرت قارى محمرطيب صاحب رحمة الله عليم بتهم وارالعلوم ديو بندسحابه كرام رضى الله منهم كمتعلق اے سیدہ (تعظیمی) کا حکم فرشتوں اوراملیس لعین) کو دیا تھا، نہ کہ عصر حاضر میں معرض وجود میں اپنے والے فرقہ غیر مقلدیت کو۔

> مجوث نمبر 19: محوث نمبر 19: خزیران دیوبندید کے یہاں پاک ہے۔ (بلفظ سلٹی تیقیق جائزہ: ص ۲۲۱)

الميالي الم المسنت شيخ سرفراز خان صفدر رحمة الشعلية فرمات بين كه:

فزیر نجس العین ہاس کی ہر چیز نا پاک ہے۔(ذخیر ۃ البنان فی فہم القرآن ج۲ ص ۳۳۳، الحت سورۃ الانعام آیت نمبر ۱۳۵۵)

ت وده ادا ما معزت مولانا شیر احمد عثانی رحمة الله علیه موره ما نده کی آیت نمبر س کی تغییر کرتے ، او کے لکھتے ہیں کہ:

اس کے بعد حیوانات کی ایک خاص نوع (مینی خزیر) کی تحریم کا ذکر کیا۔جس کی بے انتہاء شہاست خور کی اور بے حیائی مشہور عام ہے۔ ثنا بدا کی لیے شریعت حقہنے وم (خون) کی طرح اس خیم لعین قرار دیا۔ (تفییر عائم اس ۳۲۷)

مفرت مولانامفتي مح شفيع صاحب رحمة الله عليه موره انعام كي آيت نمبر ١٣٥٥ كي تغير كي في ميل لكهة بين كه:

ت خزیر بالک ناپاک ہے۔ای لیے اس کے سب اجزاء نجس اور حرام ہیں ایسانجس نجس انھیں کہلاتا ہے۔(معاف القرآن ج ۳ ص ۴۷۳) شخ الحدیث والتغیر حضرت مولانا منیراحمد مؤورصا حب حقظ اللہ تعالی لکھتے ہیں کہ: پھش میں طول خداوندی مانے لگیں۔ علماء دیو بند کے صلک پر بیسب حضرات مقدسین تقدّ س کے انتہائی مقام پر ہیں، گرنی و خدائیں۔ بلکہ بشریت کی صفات سے متصف، اوازم بشریت اور ضرور بات بشری کے پابند ہیں، گرعام بشرکی سطح سے بالاتر کچھ غیر معمولی امتیازات بھی رکھتے ہیں۔ جوعام تو بجائے تو دہیں، پوری امت کے اولیاء کرام بھی ان مقامات پرٹیس ہی ہے ہے۔ یہی وہ نقطہ اعتمال ہے جو حضرت محابہ کرام رضی الشعنہم کے بارہ میں علماء دیو بند نے اختیار کیا ہوا ہے۔ ان کے نز دیک تمام حجابہ کرام رضی الشعنہم شوف صحابیت اور صحابیت کی بزرگ میں کیساں ہیں۔ البتدان میں باہم فرق مراتب بھی ہے بلیکن بیفرق چونکر نفس صحابیت کا فرق نہیں اس کے اس سالک میں ' الصحاب نفت سے معمول کارفر ما ہے جو کلھم عدول '' (صحابہ کرام رضی الشعنہم سب کے سب عادل شعے) کا اصول کارفر ما ہے جو

(ملك علمائ ديوبندص ٢٢٥٦)

جهوث نمبر ۱۸: ندوی صاحب لکھتے ہیں کہ:

تمام الل صديث كومفرت آدم عليه السلام كي ليج الله تبارك وتعالى في سيحده تعظيمي كالحكم ديا-(بلفظ سافي تحقيق جائزه: ص ١٩٠٠)

تبعره: ندوی صاحب کا به بیان برابر جموث ب، قرآن کریم میں ہے کہ: "واف قلنا للملائکة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس ابی واستکبر و کان من الکافرین" (اور جب بم نے فرشتوں ہے کہا کہ: آدم کو تجدہ کرد، چنانچ سب نے تجدہ کیا، موائے البیس کے کہ اس نے انکار کیا، اور مشکرانہ رویہ اختیار کیا اور کافروں میں شامل بوگیا۔(البقرہ: آیت نمبر ۳۳) اس سے معلوم بواکہ اللہ رب العزت نے آدم علیہ السلام ک ال ين حفص بن غياث نا مي راوي مجهول ہے۔ (ملخصا: سلني تحقيقي جائز وص ٢٧٢)

طلانکہ علم اساء الرجال کا ایک عام طالبعلم بھی بخو ہی جانتا ہے کے حفص بن غیاث کے نام کے دو راد بیاں میں سے ذکورہ سندمیں واقع حفص سے مراوشیج بخاری چیچ مسلم وسنن اربعہ کے ثقیہ و صدوق راوى ابوغرحفص بن غياث بن طلق بن معاويه الخفي القاضي رحمة الله عليه مراويين جو كهامام ا يعلى الحسن بن رئي البوراني رحمة الله عليها ورويكر كئي محدثين كاستاذ بين، اورامام ابوعبدالله محد بن الى يجيل معان الأملى رحمة الله عليه وديگر متحد دائمه محدثين كے شاگر دييں مگر ندوى نے از رو بے جالتاس عجبول راوي مراد كلياب-

(r) "اخبرنا ابو عبدالله الحافظ عن ابى العباس محمد بن يعقوب عن محمد بن اسحاق عن الحسن بن ربيع عن حفص بن غياث عن محمد بن ابی یحییٰ عن عباد بن الزبیو" کے طریق سے مروی ایک مدیث کے بارے میں ندوی

اس روایت میں حفص کا اتناذ جیے شخ الحدیث کہا گیا ہے، وہ''محمہ بن ابی پیچی، ان کی بھی تعيين نهيں ہو تکی۔۔۔۔الخ۔ (تحقیقی جائزہ ص۲۷۲)

تبعره: ال روايت كي سنديين "محمد بن الي يحين" سيسنن الي داود سنن نسائي سنن ابن ماجه وغير و كه تقة وصدوق رادى "ابوعبدالله محمد بن افي يحيى سمعان الأسلمي رحمة الله عليه "مراد بين - جوكه يدنا عباد بن الزبير رحمة الله عليه كيشا كرديين اورشبور محدث الوعر حفص بن غياث التخلي رحمة الله علي كامتاذي ، ملاحظ فرما تين!

تبذيب الكمال للمرى (ج2ص20 بقم ١٥١٥ - ٢٤٢٥ م برقم ١٩٩١)

غنية الملتبس ايضاح الملتبس (ج اص ٩ ٧ سابرقم ٥٣٥)

تهذيب التهذيب (جهص ١٥٣٠ برقم ١٥٨)

معلوم ہوا کدرکیس ندوی کواساءالرجال کی مشہور ومعروف کتب بھی دیکھٹی نہیں آتی ہیں۔

حیوانات میں سے شریعت نے صرف خزیر کونجس العین قرار دیا ہے قر آن کریم میں ہے''فانہ رجن 'پن خزیر نجاست ہے، البذااس کا گوشت، ہڈیاں، کھال ، کھروغیرہ ایک ایک چیز نجاست غلظه ب اگر زنده خزیر چھوٹے حوض یا تالاب میں صرف پاؤں رکھ دے بلکہ بالٹی میں خزیر کے ایک دوبال بھی گرجا عین تویانی نجس موجاتا ہے۔ (آئینغیر مقلدیت: ص ۱۷۲)

حجموث تمبر • ٢: شرح معاني الأ ثاريس' ابوجعفر الطي وي حدثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن يونس ... الخن كى سند سے مروى ترك رفع اليدين كے متعلقہ سيد ناعبدالله بن مسعود رضى الله عنه كى ايك روايت كے متعلقہ ندوى صاحب لكھتے ہيں كه:

ہم کہتے ہیں کرروایت مذکورہ کے راوی ابن ابی داود پر بڑا کلام ہے جتی کر ابعض نے انہیں کذاب كهااورامام الديوبنديور ك في جهى أنبيل كذاب اورسا قط الاعتباركها- (بلقط سلفي تحقيق جائزه:

تبصره: ندوى صاحب كى يد بات سوفيصد جموت ب، كونكه جميس جن جن كتب اساء و الرجال میں اس روایت کے راوی امام ابواسحاق ابراہیم بن ابی داود سلیمان بن ابی داود البرلی الاسدى الصورى المعروف بابن ابى داددرحمة الشعليم وي عن كاتر جمد ملا ب، ان ميس ال ایک کتاب بین بھی اے کذاب بیں کہا گیااورنہ ہی اس پر کسی امام کی کوئی مفسر جرح موجود ہے، حتی کہ تانیب الخطیب سمیت شیخ کور ی رحمة الله علیہ نے بھی اپنی کی کتاب میں اس پرجر ح نہیں کی ۔ جبکہ اس کے مقالبے میں سات سے زائد کتب رجال میں اس کو صراحثاً ثقد مکھا ہوا ہے۔

"الحن بن رئيع عن حفص بن غياث عن محد بن الي يحل عن عباد بن الزبير" كي سند ي مروى ايك حديث كي تحقيق كرتے موئے رئيس ندوى نے لكھا كه:

الىدادد،سنن ابن ماجهاورسنن نساكى كثقه وصدوق راوى ايس-من المراوي "امام عبدالحن بن اي ليلي رحمة الله علية كتب صحاح سند ك أقد وصدوق تابعي

(۵) رئيس ندوي نے لکھا کہ:

دولیس بالقوی " بھی قادح ترین جروحات میں سے ہے۔ (ملخصا بتحقيق جائزه ص ١٨٠)

البعره: ندوى نے بى بذات خودكھا ہے كە دليس بذاك القوى "تجرح مبهم ہے (ايسنا: ص ۲۷۸) اورتوثین ثابت کے بالقائل تر سی میم غیر مقبول ہے۔ (ایشان ص ۲۳۱) اب علم سے پیشم اور ٹی دامن رکیس ندوی پارٹی سے بی پوچھا جائے کہ جوتجریج تمہارے بقول توثیق ثابت کے مقالب میں مرے مے قبول ہونے کی بی حیثیت نہیں رکھتی وہ قادح ترین جروحات میں سے کیے

رئیس ندوی نے لکھا کہ:

حافظ ابن الجوزي تو حافظ خطيب ہے عمر ميں کہيں مقدم ہيں۔ (سلفي تحقيقي جائزه ص ١٤٤)

تبعره: ندوى كا حافظ ابن الجوزى كوحافظ خطيب عربيس كبيس مقدم كهابب برى جبالت ے - کیونکدام مابن الجوزی رحمة الشعلیه والد جو کیدا ہوئے اور عرص بین انہول نے وفات الى، جب كه حافظ خطيب بغدادى رحمة الشعليه عاص كو پيدا بوع اور انبول نے عرب كوك وفات پائی، اس معلوم ہوا كەخطىب بغدادى رحمة الله عليه حافظ ابن الجوزى رحمة الله عليه سے

(2) رئیس ندوی ایک روایت کے بارے میں لکھتا ہے کہ: ہم کتے ہیں جس مصنف ابن الی شیبے فرقد دیوبندیے بیروایت فقل کی ، اس میں اس کی

(m) رئيس ندوي نے ایک جگه لکھا کہ:

الم بخارى اپن (تاريخ كبير ٣٢٥/٨) يس لكهة بين:" قَالَ ابن مهدى ذكرت لسفيان عن أبى بكر عن عاصم بن كليب ان عليا كان يرفع يديه ثم لا يعود و فانكره " يعنى المعبد الرحن بن مهدى في الم صفيان بن عيينس وريد بحث حديث كى بابت يوچھا توانبول نے اس كا انكاركرديا۔ (تحقيق جائزه ص١٤٨-٢٤٩)

تنجره: عرض ب كه ندوي كي متدل روايت مين سفيان سے سفيان بن عيبيدرحمة الله عليه نبين بلکہ امام سفیان بن سعید توری رحمۃ اللہ علیہ مراد ہیں جبیبا کہ ندوی کے ہم مسلک زبیرعلی زئی نے بھی سفیان توری ہی مراد لیے ہیں۔ (ویکھتے: نورالعینین ص ١٦٥) مگرندوی نے ازراہ جہالت سفیان بن عييندر حمة الله عليه مجھ ليے بيں۔

(٣) مصنف ابن شيرين" حدثنا معاوية بن هشيم عن سفيان عن مسلم الجهنى قال كان ابن ابى ليلى"ك حريق عروى ايك مديث كيار ين ندوى نے لکھا کہ:

دراصل اس روایت کی سندمجهول باس کا کوئی رادی معروف نبیس . (سلفي تحقيقي حائزه ص ١٩٤)

تبصره: بيندوى كى جہالت كامند بولتا شوت ب، اس روايت كے چاروں راويوں بيس سے کوئی بھی غیرمعروف نہیں ہے۔

چنا نجداس کے پہلے راوی ''امام ابوالحن معاویہ بن مشام القصار رحمۃ الله عليہ عليم سلم ،سنن نسائی ، سنن ابن ماجه بسنن الي داو داورتعليقا مي بخاري "كے ثقه راوي بيں _

دوسرے راوی ''امام مفیان توری رحمة الله علیه' کتب صحاح سنہ کے ثقه بالا جماع راوی ہیں۔ تيسر _ رادى "ابوفر وهسلم بن سالم الجهني رحمة الله عليه " سيح بخارى ميح مسلم بسنن الى داود بسنن

ال الم في مولانا حبيب الرحن الظلى رحمة الله عليه كى كتاب " محقيق مسلد رفع يدين " على درج ل ما ایدالی احادیث اور آثار پررئیس ندوی صاحب کی طرف سے کیے جانیوا لے اعتراضات الداندان شكن جوابات درج كرديد يي وبال پرزبيرعلى زكى غير مقلدكى كتاب "نورالعينين في الله رفع البدين كا غلطيول اورعلى مفالطول كواجا كركر كے ان كا بھى روكر ويا ہے۔ نيز مسرات علماء اورطلباء كو بفضله تعالى اس ميس كي شحوس اورجيد بيعلمي اورختيق بحشين نظراً يميس كي جن ملمي مغالطے اور جہل مركب كا فور ہوگا۔

ال معزات نے اس کتاب کی تیاری میں میرے ساتھ کسی بھی طرح سے تعاون فرمایا ہے، میں ال كا ب مدمنون بول فه جواهم احسن الجزاء حق تعالى شانداس حقير كي كوشش كوتول فرما ر ام الناس کے لیے نافع اور راقم الحروف، اس کے والدین ، اسا تذہ اور مشاکح کے لیے ذخیرہ التينائ_(آين)

صلى الله تعالى على خيرخلقه محمد وعلى آله واصحابه اجمعين برحمتك بالرحم الراحمين.

نيازاحمة غفرله

پورى سندىيے" حدثنا الفضل عن زهير عن الوليد بن قيس "ز بير ك تعين نبين بوكى اس ليے بمنزله مجهول بیں _ (سلفی تحقیقی جائزه ص ۹۱ ۳ ۹۳)

تنجره: اس روایت کی سندمیس زبیرے مراد تھی بخاری اورسنن اربعہ کے مشہور (فی نفسہ) ثقد وصدوق امام ابوفيثمه زبير بن معاويه بن حديج لجهلي رحمة الله عليه مراديي _ جو كهامام ابوفييم فضل بن دكين رحمة الله عليه اور ديگر كل ائمه محدثين رحمة الله عليهم كاستاذ حديث تقصر (ويكھينة: تہذیب الکمال للمزی برقم ۲۰۱۹ - ۳۷۳۲) معلوم ہوا کہ ندوی علم اساء الرجال ہے اس قدر جاہل ہے کدا سے کتب صحاح سنہ کے مشہور ومعروف راویوں کا بھی تعین کرنانہیں آتا۔ مگراس کے باوجودندوی نے وعویٰ کررکھا ہے کہ کوئی سندمجی لاؤ میں تین منٹ میں اس کی اسنادی کیفیت و حيثيت واضح كردول كا_(ديكھنے:اللحات ج اص ١٦٣)

یہ چنزنمونے اس کی دلیل ہیں کہ رئیس ندوی صاحب نے علوم دینیہ خصوصاً اساءالرجال کے فن میں ٹانگ اڑانے کی بے جاسعی کی ہے، مگر در حقیقت وہ اس کی ابجد سے بھی واقف نہیں ہیں۔

(۴) گھٹیااور بازاری زبان

رئیس ندوی نے علماء حقہ کے خلاف گندی اور بازاری زبان استعال کرنے میں تو مرزا غلام احمہ قادیانی کوبھی بات دے دی ہے، لیکن ہم اپنی اس کتاب میں قارئین کے سامنے خالصتاً علمی مباحث رکھنا چاہتے ہیں اس لیے ندوی کی طرف ہے دی جانے والی گالیوں کوفقل کر کے ہم قارئین کوخواہ مخواہ تشویش میں مبتلانہیں کرنا جاہتے۔ تاہم ثبوت کے طلبگار حضرات مجموعہ مقالات پرسلفی تحقيق جائزه كاصفح نمبر ١٣٧ ـ ١٠٠ ـ ٩٨ ـ ١٠٥ ـ ١٣٧ ـ ١٣١ ـ ١٥٧ ـ ١٣٣ ـ ۸۲۳ وغیره ملاحظه فر ما تمیں _

الغرض ندوى صاحب كي مذكوره كتاب "مجموعه مقالات يرسلفي تحقيقي جائزه" تناقضات، ا کا ذیب وافتر اءات اور گالیول وغیره کا ایک زبردست مجموعہ ہے۔ ز برنظر كتاب " تسكين العينين في ترك رفع اليدين "جواس وقت آب كي بالقول ميس ب، ميس

{بسم الله الرحن الرحيم}

{ احادیث عبدالله بن مسعودرضی الله عنه تحقیق کے آسینے میں }

لدوی جھوٹ نمبرا:

لا من! شخ القرآن والحديث،الامام الثقه ، حبيب الرحن الأعظى رحمة الله عليه نے اپنے مقاله الله منارقع يدين من مل کلها تھا کہ ني کريم صلى الله عليه وسلم تجبير تحريمہ کے وقت رفع يدين الله تقد ورتكبير تحريمہ کے علاوہ بقيہ مقامات پرنبیں کرتے تفے (يعنی چھوڈ گئے تفے) ، متعدد الله الله عليه كرام رضى الله عنبم نے نبی کريم صلى الله عليه وسلم کے اس عمل کوفیل فرما یا ہے ۔ (و يکھيے: مجموعه الله عليه مقاله يت کا مفتى رئيس ندوی لکھتا ہے کہ:

الله عن مقال کی بھی صحابی آپ صلى الله عليه وسلم ہے وہ بات نبین قبل کرتا جس کا ديو بند بير وجو بدار الله عليه وسلم ہے وہ بات نبین قبل کرتا جس کا ديو بند بير وجو بدار الله عليه عليه الله عليه ولائم ہے۔

(مجوعه مقالات پرسافی تحقیقی جائزه ص ۲۹۲)

الجواب:

المرتدى رحمة الشعليم ١٤٥ عفرمات بي كه:

الاسود عن علقمة قال قال عبدالله (بن مسعود) الا اصلى بكم صلاة رسول الاسود عن علقمة قال قال عبدالله (بن مسعود) الا اصلى بكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلم يرفع يديه الا في اول مرة , وفي الباب عن البراء بن عازب قال ابوعيسى حديث ابن مسعود حديث حسن مسعيح , وبه يقول غير و احدمن اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و التابعين و هو قول سفيان و اهل الكوفة

ابم_{الشا}رص ارجم} باب اق^{تا}ل احادیث رسول صلی الله علیه وسلم

> اور ترک رفع پدین

- سیدنا عبدالله بن مسعود رضی الله عنه فرایا یا : کیا مین تم لوگول کورسول الله صلی الله علیه وسلم کی ثما زیند پژهه کرد کھا ڈن؟ پس سیدنا عبدالله بن مسعود رضی الله عنه نے رسول الله صلی الله علیه وسلم والی نما ز پژهه کرد کھائی، اور شروع نماز کے علاوہ کہیں بھی رفع یدین ندکیا۔

المام ترخدی رحمة الشعليه (م 9<u> کام م</u>) کہتے ہیں که ترک رفع يدين کے باب بيس حفزت سيدنا براه پين عازب رضى الشعند سے بھی حدیث مروی ہے، اور (نذکورہ) سيدنا عبد الله بن مسعود رضى الشعند کی حدیث ''حسن میچی'' ہے۔ اور اس رفع يدين کے چھوڑ نے کے قائل بے شار سحا بہ کرام رضى اللہ عنبم اور تا بعین عظام رحمة اللہ علیم ہیں۔ اور (علیل القدر اللہ تحدث) امام سفیان الوری رحمة اللہ علیہ اور تمام اہل کوفہ بھی ای کے قائل ہیں۔ (سنن ترخدی تا کی نیخہ دار الکتب المعمد ب

تخرتج:

حدیث ابن مسعودرضی الله عند درج ذیل کتب میں موجود ہے۔

- (١) منداني يعلى الموسلي: ١٥٠٥
- (۲)مصنف ابن الي شيبه: ۲۴۴۱
- (٣)سنن النسائي:١٠٥٨،١٠٢٦
 - (٤) سنن التريذي: ٢٥٧
 - (۵)سنن الي داود: ۸ ۲۸
- (۲) منداحد بن عنبل:۲۸۱ ۳۲۱۱،۴۳
 - (٤) شرح معانى ال آثار: ٩ ١٣١٥
 - (٨) المحلى بالآثار:٢٣٢
 - (٩)سنن الكبرى للنسائي: ٩٣٩

(١٠) سنن الكبرى للبيهقي: ٢٥٣١

(١١) مخضرالا حكام للطوى: ج٢ص ١٠٣

(۱۲) تاریخ بغداد:۸۱۱۲

(١٣) المدونة الكبري: جاص ١٦٠

(١٣) جامع المسانيدلا بن كثير: ج٢٧ ص٢١١

(١٥) اتحاف الخيرة المحرية : ج٠١ ص ٣٩٢

(١٦) التمهيد لا بن عبدالبر: ج٩ ص ٢١٥

(١٤) تيسيرالوصول: ڄاص٣٢٧

(١٨) نصب الراية: جاص ١٩٩٣

(١٩) التحقيق في سائل الخلاف: ج اص ٣٣٢

(٢٠) معرفة السنن وال آثار: جماص ٩٤

نوائد:

امام ترفدی رحمة الله عليم و ٢٤ ميري فدوره بالاعبارت سے درج ذيل باتيں ثابت اور

واضح ہو تیں۔

(۱) سيدنا عبدالله بن معودرضي الله عنه كي مذكوره حديث ضعيف نبيس بلكه حسن صحيح ہے۔

تنبير

سنن الترندي مين ''حسن'' كے ساتھ'' صحح'' كا لفظ''سنن الترندي'' كے تلمی نسخہ دارالكتب المصریة ميں موجود ہے۔اس نسخہ کے متعلق ل غیر مقلداحمہ شاكر لکھتا ہے کہ:

''وهی نسخة جیدة یغلب علیها الصحة و خطؤ ها قلیل''کرینخ عمده بجس شصحت غالب اورخطاء کم به النخ کی کتابت''سرجب ۲ عربے''کوکسل بوئی ب۔ (مقدمہ شرح ترین جاس ۱۲۔ ط دارالحدیث القاهره) اس نخد کی ایک خصوصیت یکی ہے کہ اس میں

(ایشأ ۲۶ ص ۳۰)

وفیترہ میں ترک رفع یدین کا باب بھی موجود ہے۔آل غیر مقلدیت میں سے احمد تحد شاکر، شعیب الارناوط اور زمیر الشاویش نے بھی سنن تر ندی میں ترک رفع یدین کے باب کے موجود ہونے کا افر ارکیا ہے۔ (شرح تر ندی جاص ۴۸، حاشیشرح السندج ۳ ص ۲۲) گرصد انسوں! آل فیر مقلد تحد جونا گڑھی نے سنن تر ندی میں ترک رفع یدین کے باب اور عظاء الشرفیر مقلد نے امام تر ندی رحمۃ الشعلیے کا تھی کا افکار کر دکھا ہے۔ (ملاحظہ بود لاکل تحدی ص ۳ مصدودم معلومہ تا ۲۵ میں تو تعلیقات سلفیہ جا میں ساوی

(۲) ____ ام مر قد ی رحمد الله علیه کی عبارت سے دوسری بات بیمعلوم ہوئی که سیدنا براء بن عاز برضی الله عند سے بھی ترک بوخ بدین کی دوایت مروی ہے۔

(٣)____رخع يدين بےشاراہل علم سحا بدكرا مرضى الله عنهم اور تابعين عظام رحمة الله عليم كا مسلك ہے۔

(۴) ____امل كوفد جن ميں امام مفيان تورى رحمة الله عليم بھى شامل ميں تركب رفع يدين پر شفق بيں۔

سندى تحقيق:

امام ترندی رحمته الله علیه م <u>۱۹ تا ه</u>ی واضح شهادت کے بعد اب عدیث عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کے راویول کامختصر ساتذ کره حاضر غدمت ہے۔

(١) امام ابوعيسي ترمذي رحمة الشعليم ٩ ٢٢ ه

امام ابوعیسیٰ ترندی رحمة الله علیه کا پورانام محمد بن عیسیٰ بن سورة بن موکل ہے، کنیت ابوعیسیٰ اور دطن کی نسبت' (بوغی') اور'' ترندی' ہے، علامہ بقائی رحمة الله علیه فرمات میں کہ آپ کے آباؤ و اجداو شیر' مرؤ' کے باشندے منے پھر خراسان کے شیر'' ترند'' بیس منتقل ہوگئے، جو دریائے جیحوں کے کنارے ایک شہور شیر تھا اس شیرے بڑے بڑے بلاے علیا و ومحد شین بیدا ہوئے، احادیث کے اختتام پردائروں میں نقطے گئے ہوئے ہیں، حافظ ابن کثیر رحمة الشعلیم ۴ کے بھے
اور حافظ خطیب بغدادی رحمة الله علیم الاسم ہے کہ بقول دائروں میں نقطے اصل کنے سے
مراجعت کے بعد لگائے جاتے ہیں۔ (سلخصاً: اختصار فی علوم الحدیث عن احمال مالی فی اخلاق
الراوی جاص ۱۳۷۳) اس معلوم ہوا کہ دارالکتب المصر بیک لائبر بری کا قلمی سنن التر بذی
کا بیعمدہ اورفشی نے سنن تر بذی کے اصل نئے سے مراجعت شدہ ہے۔
کا بیعمدہ اورفشی نے سنن تر بذی کے اصل

احمد مجرشا کرغیر مقلد نے بھی اس نسخ میں ''حسن'' کے بعد' مجج '' کے لفظ کا موجود ہونا ذکر کیا ہے۔ نیز نقد بالا بہاغ محدث الوقحہ بدرالدین محمود بن احمد التنجی رحمت الله علیہ م ۱۹۵۸ھ اور محمد صدیق نجیب آبادی نے بھی صراحت کر رکھی ہے کہ امام تر ندی رحمت الله علیہ نے ابن مسعود رضی الله عندی حدیث کو مستوح قرار دیا ہے۔ (سلخصا شرح بدالید عینی جا س ۱۹۳ سوشرح سنن ابی داود ملحقینی ج س ص ۱۹۳ مقرقہ کا داود رخا م ۲۵۸ محوالہ تو رافعہا ترح المحمد عن ۲۵۸ محوالہ تو رافعہا ترح المحمد عن ۲۵۸ محوالہ تو رافعہا ترح المحمد عن تر ندی کے متعدد شخوں شائل ۔۔۔۔

(١) نسخه علامه قطب الدين رحمة الله عليه:

(مظاهر حق شرح مشكوة: ج

(277_7020

(٢) نسخة عبدالله بن سالم البصر ى رحمة الله عليه:

(حاشينصب الرابية: ج اص ١٩٥،٣٩٥)

(٣) نسخه شيخ عبدالحق محدث دبلوي رحمة الله عليه:

(شرح سفرالسعادة)

(٣) نسخة محمد عابد سندهى رحمة الله عليه:

(شرح ترندی چ۲ص ۳۰)

(۵)نسخدا بن عسا كرالشافعي رحمة الله عليه

بالا جماع راوی بین آپ رحمة الله علیه کوشعد دائمه محدثین کرام رحمة الله علیهم نے تقد وصدوق قرار دیا بے مشان:

(۱) امام ابوحاتم رحمة الشرعليهم <u>مريم م</u>عروق (سچ) قرار ديتے ہيں۔ (تہذيب الكمال للمزىج • ۳۵س۳۱۲)

(۲) امام الوعبدالرحن احمد بن شعيب النسائي رحمة الله عليهم سوسط يقد كتبة بين-(تهذيب المتهذيب 3 ص ٢٧٩)

(٣) امام ابوعبدالله شمس الدين محد بن احمد العباد، المحافظ القدوة الزاهد السرى رحمة الله عليه كو الكوفى الحافظ احمد العباد، الحافظ القدوة الزاهد شيخ الكوفة، الامام الحجة القدوة " وغيرة كلية بين - (تاريخ اسلام ع٥ ص ١٤٧٤، تذكرة الحفاظ ٢٥ ص ٤ ميراعلم النبلاء جااص ٢٧٥)

(٣) امام الوجم محمود بن احمد العيني رحمة الله عليهم ١٥٥٨ بير في يحقى آپ كي توثيق كي بـ - (لما حظه بومعاني الاخيارة ٣٠٠ ١٨٧)

(۵) امام احمد بن عبدالله الخزر جي رحمة الله عليهم ١٣٣٠ هيان كو' الحافظ الصالح'' لكھتے بين _ (خلاصة تذبيب تبذيب الكمال جاص ١٦٣)

(۲) حافظ این حجرعسقلانی رحمة الله علیه م ۸<u>۳۸ چ</u>کمی ثقة قرار دیتے ہیں۔ (تقریب التہذیب ج اص ۵۷۲)

(٣) امام وكيع بن الجراح رحمة الله عليهم كالم

حدیث عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کے تیسر بے رادی امام الاسفیان وکیج بن جراح بن ملیح الکوفی رحمته الله علیہ م کوا چھیج بخاری میچ مسلم سنن ابی دادو بسنن ابن ماجہ سنن نسائی، سنن تریزی سنن طحادی وغیرہ کے ثقہ بالا جماع رادی ہیں ۔ متعدد ائمہ حضرات نے ان کی مدح و شاہ اور تعدیل توقو ثیق فرمائی ہے مشال ... اس لئے اس کو''مدینۃ الرجال'' کہا جاتا تھا،اس شہرے چندفرنۓ کے فاصلہ پر''بوغ'' ٹامی تصبہ آباد تھاامام ترذی و مع میر میں ای تصبہ میں پیدا ہوئے،ای لئے ان کو''بوغی'' بھی کہتے ہیں۔اور ترذی بھی لیکن چونکہ بوغ، ترذیکے مضافات میں واقع تھااس لئے ترذی کی نسبت زیادہ شہور سوئی

امام ترمذی رحمتہ الله علیہ نے طلب علم کے لئے'' ججاز،مصر، شام، کوفہ،خراسان، اور بغداد'' وغیرہ کے سفر کئے اورایئے وقت کے بڑے بڑے شیوخ حدیث سے علم حاصل کیا۔ جن مين امام بخاري رحمة الله عليه، اما مسلم رحمة الله عليه، امام بوداو د بجستا في رحمة الله عليه، احمد بن منيع رحمة اللّه عليه محمد بن أمثني رحمة الله عليه، هناو بن السرى رحمة الله عليه، قتيبه بن سعيدرحمة الله عليه، محود بن غیلان رحمة الله علیه جیسے جلیل القدر محدثین شامل ہیں۔امام تر مذی رحمة الله علیہ نے جس دور مین عقل وخرد کی آئنگھیں کھو لی تھیں اس وقت ہر طرف حدیث کا ذوق وشوق عام تھا، قدرتی طور پران کی بھی توجہ ای فن کی طرف مبذول ہوئی ،لیکن اس کے ساتھ ان کوعلم تغییر سے بھی فطری لگاؤ تھا، فقہ ہے بھی آپ کو خاص دلچینی تھی علم تفسیر میں ان کی سمجھ بوجھ کا انداز ہ ان احادیث اور آ ثار ے ہوتا ہے جوانہوں نے ابواب تفیر میں قرآنی آیات کے سلسلے میں جمع کی ہیں ان کے فقہی ذبن اوراستنباط مسائل کے سلسلے میں لوگ ان کی جامع کو بطور ثبوت پیش کرتے ہیں جے صرف احادیث ہی کا مجموعہ نہیں بلکہ ایک فقہی کتاب بھی کہاجا تاہے۔جس میں مختلف ائمہ کے مذاہب و ولائل پر بھی بحث کی گئی ہے۔امام تر مذی رحمة الله عليه بقول امام عليلي رحمة الله عليه كے متفق عليه، ثقه بین (تہذیب النہذیب ج۵ ص ۲۸۷) آپ رحمة الله علیه کی ثقابت وعدالت پر پوری امت کا اجماع ہے، آپ رحمۃ الله علیہ نے ستر (۷۰) سال کی عمر پائی، اور اپنے وطن تر مذہبی میں 9 كي ي من انقال فرما كيّ اورو بين دفن موئے۔

(۲) امام صناوبن السرى رحمة الله عليهم سوم مسي مي السام عنه الله عليه م سوم من البعد وغيره ك ثقد

حانی الاخیارج ۳۵ سارقم ۲۵۰۱)

فائده:

یادر ہے آل غیر مقلد عبد الرحن مبار کپوری نے از داہ تحصب بغیر کی دلیل کا امام وکیح

بن الجراح رحمۃ اللہ علیہ کے خفی ہونے کا اکار کیا ہے، اور شوں حوالوں کو شخ کرتے ہوئے اس کی

بیتاویل کی ہے کہ ان کا اجتباد حضرت امام ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اجتباد کے موافق ہوجا یا کرتا

غا، خدید کہ وہ امام ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول اور رائے پرفتو کی دیے شخ (محصلہ تحفۃ الاحوذ ی

علیہ کے اجتباد کے مطابق ہوتا تو عبارت بول ہوتی ''یفقتی کو افعی ابھی حضیفہ اس ابوطنیفہ رحمۃ اللہ

علیہ کے اجتباد کے مطابق ہوتا تو عبارت بول ہوتی ''یفقتی کو افعی ابھی حضیفہ کا ابھی حضیفہ کے مطابق ہوتا ہوتی ہی کہ دو سیفہ و کھول ابھی

الم ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے اور ان کے قول پرفتو کی دیا کرتے شخے۔ الغرض امام وکیح بن الم ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی درائے اور قول پرفتو کی دیا کرتے شخے۔ الغرض امام وکیح بن الم ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی درائے اور قول پرفتو کی دیے شخص الشخوس الم وکیح بن المجارح رحمۃ اللہ علیہ کی درائے اور قول پرفتو کی دیے شخص (میح بن المجارح محمۃ اللہ علیہ کی درائے اور قول پرفتو کی دیے شخص (میح بن المجارح محمد) المواحق کے مقالہ تھے) انہ کورہ بالا شخوس حوالوں کے مقالہ شعبے کی انہ کورہ کورہ کا کھوتوں کو محمد اللہ علیہ کو حدالوں کے مقالہ شعبے کے بین المجارح رحمۃ اللہ علیہ کو حدالوں کے مقالہ شعبار کی بین المجارح رحمۃ اللہ علیہ کو حدالوں کے مقالہ علیہ کا حدالوں کے مقالہ علیہ کو حدالہ کو حدالہ کو کیا کہ کورٹ کی کورٹ کے حدالہ کھور کی کورٹ کے مقالہ علیہ کورٹ کے المحدالہ کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کے کورٹ کورٹ کی کورٹ کے کھور کی کورٹ کی کی کورٹ کی کو

(۱) امام الوعبدالله عن الدين محد بن احد الذبي رحة الله عليم ١٣٦٨ وآپ ك بارك من لكست بين "الامام الحافظ الثبت محدث العراق" (تذكرة الحفاظ جا

(۲) حافظ ابن جم عسقلانی رحمة الشعلیهم <u>۸۵۲ چ کست</u> بین" ثقة حافظ عابد" (تقریب التبذیب ۲۶ ص ۲۸۳)

(٣) امام الاعبدالله محرين سعدر حمد الله عليم مسمم على المحديث عال ثقة مامون عالماً وفيعاً كثير الحديث حجة "

(الطبقات الكبرى ج٢ ص٢٦)

(٣) امام الإيعلى الخليلي رحمة الله عليهم ٢ ٢ ٢ من المحقق عليه "

(الارشاد في معرفة علماء الحديث ٢٥ ص ٥٤٠)

(۵) حافظ ابوزکریا گی الدین بیخی بن شرف نو وی رحمته الشعلیه ۲<u>ی۲ پو</u>فر ماتے ہیں کهآپ کی ثقامت اور جلالت قدر پر انقاق ہے۔

(تهذيب الاساء واللغات ج٢ص ١٣٨ رقم ٢٦٨)

(٢) حافظ الوالحس احمد بن عبدالله بن صالح العلى الكوفي رحمة الشعليم الم ٢٢ و كلصة بين

" ثقة عابد صالح اديب من حفاظ الحديث"

(تارخُ الثقات ج اص ١٢٣ رقم: ١٤١٩)

(٤) امام ابوزكريا يحيى بن معين رحة الله عليهم مستعرض ات بين "هار ايت

افضل من و کیع ... ویفتی بقول ابی حنیفة "کرش نے اہام دیج بن جراح رحمۃ اللہ علیہ سے کوئی افشل محض ٹیش دیکھا ہے، اورا ہام دکیج رحمۃ الله علیہ حضرت امام ابوطنیفہ رحمۃ الله علیہ کی رائے اوران کے ول پرفتو کا دیا کرتے تھے (تہذیب التبذیب ۲۵ ص ۲۲۳ رقم ۲۹۹۹ ۸،

المة المسلمين وعلماً من اعلام الدين مجمعاً على امامته بحيث يستغنى عن تزكيته مع الاتقان و الحفظ و المعرفة و الضبط و الورع و الزهد " (تاريخ الدرج ه ص ١٥٣ م م ١٥٣ م)

(۷) امام سفیان بن عیبندرحمة الشعلیهم ۱۹۸ یفر مات بین که حلال وحرام کاعلم رکھنے والاسفیان توری رحمة الشعلیہ سے بڑھ کریش نے کوئی نیس و یکھا۔ (طبقات الغنباء للشیر ازی رحمة الشعلیہ جماع ۸۴)

۸) امام نووی رحمة الشدعليه م ال<u>ه ۲ مع</u> فرماتے ہيں كه آپ كى جلالت قدر پر علماء كا اللّهاتى <mark>ہے۔(</mark> تهذيب الاساء واللغاتج السم ۲۲۳ قرم ۲۲۳ م

(9) علامه ابوالعباس ابن خاكان رحمة الشعليهم المهرج لكهة بين كه سفيان تورى رحمة الشعلية علم حديث وديكرعلوم مين امام تقع آپ كى نقابت اور جلالت قدر پراتفاق ب__(وفيات الاعمان ح٢ص٨٨٨ تم ٢٦٦)

(۱۰) علامه صلاح الدين ظيل بن ايك الصفدى رحمة الشعليم ١٢٠ ي كتي يس كه الشيخ الاسلام ابو عبد الله الثورى الفقيه الكوفى سيد اهل زمانه علماً و عمد "(الوافى بالوفيات ت ۱۵ ص ۱۵ ارتم ۳)

(١١) العلامة الفعامة الشيخ المحدث عبد القادرين مجد القرش رحمة الشعليم ٥٥ ك يوكت إلى "وهو احد الاثمة المحتهدين ومن اقطاب الاسلام و اركان الدين ومن اكابر التابعين جمع بين الفقه و الحديث و الزهد و الورع و العبادة "(الجوابر المنية: تا ص ٥٣٦)

(۱۲) حافظ الوگر محود بن احمد التينى التي رحمة الشعليم ۸۵۸ جفر بات بين " و كان سفيان اماماً من ائمة المسلمين و علماً من اعلام الدين مجمعاً على امامته

امام صاحب رحمة الله عليه كم مقلدين كى صف سے برگر نبيس تكال كتے .

(٤) امام سفيان توري رحمة الله عليهم الاله

امام مفیان بن معید بن مسروق الثوری رحمة الله علیه م ۱۲۱ هیچی بخاری هیچ مسلم دسنن اربعه وغیره کے رادی ہونے کے علاوہ ایک جلیل القدرامام اور نا قد میں ائمہ کرام رحمة الله علیم نے ان کی ثناء و مدح توثیق وقعدیل بڑے واضح لفظوں میں کی ہے مثلاً ...

(۱) عافظ ذہی رحمۃ الشعلیم ۸ میرے آپ کے بارے یم کھتے ہیں "الامام شیخ الاسلام سید الحفاظ سید العلماء العاملین فی زمانه" (تذکرة الحفاظ ج اس ۱۹۰ سیراعلام النبلاء ج ۲۸۲ ص ۲۸۲)

(۲) حافظ ائن جمرعسقل فى رحمة الشعليم <u>۸۵</u>۳ يور" ثقة حافظ فقيه عابد امام حجة "(تقريب التهذيب ج اص ۲۳۳ رقم ۲۳۳۵)

(۳) امام شعبدر حمد الشعليدام ميكل بن معين رحمد الشعليد وغيره فرمات بين كدامام سفيان تؤرى رحمد الشعلية فن حديث مين امير الموشين شقه

(ملخصاً تذكرة الحفاظ جاص ١٩١ رقم ١٩٨)

(٣) امام ابن سعدر من الشعليم وسي فرات بين و كان ثقة مامو فأثبتاً

كثير الحديث حجة "(الطبقات الكبرى ٢٥ ص ٢١)

(۵) امام ابوالحن بگل رحمة الشعليم ال<u>رسم گفتة عين</u>" ثقة كوفى رجل صالح زاهد عابد ثبت فى الحديث"

(تارخُ الثقات جَ اص ١٩٠ رَمِّ الثقات جَ اص ١٩٠ رَمِّ الثقات جَ اص ١٩٠ رَمِّ ا ٥٥) (٢) حافظ ابو بكر خطيب بغدادى رحمة الشعليهم ٣٤٨م و كلتة بين 'و كنان اهاماً من (٥) امام ابوداودرحمة الشعليم هي عن محرمات بين كه عاصم بن كليب الل كوف ين ب ے افضل ہے۔ (تہذیب الکمال للمری رحمة الشعليدج اساص ٥٣٨ رقم ٥٢٠ وتهذیب اللهذيب جهص ۲۵ قم ۸۹)

(٢) امام احد بن صنبل رحمة الله عليهم اسم مع فرمات بين " لا باس بحديثه " ك اں کی حدیث میں کوئی خرابی نہیں ہے۔ (الجرح والتعدیل لرازی رحمۃ الشعلیہ ج۲ ص ۵ ۳۵ قم

(٤) امام ابوحاتم رازى رحمة الله عليه م معام كية بين وصالح" (الجرح والتعديل للرازي: ج٢ ص٥١ ٣٥)

(A) حافظ ابن حبان رحمة الله عليهم ٣٥٣ م الصح فيين " کے عاصم بن کلیب متقن (ثقه) کوفیوں میں ہے ہے۔ (مشاہیر علماء الامصارج اص۲۶ رقم

(٩) امام ابن شامين رحمة الشعليم ١٥ مس الصة من" ثقة مامون "(تاريخ اساء الشات جاص ١٥٠ قم ١٨٨)

(١٠) امام ابوزكريا يحيى بن معين رحمة الشعليم سوسم يحتم بين " ثقة " (تبذيب الكمال للمزى: ج١٣٥ ص ٥٣٨ رقم ٢٠٠ ساوتهذيب التهذيب جسم ٣٠٠)

(١١) المامنا في رحمة الشعليم سوم سي كتي بين ثقة "(ايينا)

(۱۲) حافظ ذهبي رحمة الله عليه م <u>٣٨ عي لكت</u> بين" ثقة وكان فاضلاً عابداً صدوق " (الغنى ج اص ٢٦١ قم ٢٩٩٢، تاريخ اسلام جسم ٢٧٧٧ قم ٢١١، ديوان الضعفاءج اص ٢٠٠٣ رقم ٢٠٣٩ ، ذكراساء من تكلم فيه وهوموثق ج اص ٢٠ ارقم ١٤٠) نيز افظ ذهبی رحمة الله عليه نے ان سے مروى احاديث كوسيح بھى قرار ديا ب (مثلاً ملاحظ، بوتلخيص مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع "(مناني الاثيار ج) ص ١٤ الارتم

(۵) امام عاصم بن كليب رحمة الشعليم عساج

حدیث عبدالله بن مسعود رضی الله عند کے پانچویں راوی امام عاصم بن کلیب بن شہاب الجرمی رحمتہ اللہ علیہ م سے البحیح مسلم سنن اربعہ سنن طحاوی وغیرہ کے رادی ہونے کے علاوہ تعلیقاً سمج بخاری کے بھی راوی ہیں۔ (ملخصا سمج بخاری ج۲ ص ۸۲۸) ان کی توثیق و تعدیل کے حوالے پیش خدمت ہیں۔

(١) امام الوالحس المحلى رحمة الشعليم الماسي في فرمايا" ثقة "(تاريخ الثقات ج ا ص ۲۳۲ قم ۲۳۷)

(٢) امام بخارى رحمة الله عليم ٢٥١ مع نام بن كليب رحمة الله عليه سابي صحيح میں تعلیقا روایت کی ہے (ملاحظہ ہوسیح بخاری ج۲ ص۸۹۸) اور بقول آل غیر مقلدز بیرعلی زکی صاحب کے امام بخاری رحمة الله علیما بنی صحح میں تعلیقا جس راوی سے روایت لیں وہ امام بخاری رحمة الله عليه كيزويك مح الحديث (تقد وصدوق) بوتاب (مقالات ج اص ٢٦١) فلفذا بقول على زكى امام عاصم بن كليب رحمة الشعليه امام بخارى رُحمة الله عليه ك نزديك تحج الحديث (ثقه وصدوق)راوی ہے۔

(٣)امام ابن معدد حمة الشعليم و ٢٣٠ و كلية بين و كان ثقة يحتج به "كراتد ہاں سےدلیل پکڑی جائے گی۔(الطبقات الکبری ج اس ۳۳)

(٣) أمام معلم رحمة الشعليم الم مع في التي تيج مين ان عدوايات لى بين (ملاحظه موسیح مسلم ج۲ ص ۱۹۲ مر ۱۹۷ - ۳۵) جو که بقول آل غیر مقلدز بیرطی زئی صاحب که امام مسلم رحمة الله عليد كنزديك ان كاتقه وصدوق اور سجح الحديث بون كى دليل ب- (ملخصا مقالات جاص ٢٣٦)

الانے کی دلیل ہے۔ (ملخصاً مقالات ج اص ۲۰۷۰)

(١٨) حافظ ابن كثير رحمة الله عليم ٢ ك حواس كى ايك حديث كر بار عيس لكهة ال اسناده جيد "كراس كي سموه ب_ (البدايد والنبايدج ع ٣٢٨) جوكه بقول زبير ملی ز کی صاحب حافظ ابن کشیر رحمة الله علیه کے زویک عاصم بن کلیب کے جیدالحدیث (یعنی ثقه و سدوق) ہونے کی دلیل ہے۔ (مقالات جاص ۲۳۳)

(19) حافظ ابن ملقن رحمة الله عليهم من ٨٥ الله المالية المراحدوق للصة بين _ (البدر المير جسم ١٠٢، ٥٥ ص ٢٩١)

(۲۱،۲۰) حافظ ضیاء الدین المقدى رحمة الله عليه م ١٣٣٠ ع ني كتاب الاحاديث المخاره مين اور حافظ ابوعواندرحمة الله عليهم السليح في متخرج الي عوانه مين عاصم كي روايات لي بين مثلاً ملاحظه بو: الإحاديث المختاره رقم: ١٢٧- ٢٤ - ٣٠ ـ ٨٥ ـ ٨٩ ـ ٨٨ ـ ٨٠ ولميرهم متخرج الي عواندرقم: ١٩١٩-١٣٩٢ مرم ٨ ١٣٨ مرم ٨ ٨ ٢٨ مرفير بم

جو کہ زبیرعلی زئی صاحب کے بقول حافظ ضیاء الدین المقدی رحمت الله علیه اور حافظ الاواند رحمة الله عليه ك نزويك اس ك ثقه مونى كى دليل ب- (سلخصاً مقالات حا

(٢٢) امام احد بن الي بكر البوعيري رحمة الله عليهم • ٨٢٠ ها يك حديث كي تحقيق مين لسے ہیں المذااسناد صحیحر جاله ثقات "كاس كى سندمج ہاوراس كراوى عاصم بن كليب وغيره أقدين (مصباح الزجاجة في زوائدابن ماجهج اص ١١٣ رقم ٢ ٣٣ باب الاشارة في

(۲۳) حافظ ابوالحن نور الدين البيثى رحمة الله عليم عرم الك حديث ك ارے میں کہتے ہیں 'ور جاله ثقات ''کاس کے رادی عاصم بن کلیب وغیرہ ثقد ہیں۔ (مجمع الزوائدج ٢ ص ٢٩٨ رقم ٢٥٨ ١٠ باب الديات في الاعضاء وغيرها) متدرک جمع ص ۲۲۵)

(١٣) عافظا بن جرعسقلا في رحمة الشعليم ٨٥٢ ح لكهة بين صدوق . . . المخ" (تقريب التبذيب ج اص ۲۸۷)

{ 114 }

(١٣) علامه صلاح الدين خليل بن ايب الصفدى رحمة الشعليم ١٣٠ ع الكت إلى "فاصل عابد" (ملخصاً الوافي بالوفيات ج١١ص٣٢)

(١٥) امام احد بن صالح المصري رحمة الشعليم ٢٣٨ ع كتية بين" ثقة مامون" (تهذیب التهذیب چ ۳۳۰)

(١٦) امام ابن خزیمه رحمة الله علیه م السبع نے امام عاصم بن کلیب ہے اپنی کتاب صحیح ا بن خزیمه میں بہت ی روایات لی بیں مثلاً ملاحظه بود صحیح ابن خزیمه رقم: ۲۲۷۳ ۲۱۷۳ _090_090_077_779_701_707_79+_792_79A_210_210_7127 • ۴۸ - ۷۵ - وغیرهم - اور عاصم پرکوئی جرح نہیں کی ہے اور آل غیر مقلد زبیر علی زئی صاحب لكهية بين امام ابن خزيمه نيشا يوري رحمة الله عليه (متوفي السله) اپني كتاب صحيح ابن خزيمه مين جس راوی سے روایت بیان کریں اور جرح نہ کریں وہ راوی ان کے نزو یک ثقه وصدوق ہوتا ہے اوروہ روایت بھی ان کے نزویک محمح ہوتی ہے (ماہنامہ الحدیث شارہ نمبر ۲۴ ص ۱۸ ،مقالات ج اص ٥٢٨) فلطذ القول على زكى امام ابن خزير رحمة الله عليه كيزويك عاصم بن كليب رحمة الله عليه ثقه وصدوق راوي ہے۔

(١٤) امام ابن الجاروورحمة الله عليم عوسم في عاصم بن كليب س الين كتاب الهمتعي (صحيح ابن الجارود) مين روايتين لي بين مثلاً ملاحظه بمو: لهنتكي رقم: ١٩٦_ ٢٠٨_٢٠٠

اورآل غيرمقلدز بيرعلى زكى صاحب كزويك امام ابن الجارودرحمة الله عليه كالمشكى میں عاصم سے روایت لینا ہی امام ابن الجارودرحمة الله عليه كنزويك عاصم بن كليب ك تقد (متدرك حاكم رقم ١٨٥٨م١٥ ١٨١٨ وغيرهم)

(٣) امام بغوى رحمة الله عليهم ٢١٥هج: قال هذا حديث صحيح (شرح النه للبغوى: ١٣٥٥ - ٤ باب موضع الخاتم)

(۵) امام ابوعلی حسن بن علی رحمة الله علیه م تراسم به: قال حسن (مختفرالا حکام للطوی نجاص ۲۰۰۱)

(۲) امام این حزم ظاهری رحمة الله علیه م ۲<u>۵ م چ</u>: قال حد االنبر سح کے _ (انحلی لا بن حزم جسم ۵۷ مسئله ۳۵۲)

(۷) حافظ ابن القطان الفائ رحمة الله عليه م ۱۳۸ه: قال اقرب الى الصحة لعدالة رواته ـ (بيان الوهم والايتعام ج ۳۳ ص ۳۷۷)

(۸) حافظ ابن تر کمانی رحمة الشعلیهم • <u>۵۷ ج</u>: قال ان رجال حذ الحدیث علی شرط مسلم (الجوهم التی ج۲ ص ۸۷)

(9) حافظ مغلطا کی رحمة الله علیه م الای چ: عنده حدیث صحح _ (ملخصاً شرح سنن این ماجی^م ۱۳۶۷)

(۱۰) امام ابومجمر محمود بن احمد عيني رحمة الله عليهم <u>۸۵۸ چ</u>: عنده حديث صحح وقال فلا يهال عندللا تفاق على الاحتجاح بيه (سلخصاً شرح سنن الي داودج ٣٣ ص ٣٣)

(۱۱) حافظ قاسم بن تطلو بغارحمة الله عليهم ٩ ٨٨ جي: عنده حديث سيح (سلخصا التعريف الاخبارزقم ١٩٧)

(۱۲) حافظ ابن قيم رحمة الشعليهم اهي التي قال ان يكون صحيماً (تهذيب اسنن ج ا ص ٣١٨)

(۱۳۷) علامه عابد سندهی مدنی رحمة الله علیهم ۱۳۵۷ <u>ه</u>: عنده حدیث سیح (موابب اللطف: ص ۹۵۲) (۲۴) امام احمد بن عبدالله الخزر بقى رحمة الله عليه م ۹۳ هي نظاصة تذهبيب تنديب الكمال في اساء الرجال ، بس عاصم بن كليب كوذكر كياب (طاحظه بوج اص ۱۸۳) امام يحيى بن مصين رحمة الله عليه سال كوتو ثين نقل كي بهاوركو في جرح نقل خبيس كي جوكه زبير على زنگي صاحب كے بقول خزر جي رحمة الله عليه كنز ديك اس كر تقد مونے كي دكتي ہے۔ (مقالات جاص ۵۹)

(۲۵) امام شعبہ بن تجاج رحمۃ الشعلیم و ۱۲ ہے نے عاصم بن کلیب سے احادیث روایت کی ہیں۔ (کمانی تہذیب الکمال للمزی: ج ۱۳ ص ۵۳۹ قرم ۲۳ موج ۱۲ ص ۲۳ مرق آتفت کا ۱۳ مرف ثقت سے ۱۳ میں (مقالات ج ۱ ص ۳۳۲) فلفذا بقول علی زکی امام شعبہ رحمۃ الشعلیہ کے دریک عاصم فرکور القش ہے۔ دریک عاصم فرکور القش ہے۔ دریک عاصم فرکور القش ہے۔

(۵۰۲۲۵) درج ویل ائسر محدثین نے عاصم بن کلیب کی بیان کردہ احادیث کو میچ وغیرہ قرار دیا

(١) امام ابو الحن دارقطن رحمة الله عليهم ١٨٥ مريج : قال هذا اسناد ثابت

(سنن دارقطني جاص ٢ ١٣ رقم ١٢٨٢ والعلل الواردة ج ٥ ص ٢٧٢)

(٢) امام ابويسل تردى رحمة الله عليه م ١٤٥٥ قال هذا حديث حسن

سحيح

صحيح واسناده صحيح

(سنن ترزی ج اص ۷۹ سرقم ۲۹۲ باب کیف انجلوس فی انتشبد ورقم ۱۷۸۷) (۳) امام حاکم رحمة الله علیه هوسم چه قال هذا حدیث صحیح علمی شوط

مسلم

س ۵۳، نفر الباري ص ۱۷۲، القول المتين ص ۲۰، ما بهنامه الحديث ۳۳/ ۱۳، جزء رفع الدين الريفات على زئى ص ١١٠)

چونکہ مذکورہ بالا چیس محدثین کرام رحمة الله علیم نے عاصم بن کلیب سے مروی ر دایتوں کو سیجے وغیرہ قرار دیا ہے فلطذ از بیرعلی زئی صاحب کے بقول عاصم مذکوران کے نز دیک ثقیہ و سدوق (محیح الحدیث)راوی ہے۔

ورج ذيل علماء غيرمقلدين في على عاصم بن كليب رحمة الله عليه كى بيان كرده احاديث كوتيح ياحسن قرار ديا ہے۔ يااس كى احاديث سے استدلال كيا ہے يا صراحتا اس كو ثقه وغيره كلما

(۱) داودارشد (تخفه حنفيص ۱۲۲ ناشر دارالكتب التلفيدلا مور)

(٢) ابوحزه عبدالخالق صديقي (نماز مصطفى صلى الله عليه وسلم ص ٢٤٣، انصار الت

(٣) (فاوي علائے حديث جم ص٥٩ سيسيم كارفاروتى كتب خانه)

(٣) خالد گرجا کھی (صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۲ ۱۵ تا شرادارہ احیاءالت)

(۵) فاروق الرحن يزواني (____رسول الله صلى الله عليه وسلم سے انتظاف

٤ ٢٤٥ تأثراداره تحفظ اسلام)

(٢) ثناء الله امرتسري (الل حديث كاند بسص ٧٤ ـ ٨٥ ، ناثر مكتبه محديداً زدوباز ار

(۷) عبدالله رویزی (فآوی المحدیث ج ا ص ۲۱ ۴ شائع کرده اداره احیاء السه م كودها) (٨) صادق سيالكوني (صلوة الرسول ص ١٨٨ نعماني كتب خاندلا مور)

(١٤) امام احد بن محد القسطل في رحمة الله عليهم ١٤٠٠ هذا الباسناد جيدعلى شرط مسلم

(ارشادالسارى بإب التسمية على الذيجة)

(١٥) حافظ طحاوى رحمة الله عليهم المستهج: قال فحديث على رضى الله عنه اذاصح-

(شرح معانی الا څارج اص ۱۵۵)

(١٦) محدث شيخ هاشم سندهي رحمة الله عليه: عنده عديث صحيح- (كشف الرين

(١٤) هافظ شير احموعثاني رحمة الله عليه: عنده حديث مي (الشالم ج ٢ ص ١٢)

(١٨) حافظ ابوعلى نيسا پورى رحمة الله عليه م ٢ م ٢٠٠٠ و من سنن النسائي - (مسئله فاتحه

خلف الامام ازعلى زئى ص ٥٢)

(١٩) حافظ الواحمد ابن عدى رحمة الله عليهم ها سليج: تسخح احاديث سنن النسائي -

(مسئلە قاتحەخلف الامام ص ۵۲: ازعلی زئی)

(٢٠) حافظ ابن منده رحمة الشعليم ١٩٥٨ ج

(٢١) امام عبدالغي بن سعيدرهمة الشعليم وسم عيد (ايضاً)

(۲۲) امام ابويعلى الخليلي رحمة الله عليم ٢ ٢٣ جي: (ايساً)

(٢٣) امام ابوعلى ابن السكن رحمة الله عليم ١٩٥٣ه ?: (اييناً)

(٢٣) امام ابو برخطيب بغدادي رحمة الشعليم سال عي: (ايضاً)

(٢٥) امام محد مرتفني زبيدي رحمة الله عليه ٥٥ ما هي: مح حديث (عقود الجواهر

المنبقة جاص١٠١)

اورزبیرعلی زئی صاحب نے بیات کی جگہوں پر اس کے کہ: اگركوئي محدث كى روايت يااس كى سندكونتيج ياحسن قرارد يتواس كا مطلب بيهوتا

ب كداس كى سندكا بربررادى اس محدث ك نزديك ثقته يا صدوق ب- (ملخصا نورالعيمين

بالاجماع راوي بين -ان كي توثيق وتعديل كي حوالے حاضر بين -

(1) حافظ ابوالحن احمد بن عبدالله العلى رحمة الله عليه م المسايع عبدالرحمن بن الاسودكو"

ثقة في الحديث" كلية بير (تاريخ الثقات ج اص ٢٨٨ رقم ٩٣٢)

(٢) امام يكي بن معين رحمة الله عليم سر ٢٣ في مات بين " ثقة " (الجرح والتعديل

للرازى: 500 (٢٠٩)

(٣) عافظ ذهبي رحمة الشعليم ٨ ٢٨ عي عبدالرحن كم معلق لكحة بين من العلماء

العاملين، وكان فقيهاً عابداً ثقةفاضار كان من المتهجدين العباد " (الكاشف ١٢ رقم ١٣١١م، تاريخ اسلام ج ١٣ ص١١١، سير اعلام النبلاء ج ٥ ص١١)

(٣) امام نسائي رحمة الشعليم سوسي فرمات بين فقة " (تبذيب التبذيب

(۵) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمة الله عليه م ۸۵۲ هيجي عبدار حن كو " ثقه' كليمة بير-(تقريبالتبذيبجاص١٣٦٦رقم١٨٠٣)

(٧) علقمه بن فيس رحمة الله عليهم ٢٢ ج

ساتوين راوى امام علقمه بن قبيس بن عبدالله بن ما لك رحمة الله عليه بعي صحيح بخاري محيح مسلم ،سنن اربعه وسنن طحاوى وغيره ك تقد بالاجماع تابعي راوي بين متعدد ائمه حضرات نے ان كي مدح وثناءاور تعديل وتوثيق فرمائي ہے مثلاً ...

(١) امام ابوالحن احد بن عبدالله العجلي رحمة الله عليهم ٢٦١ عدي غلقمه بن قيس كو لقد راولیوں میں شار کیا ہے۔ (ملخصاً تاریخ الثقات ج اص ۹ سر قر ۱۱۲۱)

(٢) المام احد بن عنبل رحمة الله عليم اسم عيفرماتي بين " ثقة من اهل الخير " (الجرح والتعديل للرازي: ج٢ ص ٨٠٣ رقم ٢٢٥٨) (٩) ابوالحن مبشر احدر باني (آ كي مسائل اور انكاحل ج اص ١٢٥ مكتب قدوسيد

(١٠) عبدالرصن عزيز (صحيح نماز نبوي صلى الله عليه وسلم كتاب وسنت كي روثني بيس ص bir ۸_دارالاندلس لا بور)

(١١)عبدالمتين ميمن (حديث نمازص ٥٨)

(۱۲) شفِق الرحن (نماز نبوی شیح احادیث کی روشیٰ میں ص ۱۵۴۴_دارالسلام)

(۱۳) زبیر علی زئی (مقالات ج اص۲۹ س۳۲۵، ما بنامه الحدیث ص۲۳ ش

نمبرا۲)

(١٨) ثناء الله ضياء (نمازيين بالهي كهال باندهين ص١٢، ١٣ مكتبه اسلاميه فيعل

(110)

(10) ارشاد الحق الري (تعليق مند السراج ص ٢٣ رقم ١٩٧)

(١٦) قاضى شوكاني (نيل الاوطارج ٨ص ١٧٠، جاص ١٥٨)

(١٤) شعيب الارتاوط (حاشيشرح السندج ٢٥ م)

(۱۸)ز ہیرالشاویش (ایضاً)

(١٩) ناصرالدين الباني (تعليقات مشكوة رقم ٨٠٩)

(۲۰) رئيس ندوي (رسول اكرم صلى الله عليم كالمتح طريقة نمازم ۴۹۳)

(۲۱) ابوالحن سيالكوثي (الظفر الهبين ص ۵،۳۳۳ مكتبه محمديه)

(۲۲) ندىم ظهيرغىرمقلد (ما بنامه الحديث م ش نمبر ١١٩)

(٢)عبدالرحمن بن الاسودرحمة الله عليهم ووج

حدیث عبدالله بن معودرضی الله عنه کے چھٹے رادی ''ابوخفس عبدالرحن بن الاسود بن يزيد بن قيس النخعي الفقتيه رحمة الله عليه "صحيح بخاري سحيح مسلم بسنن اربعه وسنن طحاوي وغيره ك ثقه

(٣) امام ابوزكريا يجيل بن معين رحمة الشعليم موسم يحتم بين " ثقة " (ايضاً)

(٣) عافظ ذهى رحمة الشعليم ٨ ١ عيد تين الفقيه المشهور و كأن فقيها اماماً مقوناً طيب الصوت بالقرآن ثبتاً حجة ، كان فقيهاً اماماً بارعاً طيب الصوت بالقرآن ثبتاً فيما ينقل صاحب خير وورع ، فقيه الكوفة وعالمها ومقرئها الإمام الحافظ المجود المجتهد الكبير ابوشبل "(تارخُ المحامل ١٦٣ قُم ١٨٣ قَم ١٨ قَم ١٨

(۵) علامه صلاح الدين ظيل بن ايك الصفدى رحمة الله عليم مولا مح<u>وكلت بين</u> "وكان فقيهاً مقر أن طيب المصوت ثبتاً حجة" (الوافي بالوفيات ٢٠٥ ص ٣٨)

(٨) عبدالله بن مسعودرضي الله عنه ٢ سهير

آٹھویں راوی جلیل القدر صحابی سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں آپ کا شجرہ انسب ''عبداللہ بن مسعود رسی اللہ بن کائل بن انسب ''عبداللہ بن کائل بن الحارث بن تبیم بن سعد بن بذیل بن مدرکہ بن البیاس بن معز' ہے سب سے پہلے اسلام لانے والوں میں سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا چھٹا نمبر تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ کا چھٹا نمبر تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ کا چھٹا نمبر تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ میں شامل ہوئے۔ دونوں طرف ججرت کی اور آپ مسلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تقریباً تمام غزوات میں شامل ہوئے۔

اور یہ بات تو شک وشرے بالاتر ہے کہ آفتا بنوت ہے اکتساب نور کرنے کے بعد تمام حضرات صحابہ کرام رضی الشعنم نجوم ہدایت سے بعض کوالیے جزوی فضائل حاصل ہے کہ دومراکوئی ان میں ان کا ہم پالیہ نہتا ،سید ٹا ابن معدور شی الشدعند کی شخصیت بھی انجی حضرات میں ہے ہے آپ میں اللہ علی در محمد اللہ علی میں معدور شی ہے ہے آپ میں اللہ علیان فرما یا ہے۔ (میچ یہ انجر اللہ علی این معدودر شی بخاری جا میں ۱۳۵۱ میچ مسلم ج۲ میں ۱۹۳۳) اور فرما یا جس چر کو تمہارے کے ابن معدودر شی

الله عنه پیند کرتے ہیں میں اس پر راضی ہوں۔ (متدرک جسم ص١٩٣) اور فرمایا ابن مسعود رشی اللہ عنہ کے عہد اور تحقیق کومضبوطی ہے قائم رکھو۔ (الاستیعاب ج اص ۵۹ س) سیرنا عقبہ بن الرورضي الله عنه فرما ياكرتے تھے جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم كے بعد ميس نے ماانزل الله (یعنی جو پکھے خدا تعالی نے نازل کیا ہے) کا ابن معود رضی اللہ عنہ سے بڑا عالم کوئی نہیں ویکھا۔ معرت ابوموی رضی الله عند نے فرمایا کیول نہ ہووہ ہرونت حضور صلی الله علیه وسلم کے یاس رہے منے اور حضور صلی الله علیه وسلم ان سے کسی وقت فاب نہیں کرتے تھے۔ (سیج مسلم ج۲ س ۲۹۳ مشہورتا بعی شفق رحمة الله عليه كابيان ہے كه بيس ابن مسعود رضى الله عنه يركى صحابي كر ر جج نہیں دیتا۔ (متدرک حاکم ج ٣ ص ١٩ ٣) يبي وجه ہے كه ابن مسعود رضي الله عنه على رؤس الاشهادفر ما ياكرتے تھے اس خداكى تتم جس كے بغيركوئى دوسرا النہيں قرآن كريم كى كوئى سورت اوركوني آيت اليي نبيل جس كاشان نزول جمهم علوم نه بوكدكس موقع اوركس حالت بيس نازل بوئي ے۔اور میں کتاب اللہ کا بے سے بڑا عالم کی کوئیس یا تا۔ (سیح بخاری ۲۶ ص ۸ ۲ ، سیج مسلم ٢٠ ص ٢٩٣٧) امام نووي رحمة الله عليهم ٢٧٤ ه لكصة بيل كه حضرت ابن مسعود رضي الله عنه معزات خلفائے راشدین رضی الدعنیم ہے بھی کتاب اللہ کے بڑے عالم ہیں۔ (شرح مسلم ج ال ٢٩٣) سيدناعمرفاروق رضى الله عند ف ان كوعلم كاانباركها اورائل كوفد كى طرف تعليم قرآن كيك ارسال كيا_ (تاريخ بغدادج اص ١٨٥) آب رضى الله عند مديد ين آكر يمار بوع اور ٢٣٠ ه الله وفات موئی لقیع کے قبرستان میں دفن ہوئے۔سیدنا عثان غنی رضی الله عند نے ان کی نماز جنازه پژهانی _ (الاصابرقم ۵۳۵ موحلية الاولياءج اص ۱۲۳)

فلاصة التحقيق:

ندکورہ بالا تحقیق ہے معلوم ہوا کہ حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تمام راوی اللہ وصدوق میں اور بیصدیث مسلم کی شرط پر سمجے ہے۔ روایت بالمعنی الفاظ سے واضح طور پر ثابت ہے۔ (والحمد الله على ذلك) زېيرعلى زنى دھوكەتمېرا:

آل غير مقلدز بيرعلى زكى لكهتا ب: سب سے يملي عرض ب كثم لا يعود ، الا في اوّل مرة اورالا مرة واحدة وغيره الفاظ كا مطلب ايك بى باورائيس الفاظ پرمحدثين كرام نے جرح كى ﴾ (بلفظ تحقیقی مقالات ج ۴ ص ۲۷۳، ط- مکتبه اسلامیه، انوار الطریق ص ۹۱، b - مکتبه

الجواب:

اوّلاً ___عرض ہے کہ آ کے حدیث ابن معود رضی اللہ عند پر اعتراضات کے جوابات مي تفصيل سے آر ہاہے كم بعض محدثين كرام رحمة الشعليم كى جرح صرف لفظ ثم لا يعود ير الفراق مديث ك الفاظ" فصلى فلم يوفع يديه الافى اول موة" وغيره اورسد بالكل سيح ہے۔زبيرعلى زئى كا بغير كسى دليل وحوالے كے بعض محدثين كى لفظ ثم لا يعود پرموجود جرح كوتمام الفاظ حديث يرفث كرنامحض موائي قلعه فتح كرنا ب اكرز بيرعلى زئي صاحب علمي استعداد ركت بين توذرا الممحدثين رحمة الشكيم ي'إلافي اول موة، إلا موة واحدة "وغيره الفاظ پراعتراض ثابت كركے دكھا كيں وگرنہ چپسادھ كر گھرييں فيضے دہيں۔مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہال چند محدثین کرام رحمۃ الله علیم کی عبارات ورج کروی جانحیں تا کہ زبیر علی زئی سادب كاعتراض كى حقيقت آشكارا بوجائي

(١) حافظ محد بن الى بكر المعروف ابن قيم رحمة الشعليم ا ٥٤ حفر مات بين: وهذا الحديث روى باربعة الفاظ احدها قوله فرفع يديه في اوّل مرة ثم لم بعد والثانية فلم يرفع يديه الا مرة, الثالثة فرفع يديه في اوّل مرة لم يذكر سواها والرابعة فرفع يديه مرة واحدة والادراج ممكن في قوله ثم لم يعد

حدیث عبداللہ بن معود رضی اللہ عنہ کا تحقیق کے نام پر انکار کرتے ہوئے خصوصاً رئیس ندوی غیرمقلدوز بیرعلی زئی غیرمقلدنے اس پر مختلف بلادلیل لا یعنی اور فاسداعتر اضات بوجہ جہالت وبغض وارد کیے ہیں ہم ان اعتراضات کا تحقیقی جائزہ پیش کرنے سے پہلے اس بات کی وضاحت کرنا ضروری سجھتے ہیں کہ سیدنا عبداللہ بن معودرضی اللہ عنہ سے ترک ِ رفع یدین کی احاديث مختلف الفاظ كراته منقول إلى بعض روايات مين فصلى فلم يرفع يديه الافي اؤل موة "اوراس كروايت بالمعنى الفاظ بيت" فو فع يديه اؤل موة ، فلم يرفع يديه الامرة, فلم يرفع يديه الامرة واحدة, ولم يرفع يديه الامرة, فرفع يديه اول موة ثم لم يوفع . . . الخ" كماته منقول بير _ (الماحظه بوسنن تر مذى ج اص ٩٠ منن نسائي ج اص ١٥٨ ،سنن الي داودج اص ١٦ امنن كبري للعيمتى : ج٢ ص ٢٨ ، مدونة الكبرى ج ا ص ۱۷، سنن كبرى للنسائى ج اص ۵ سوغيره) اور بعض روايات يس لفظ " شه لا يعو د "اور اس كروايت بالمعنى لفظ منه لم يعد "كما ته منقول بين حديث ابن مسعود رضى الله عندك الفاظ "فصلى فلم يوفع يديه الافي اول موة "اوران كروايت بالمعنى الفاظر كرفع يدين پرواضح نص اور دال ہيں اہلسنت والجماعت احناف کا دعویٰ ترکب رفع يدين ان الفاظ ہے واضح طور يرثابت بورباب اوربنده كاستدلال بهي فصلى فلم يوفع يديه الافى اوّل موة "اوراس كروايت بالمعنى الفاظ ب باوربنده كى طرف عفل كرده حديث ابن مسعودرضى الله عند 'فه لم يعود، ثم لم يعد" كالفاظ عن خالى باور مارا دعوى ترك رفع يدين لفظ ''ثم لا يعود'' كے بغير بھي ثابت ب_فلخذ البعض حضرات سےثم لا يعود كى زيادتى كا اعتراض هار مے خلاف پیش کرنا غلط موگا (اگرچہ باصول حدیث ثم لا یعود کی زیادتی والا اعتراض بھی بالکل غلط، باطل ومردود ہے) كيونكه عرض كيا جاچكا ہے كما المسنت والجماعت احناف كا دعوى ترك رفع يدين لفظائم لا يعود ك بغير بحى "فصلى فلم يوفع يديه الافى اول موة" اوراس ك

مكين العينين { 127 } الواقعين في كتاب الاحكام جسم عدم عدم الاحتام المرقم اا • D. وارطيب

(٣) امام دارقطني رحمة الشعليهم ٨٥ ٣ هفر ماتي بين:

واسناده صحيح وفيه لفظة ليست بمحفوظة ... الخ

(العلل الواردة ج٥ص ١٤٢)

كداس مديث كى سندسج بر مراسك متن ميس موجود لفظ ثم لا يعود غير محفوظ ب (يعني امام وارقطني رحمة الشرعليد كنز ديك بيحديث لفظائم لا يعود كےعلادہ بالكل تيج ہے)۔

مذكوره بالاحواله جات سے ثابت ہوگیا كه بعض محدثين كرام رحمة الله عليهم كا اعتراض صرف لفظائم لا يعود پر بى ہے۔ اور باتى حديث كى سند اور تمام الفاظ بالكل صحيح ميں فلھذا زبير ساحب كالبعض محدثين كي لفظائم لا يعود برموجود جرح كوتمام الفاظ حديث برف كرنامحض فريب

ثانيًا ___ سنن نسائي كي روايت مين "اقال مرة" اور "ثم لم يعد" دونول الفاظ المضح موجود بیں ان دونوں الفاظ کا اکٹھا ایک ہی ساتھ وارد ہونا بھی اس بات کی واضح دلیل ہے کہ بیہ وونو الفاظ مختلف ہیں سنن نسائی کی روایت ملاحظہ ہو۔

اخبرنا سويدبن نصرقال انبانا عبدالله بن المبارك عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمٰن بن الاسو دعن علقمة عن عبدالله قال اَلاَ اخبركم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلمقال فقام فرفع يديه اوَل مرة ثم

(سنن نسائى ج ا ص ۱۵۸)

الغرض اس روايت سے واضح ہو كيا كه لفظ فم لم يعد اور لفظ اوّل مرة كوايك كہنا غلط ب از اگران دونوں كا مطلب ايك ہى ہے تو زبيرصاحب ہى بتائيس كه پھريد دونوں الفاظ ايك ہى واماباقياهفاماان يكون قدرؤى بالمعنى واماان يكون صحيحاً

(تهذیب السنن ج اص ۸۲۳)

كه حديث ابن معود رضى الله عنه چارتسم كالفاظ كے ساتھ روايت كى گئى ہے اوّل ' فو فع يديه في اوّل مرة ثم لم يعد"كالفاظ كماتهدوم فلم يرفع يديه الا مرة"موم "فرفع يديه في اوّل مرة" چارم" فرفع يديه مرة و احدة" ال مديث شل لفظم لم یعد کا مدرج ہونا توممکن ہے کیکن باقی تمام الفاظ حدیث روایت بالمعنی کے طور پر ہیں اور وہ اس

(٢) ثقد بالاجماع محدث جمال الدين الزيلعي رحمة الشعليه الإيه حافظ ابن القطان رحمة الله عليه كحوالي سي لكصة بين:

والذىعندي انه صحيح وانما النكر فيه على وكيع زيادة ثم لا يعود وكذالك قال الدارقطني انه حديث صحيح الاهذه اللفظة وكذالك قال احمدبن حنبل وغيره

(نصب الرايه ج ا ص b, 44 مكتبه حقانيه پشاور) كميرك نزديك حديث ابن مسعود بالكل صحح باورا تكارصرف وكيع كالفاظ فم اليودك زيادتي كاب اى طرح امام دارقطني رحمة الله عليه، امام احمد بن عنبل رحمة الله عليه اورديكر حضرات تبھی یبی فرماتے ہیں کہ لفظ ٹم لا یعود کے بغیر حدیث ابن مسعود دیگر تمام الفاظ کے ساتھ سیج ہے۔

(٣) حافظ على بن محمد المعروف ابن القطان الفاى رحمة الله عليه م ٢٢٨ م الكحة بين: کہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ میرے نز دیک لفظائم لا یعود کے علاوہ اس کے راویوں کے عادل ہونے کی وجہ سے اقرب الی الصحة (صحیح) ہے ای طرح امام دار قطنی رحمة الله علیه امام احمد بن عنبل رحمة الله عليداورد يكرمحد ثين كرام رحمة الله عليهم في فرمايا بإلى الوهم والايهام

روایت شربایک بی ساتھ اکٹھے کیے استعال ہو گئے؟

ثالاً ___ بحريد بات بھي قابل غور ب كدمدرج يركهي جانيوالي وه تمام كتب جوفقط ای عنوان پر ہی کھی گئی ہیں کہ فلال حدیث کے متن میں فلال الفاظ راوی کی زیاد تی ہیں یا فلال الفاظ زائد ہیں اب اگر صرف ثم لا یعود کے الفاظ کی زیادتی پراعتر اض کی دجہ سے بقول زبیرعلی زئی صاحب كسارى حديث ابن معودرضى الله عند إلا في اوّل مرة اوراس كروايت بالمعنى تمام الفاظ کے ساتھ ضعیف قرار دے دی جائے تو پھر پہ (مدرج پرککھی جانیوالی تمام کتب)فضول د بے فائده قراریا عمی گی۔افسوس ہے کہ زبیرصاحب اوران کے رفقاء مسلکی تعصب میں مدہوش ہوکر

{حدیث عبدالله بن معودرضی الله عنه پراعتراضات کے جوابات} اعتراض كمبرا:

غير مقلدر كيس ندوى حديث ابن مسعود رضى الله عنه پراعتراض كرتے ہوئے لكھتا ہے: عاصم نے روایت مذکورہ عبدالرحمن بن اسود نے قل کی ہےاورعبدالرحمٰن نے اے اپنے پچاعلقمہ نے قتل کیا ہے اور عبدالرحن کا ساع بھرت کمنذری علقمہ سے ثابت نہیں۔ (تلخیص السن للمنذری) اس علت قادحہ کورفع کرنے اور علقمہ ہے عبدالرحمٰن کا ساع ثابت کرنے پرمفتی نزیری کے امام مصنف بذل المجهود نے بڑاز ورلگا یا ہے مگراینے اثبات مدعا میں موصوف نا کام رہے ہیں۔ (بلفظہ رسول اكرم صلى الله عليه وسلم كالصحيح طريقة نماز :ص١١٦-١١٣)

آل غیر مقلدیت کے مفتی کا بیاعتراض کتب اساء الرجال وکتب حدیث اور أصول حدیث سے بے ملی پر مٹن ہے ور شدایسا فضول و بے جان اعتراض ندکرتے۔

الولاً ____ تو حافظ منذري رحمة الشعليم ٢٥٠ هز بشرط شبوت) جن عفاط قول كاسهارا كر

لدوی صاحب شور مجارہ ہیں ان کی شخصیت ہی سرے سے غیر مقلدین کے ہاں فن جرح و تعدیل الله پچھزیادہ قابل اعتاد نہیں ہے ناصرالدین البانی غیرمقلد (جن کوندوی صاحب کے ہم مسلک له یملی زکی صاحب نے محدث العصر، امام الحدثین اور محقق امام قرار دیا ہے۔ (حاشیہ عیادات میں برعات ص١٢٨، ما منامد الحديث ش٢ ص٣٥) في حافظ منذري رحمة الله عليه كوائمه جرح و العديل ك<mark>ي صف سے خارج كرديا ہے۔</mark>

پنانچه حافظ منذري رحمة الله عليه اپني كتاب الترغيب مين ايك حديث كراويول كوثقة قراروية ال تواس يرنا صرالدين الباني غير مقلد لكهتا ب:

واسناده ضعيف فيه عنعنة الوليدبن مسلم وعبيدالله بن ابي بردة ولم يوثقه احدحتى والاابن حبان فلايغتر بقول المنذرى

(تحقیق مشکوة: ج ا ص ۸۷)

ال كى سندضعيف إس بين وليد بن مسلم رحمة الله عليه كاعتصف إورعبيدالله بن الى برده كى (ائر جرح وتعديل ميں سے) كى نے تو يُتن نبيس كى حتى كدابن حبان نے بھي نبيس البذا منذرى كول مدور كنبين كهانا چاہيكاس روايت كسار براوى ثقد بين-

اب جبامام منذرى رحمة الله عليه يقول فرقه غير مقلديت كيمحدث العصر، امام المحدثين اور محقق ا مام الل فن رجال میں سے نہیں ہیں تو پھر فرقہ غیر مقلدیت کے مفتی رئیس ندوی صاحب ان کے آملعی غلط قول کو کیوں پیش کررہے ہیں؟

الله الدوى صاحب كے ہم مسلك زبيرعلى زئى صاحب بھي امام منذرى رحمة الله عليه كوائمه جرح و الله يل بين في مينين سجيحة ، چنانچه امام منذري رحمة الله عليه في ايك حديث كي مجيح كى جوكه على زكى كَ مُؤَ تَفْ كَ خَلَاف مُحْى اس لِيع لَى زَبِّي نِهِ امام منذري رحمة الله عليه كي ال تعجيج كامذاق الرات

الن جريج مدلس كى بيروايت عن سے ب، اور عام طالب علموں كو بھى معلوم ب كد (غير صحيح ميس)

{ 131 } (متدرك حاكم: ج اص٢٦ سرقم ٨١٥)

(٣)____ الله عليم ٨ ٢٠ على شوط مسلم

(تلخيص متدرك حاكم: ج اص ٢٨ ٣٠ قر ٨١٥)

(۵)____ الومح حسين بن معود بغوى رحمة الله عليم الاهم قال: هذا حديث حسن

صحيح

(شرح السنه: رقم ۲۱۲ باب ما يجزى الامي والعجي من القراءة)

(٢)____افظ ابن عما كررحة الله عليم الحقيق قال: هذا حديث صحيح (معجم الثيوخ ج اص ١٠٠٩ قم ١٩٨٧)

(٤) ____ امام الوعلى حن بن على الطوى رحمة الشعليم السيرة قال: حسن-

(مخضرالا حكام للطوى: ج اص ۱۰ ۳)

(٨)____امام ابن جزم رحمة الشعليم ٢٥٦ جقال: هذا المخبو صحيح

(المحلى لا بن حزم: ج م ص ٥٥ سئل غير ٢٨٨)

(٩)____مافظ ابن القطان الفاى رحة الله عليم ١٢٨ م قال: اقر ب الى الصحة

(بيان الوهم والايهام ج ١٣ص ٢٧٣)

(١٠) ____ حافظ ابن تركماني رحمة الشعليم ٩ هي عقال: ان رجال هذا الحديث على

شرطمسلم

(الجوهرائقي ج٢ص ٨١)

ان جلیل القدر ائمه کرام رحمة التدعلیم کے مقابلے میں (بشرط ثبوت) حافظ منذری رحمة الله علیه کا الادليل قول باطل ومردود ب_

الله -___ ثقة بالا جماع تالعي عبدالرحن بن الاسود رحمة الله عليه ع<u>99 ه</u> كا ثقة تا بعي علقه بن قيس

مراس کی عن والی روایت ضعیف ہوتی ہے۔ البذابیر روایت ضعیف ہے۔ ابن جریج کی تدلیس کے باوجود حافظ منذري رحمة الشعليكا"رواته ثقات اثبات"كوجرا الصحيح كها بحى نا قابل فہم ہے۔ دلس کے عن اور عدم تصریح ساع کے باوجوداس کی تھی کیونکر تھی ہوسکتی ہے؟ (ماہنامہ

علی زئی صاحب کے اس افتیاس سے معلوم ہوتا ہے کدان کی نظر میں امام منذری رحمت الشعليم حدیث میں اس قدر کئے گزرے ہیں کرعام طالب علموں کی صف میں بھی شامل ہونے کے قابل نہیں ہیں، کیونکدان کو بیجھی معلوم نہیں کہ مدلس کی عن والی روایت ضعیف ہوتی ہے حالانکہ ہیہ بات زبیرعلی زئی جیسے علم سے تبی دامس محف کو بھی معلوم ہے اب جب کہ غیر مقلدین کی نظر میں امام منذری رحمة الله عليه کاميه مقام ہے تو پھروہ يہاں (بشرط ثبوت)ان کے قطعی غلط تول کو پیش کرنے

آه!شرمان کومکرنہیں آتی

ثانیاً ۔۔۔۔ متقدمین ومتاخرین تقریباً تمام ائمہ محدثین کرام رحمۃ اللہ علیم کے نز دیک عبدالرحن بن الاسودر حمة الله عليه كي علقمه رحمة الله عليه بي قل كرده روايات سيح ومتصل بين اختصار كي بيش نظر چندائمه كرام رحمة الله عليم كاساء حاضر خدمت بين جنبول في عبدالرحن كى علقمه روایات کی صحیح وغیرہ فر مارکھی ہے۔

(١)____امام ايوميني ترفذي رحمة الله عليم ٩ ٢٢ جوقال: حديث حسن صحيح (سنن ترندى: رقم ۲۵۳ باب ماجاء في الكبير عندالركوع)

(٢)____امام دار قطى رحمة الشعليم ٢٨٥٥ قال: هذا اسناد ثابت صحيح (سنن دارقطنی:رقم ۱۲۸۲)

(٣) ____ امام عاكم رحمة الشعليم هوم عالى: هذا حديث صحيح على شرط

(خيرالكلام: ص١٦٧)

ارشادالحق الرى غيرمقلدلكصتاب:

اوراصول حدیث کایتقاعدہ ہے کہ اتصال سند کے لئے امکان لقاء بی کافی ہے جیسا کہ امام مسلم

(توضيح الكلام ج م ص ٥٩١)

عبدالرص مبار كورى صاحب غير مقلد لكصة بين:

كه اتصال سندك لئے معاصرت شرط ب اور معاصرت كامطلب عندالمحدثين بيب كدراوي اور مردى عنه كے درميان ملاقات ممكن ہو۔

(ابكارامين ص ١١٦٥ ١١١)

للفذاجب عبدالرحمن رحمة الشعليه اورعلقم رحمة الشعليد كدرميان ساع اور ملاقات دونول ممكن ال اور یمی اتصال سنداور صحت حدیث کے لئے ندوی صاحب کے اکابرین کے بقول کافی ہے تو اب اگر بالفرض عبدالرحمن كے علقمہ سے ساع كا ثبوت نہ بھى موتوتب بھى اس حديث كى سندمتصل اور سی ہے مگر افسول ہے کہ ندوی صاحب اور ان کے رفقاء مسلکی تعصب میں مدہوش ہوکر اپنے پڑول کی تحریرات سے اعلان بغاوت کرتے ہوئے عدم ثبوت ساع کوعلت قادحہ قرار دے رہے

اابعاً ۔۔۔۔امام عبدالرحمن بن الاسوور حمۃ اللہ علیہ مدلس نہیں تھے (فیماعلم) اور غیر مقلدین کے لزديك اگرراوي مدلس نه جواور راوي اور مروي عنه كے درميان ملا قات اور ساع ممكن ہوتو اب اگر رادی صیفی عن کے ساتھ روایت بیان کرے تو اس راوی کا بیعنعند اتصال پرمحول ہوگا اور اس رادي كاعنعنه بي دليل ساع موگا - چنانچەز بىرىلى زئى صاحب غيرمقلدايك جگە تىمە بن عبدالله الصفار كاابواساعيل السلمى سے ساع اور ملا قات ثابت كرنے كيليے فيض الرحمان تورى غير مقلد كے حوالے _ المح بي:

رحمة الله عليم ٢٢ م علقاء وساع ممكن بي كوتكه عبد الرحن بن الاسود رحمة الله عليه ك شاكر دامام اساعيل بن الي خالد رحمة الله عليهم الم الم الم الواسحاق السبيعي رحمة الله عليهم الم اله وغيره كبار تابعین میں سے ہیں۔امام ابواسحاق السبیعی رحمۃ اللہ علیہ نے سیدناعلی الرنضنی رضی اللہ عنه،سیدنا أسامه بن زيدرضي الله عنه، سيدنامغيره بن شعبه رضي الله عنه وغيره جليل القدر صحابه كرام رضي الله عنهم كود يكها بام اساعيل بن خالدرحمة الله عليه في سيدناسلمه بن اكوع رضي الله عنه اسيدناانس بن ما لك رضى الله عنه، سيرنا ابن الي اوفي رضى الله عنه، سيرنا ابوجيحفه رضى الله عنه وغيره فحضرات كي

نيزاما عبدالرحمن بن الاسودرحمة الله عليه نے حافظ مزى رحمة الله عليه كي بقول خودسيد ناعمر فاروق رضی الله عنه کو پایا ہے اور سیدنا انس بن مالک رضی الله عنه،عبدالله بن زبیر رضی الله عنه اور امی عائشه صديقة رضى الله عنها وغيره ك شاكرويي _ (ملخصا تهذيب الكمال للمزى: ج١٦ ص٠٥٠ رقم ۳۷۵۸) الغرض عبدالرحن بذات خود كبيرتا بعي ہونے كے علاوہ جليل القدر كبارتا بعين كے استاذ بیں اوران کا امام علقمہ بن قیس رحمۃ اللہ علیہ ہے ساع اور لقاء دونوں ممکن ہیں (کیونکہ جب ا ما عبد الرحمن نے سیدنا عمر فاروق رضی الله عنه کو یا یا ہے تو سیدنا عمر فاروق رضی الله عنه کے شاگرو امام علقمہ بن قیس رحمة الله عليه كوتو بطريق اولى يايا ہے) اوران كاعلقمه سے ساع اور لقاء دونوں كا ممکن ہونا ہی بقول علائے غیر مقلدین کے اتصال سند کے لئے کافی ہے۔ کیونکہ بقول غیر مقلدین سند کے اتصال کے لئے راوی اور مروی عنہ کے درمیان امکان لقاء اور امکان ساع ہی ضروری ہے جوت لقاء یا جوت ساع ضروری نہیں۔

چنانچ غیر مقلد محر گوندلوی لکھتا ہے:

باتی رہا بیاعتراض کہ کھول کا ساع محمود ہے ثابت نہیں عدم ثبوت صحت حدیث کے منافی نہیں کیونکہ صحت حدیث کیلیے صرف استاد اور شاگر د کی ملاقات کامکن ہونا کافی ہے عدم ثبوت سے فعی لازم مہیں آئی۔

(2) ____رجال صحيح مسلم لا بن منجوبية: ج٢ص ١٠٥٣ رقم ١٢٥٩ وغير بم ما دسأ ____ منداحمه بن حنبل مين بسند صحح عبدالرحن بن الاسودرحمة الله عليه كاعلقمه بن قيس رحمة الشعليي الماع اورلقاء ثابت بمندى سدملا حظهون

حدثنا يحيى بن آدم حدثنا عبدالله بن ادريس املاه عَلَى من كتابه عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود حدثنا علقمة عن عبد الله قال علمنا_ ...الخر (مسنداحمدبن حنبل ج/ص/٨رقم ٣٩٤٣)

لیج ...!منداحدگی اس میج السندروایت نے توغیر مقلدیت کے زیر بحث اعتراض کے غیارے ے ساری ہوا ہی نکال دی۔ اس واضح تصریح ساع کے باوجوداب بھی اگر کوئی غیر مقلد عدم ساع والااعتراض كرتا بإواس كاعلاج كحى وماغي سيتال ميس كرانا جابي

المرغير مقلدين كزويك متندرساله جزءرفعيدين بين بعي ساع كى تصريح موجود بسند ملاحظه

حدثنا الحسن بن ربيع حدثنا ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن الاسود حدثنا علقمة ان عبدالله رضى الله عنه _ . . . الخر (جزءرفعيدين: رقم٣)

للهذا التحقيق والقين ثقة تابعي عبدالرحن بن الاسودرجمة الشعليه كاعلقمه بن قيس رحمة الشعليه ي اع با شک دشبة بت باورديس ندوي صاحب كاعتراض باطل ومردود ب_

ندوي جهوث مبر ٢:

ار رئیس ندوی صاحب کا دوغلاین ملاحظه کریں کہ وہ یہاں تو ترک رفع یدین کی دشمنی میں علقمہ ے عبدالرحمٰن کے عدم ثبوت ساع کا بوجہ جہالت وبغض بہانا بنا کرحدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو شعیف قراروے رہے ہیں (حالانکد ماقبل ہیں گزر چکاہے کہ عبدالرحمٰن کا علقہ رحمۃ الله علیہ ہے

(محد بن عبدالله الصفار) ملس نبيس تصالبذاان كاعتعنه اتصال برمحول ب-(ملخصا نورالعينين ص ١٢١،١٢٠)

فلطذاز بیرصاحب کے اصول کی روشنی میں ہم بھی بطور الزامی جواب کے کہتے ہیں کدامام عبدالرحمن بن الاسودر حمة الله عليه مدلس نبيل تضالبذاان كاعنعندا تصال يرمحمول ب-خاساً ___ حافظ الوبكر احمد بن على الخطيب البغد ادى رحمة الشعليم ساليم وادرامام عبيدالله بن على البغد ادى رحمة الشرعليم • ٥٨ جدونو لحضرات تحرير فرمات بين:

" سمعاباه وعلقمة بن قيس"

كدام عبدالرحمن بن الاسود رحمة الله عليه في اليخ والدمحترم اور (ايخ چيا) امام علقمه بن قيس رحمة الشعليه عاحاديث في إلى-

(العنفق والمغترق ج ٣ ص ١٨٨ ارقم ١٨٨ تجريدالا الماء والكني ج ٢ ص ٣ ٧) نيز حافظ ذبي رحمة الله عليهم ٨٣٠ عيه، امام الوحاتم رازي رحمة الله عليهم ١٤٠ جي، حافظ ابن عساكر رحمة الله عليه م الح ٥٨ و، حافظ ابن حجر عسقلاني رحمة الله عليه ٨٥٢ جو، علامه صلاح الدين خليل بن ايبك الصفدى رحمة الله عليهم مولاكيو، حافظ الوحم محود بن احمد العيني رحمة الله عليه م ٨٥٨ ج، حافظ ابن منجوبيرحمة الله عليهم ٣٢٨ جو وغيرجم فيصراحت فرمار كلى ب كدعبدالرحمن نے علقمہ سے احادیث روایت کی ہیں ملاحظ فرماعیں:

- (١)____ارخ الام: جماص ١٣٨قم١١
- (٢) ____سراعلام النبلاء: ج٥ص اارقم ٨
- (٣)____الجرح والتعديل للرازي: ج٥ص ٢٠٩ رقم ٢٨٩
- (١)____ تاريخ وشق لابن عساكر: جهم ص ٢٢٥ قم ١٢٥
 - (٥)___ تبذيب التبذيب: ج٢ص ١٦ قم ٢٨٨
 - (٢)___مغانى الاخيارلعينى:ج٢ص ١٤٦رقم ١٣٥٣

ساع بسند صحیح ثابت ہے)، جبکہ دوسری جگہ امام عبد الرحمن بن الاسود رحمة الله عليه کی علقمہ بن قيس رحمة الله عليه بي فقل كرده بوقت ركوع تطبق كم متعلقة ابنى لبنديده حديث ابن متعود رضى الله عند کوچیج قرار دیا ہے۔

چنانچەندوى صاحب لکھتے ہيں:

اس بات کونا ظرین کرام ذبن نشین رکھتے ہوئے سج سند کے ساتھ مروی ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مندرجة يل مديث لما حظير ما عي"ان عبدالله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة الخـ"

(بلفظ رسول اكرم صلى النَّد عليه وللم كالشِّح طريقة ثماز:ص ۲۰۱) قارئين كرام___! آپ كتب حديث اللها كرديكهين ان مين حديث ابن معودرضي الله عنه جس كوندوي صاحب محيح قرار دے رہ ہيں وہ عبدالرحن بن الاسود عن علقمہ كى سند كے ساتھ

(۱) ____مصنف ابن الى شيبه: جاص ١٨١ رقم ١٨٨

(٢)_____نالي داود:جاص ١٩٩ رقم ٢٨٧

(٣)_____ سنن النسائي: جاص ٢١ سرقم ١٠٣١

(٣)____ المنتفى لا بن الجاروور: ج اص ٥٩ رقم ١٩٦

(۵)_____قیم این فزیمہ: ج اص ۱۰ سرقم ۵۹۵

(٢)____سنن الدارقطني: ١٢٨١ رقم ١٢٨١

(٤) ____متدرك حاكم: جاص٢٣٣ رقم ٨١٥

(٨) ____ السنن الكبري للبيهقي: ج٢ ص١١١ رقم ٣٥٣٢

(٩)____العلل ومعرفة الرجال لاحمد: ج اص ٧٠ سارقم ١١٣ (١٠)____منداحد بن عنبل: ج ٧ص ٨٢رقم ٣٩٧٣

یہ ہے فرقہ غیر مقلدیت کے محقق رئیس ندوی صاحب کا حال کہا گرعبدالرحمن رحمۃ اللہ علیہ کی علقمہ ے حدیث ان کی مرضی کے مطابق ہوتو اس کی تھیج کرتے ہیں اورا گرائی عبدالرحمن رحمة الشعليہ کی علقمدرحمة الله عليه لي تقل كرده حديث ان كى مرضى كے خلاف آجائے تواس كى تضيف كرتے ہيں جیما کہ ندوی صاحب کی تحریرے ظاہر ہے بتا عمل کہ بیدو پیمانے کیوں رکھے ہوئے ہیں؟ جبکہ ندوی صاحب کے بقول ہی علمی تفناد کذاب اور وضاع ہونے کی دلیل ہے (ملاحظہ ہوسلفی تحقیقی جائزہ جص ٨٦٥) فلطذا ندوی صاحب اپنی ہی تحریرات کی روثنی میں کذاب اور افتراء پر داز

مز بدلطف کی بات میہ ہے کہ مذکور اقطیق کے متعلقہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کوفل کردہ کے بعد ندوى صاحب في "جزء رفع البدين ص ٩١، مند احدج اص ١٨٣، العلل للامام احدج ا س ١١١٠ كاحواله پيش كيا ب(ملاحظه بورسول اكرم صلى الله عليه وسلم كاطريقة نماز: ص٥٠١) جبكه ان تینوں کتب کے مذکورہ صفحات برعبدالرحن کے علقمہ سے ساع کی واضح تصریح موجود ہے اس معلوم ہوا کدرئیس ندوی صاحب علم میں بھی تھا کہ عبدالرحمٰن کا علقہ سے ماع بسند سمج خابت ہے مگر پہال ترک رفع یدین دشمنی میں علقمہ سے عبدالرحمن کے عاع کا افکار کردیا۔ یہ ہے رئیس ندوى صاحب كاانصاف!

> تيرى زلف يس تفهرى ، توحس كبلائي وہی تیرگی جومیرے، نامہ سیاہ میں تقی

اعتراض تمبر ٢:

زير بحث حديث ابن مسعود رضي الله عنه في متعلق رئيس ندوي غير مقلد لكهتاب:

ب حدیث امام سفیان بن سعید توری رحمة الله علیہ نے معنی نقل کی ہے جو مدلس ہیں اور ان کی مدلس روايت ساقط الاعتبار بـ - (بلفظه مجموعه مقالات يرسلفي تحقيقي جائزه: ص ٥٤٢) يبي اعتراض عبدار حن غير مقلداورزبير على زئى غير مقلد نے بھى كيا ہے۔ (ملاحظہ بوالتنكيل ج٢ ص ٢٤ ٢ ، نور

العينين ص ١٣١١)

اولاً ____ركس رايول ك فتلف طبقات بين حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليم م ٨٥٢ هيك طبقاتی تقیم کے مطابق پہلے اور دوسرے طبقہ کے مرسین کی معمن روایات (تخصیصات کے علاوه) بالكل سيح وقابل جمت بير - امام سفيان تورى رحمة الله عليهم الماج طبقه ثاني كمدلس ہیں اور چونکہ طبقہ ثانیہ کے مدلس راولوں کی بیان کروہ معنون احادیث محیح وقائل ججت ہوتی ہیں۔ اس لئے أصول كے مطابق سفيان تورى رحمة الله عليه كي مععن زير بحث حديث بالكل سيح ب-اورسفیان توری رحمته الله علیه کی تدلیس کا الزام باطل و مردود ہے۔اس اصولی ضابطہ کے بعد محدثین کرام رحمة الدّمليم عرب محققين اورفريق مخالف كي بم مسلك مستندعا، وغير مقلدين ك اساء کی باحوالدایک فبرست حاضر خدمت ہے۔ جنبول نے صراحتاً سفیان توری رحمت الله عليه کو دوسر عطقه كاماس قرارويا بي ياطبقات المدسين كاقراركرت بي ملاحظهو:

(١) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٨٥٢ في:

(طبقات الدلسين: ص ١٣١١، لكت: ج ٢ ص ١٣١)

(٢)___امام ايوزرعالعراقي رحمة الله عليهم ٢<u>٩٨٠.</u>

(كتاب المدلسين :ص٥٢)

(۳)____ برهان الدين أقلبي رحمة الشعليم المهم هير: (التبيين لاساء المدسين:

(٣) ____ افظ صلاح الدين العلائي رحمة الشعليم الريحية

(جامع التحصيل في احكام المراسيل:ص ١٣٠)

(۵) ____طاهر بن صالح اسمعوني الجزائري رحمة الشعليم ١٨ سيساج

(توجيهالنظر: ص١٥١)

(٢) _ _ _ _ عافظ ابن حزم الطاهري الاندلي القرطبي رحمة الله عليم ٢ ٢٠٠٠ هـ: (الفنا)

(٤)____شخ حماد بن محمد الانصارى:

(اتحاف ذوى الرسوخ: ص ٣)

(A)____عبدالعزيز بن محمد قاسم فمارى:

(شرح منظوم الذهبي :ص ۴) (٩)____مقر بن عزم الله الديني:

(تدليس في الحديث ص: ٢١٣)

(١٠)____ شيخ صالح بن سعير عومار الجزاري:

(التدليس واحكامه:ص ١٥١،٨١١)

(۱۱)____د كتورناصرين حمدالفهد:

منه هج المتقد مين)

(۱۲)____عواد الحسين الخلف:

(روايات المدلسين في صحيح بخاري: ص ١٤٠)

(١٣)____ محمد بن على اللولوي:

(فانظر الجليس الانيس)

(۱۳)____احد بن على سرالباركي:

(فانظرتعريف اهل التقديس)

(١٥)____عاصم بن عبدالله القريوتي:

(طبقات المدلسين: ص٣٢)

(٢٦)____محرضيب غيرمقلد:

(مقالات اثريه: ص ۲۱۳)

(٢٤)____عبدالرؤوف عبدالحنان غيرمقلد:

(القول المقبول:٢٨/٢)

معتعن ردایات کوقبول کیا ہے اختصار کے پیش نظر چندمحد ثین کرام رحمۃ الڈیکیم کے حوالے حاضر الل جنہوں نے سفیان توری رحمة الله عليه كى معنن روايات كوسيح قرار ديا ہے ياان سے استداال کیا ہے۔ نیز یا در ہے بقول ارشاد الحق اثری غیر مقلد اور مجد گوندلوی غیر مقلد کے محدثین کرام رحمتہ الله عليم كاكسى حديث كفش كرك استدلال كرنااوراس يرجرح نه كرنااس حديث كي مح مونى كى وليل بي- (ملخصاً التحقيق الراسخ: ص٨٨، توضيح الكلام: جا ص٢٠١) فالمخذ ابقول غير مقلدين محدثين كرام رحمة التعليم كاسفيان ثورى رحمة الشعليه كي معنعن روايات كفقل كرك استدلال كرنا اور جرح نه كرناان كي صحت كي دليل باب حواله جات ملاحظ فرما تين:

(١) ــــامام الوعيني محد بن عيني ترندي رحمة الشعليم و٢٢ م : قال هذا حديث

حسن صحيح.

(سنن ترندی: رقم ۱۹۹۵،۳۸۸۸،۸۵۹،۳۳۸ (سنن ترندی:

(٢) ____ام الوعبدالله الحاكم رحة الله عليهم ٥٠٠ عدة قال هذا حديث

صحيح على شرط الشيخين

(متدرك حاكم ج اص ۱۵۲،۲۱۱،۱۲۸ مصر قر ۹۰، ۱۷، ۲۸ سر ۲۸، ۲۸ وغیره)

(٣) - - - حافظ شمس الدين الذهبي رحمة الله عليهم ٣٨ عيري : قال ايضاً -

(تلخيص متدرك حاكم: الينأ)

(المدلسين حاشيص ١٢ نمبر ٥٢)

(١٧)____نافذحسين:

(الضاً)

(١٨)____يخل شفيق:

(التبيين لاساءالمدلسين بتحقيق يحييٰ:ص ٢٨)

(١٩)____عبدالرؤوف غيرمقلد:

(الاعتصام ص ١٦٠،١٢٠، ١٩٩٠)

(۲۰)____عبدالرحن مبار كورى غير مقلدم ١٣٥٣ ه

(مقالات اثريه: ص٢٣٥)

(۲۱)____بديع الدين شاه را شدي غير مقلد:

(نشاط العبد بجهر ربناولك الحمد : ص ٨١ ، خطبات راشدى : ص ٢٢٠)

(۲۲)____ محمد يحيىٰ گوندلوى غير مقلد:

(خيرالبراين: ١٣٧)

(۲۳)____معباللدراشدى غيرمقلد:

(تسكين القلب المثوش بإعطاء التحقيق في تدليس الثوري والأعمش :ص ١٠٠ سو،، بفت روزه

الاعتصام ص ١٩ جون ١٩٩٣ع)

(۲۴) ____عبداللدرويرس غيرمقلد:

(فأوى المحديث ج اص ١٨٨)

(٢٥) ____ ارشاد الحق اثري غير مقلد:

(توضيح الكلام: ج اص ٥٩ ٤، مقالات الربيص: ٢٥٣)

(الضاً)

```
{ 143 }
   (١١) ـــ حافظ مغلطا في رحمة الشعليم ٢٢ عيده حديث صحيح
(ملخصأ شرح سنن ابن ماجه: ص ١٤٧)
         (۱۲)____امام ابو محرمود بن احمد العيني رحمة الله عليهم ٨٥٥ جي: ايضاً_
(ملخصاشرح سنن الى داود: جسم ١٣٨)
               (١٣) ____ عافظ قاسم بن قطلو بغارجمة الشعليم ٩ ١٨٥ و اليضاً:
(التعريف الاخبار: رقم ١٦٧)
   (١٣) ـــ حافظ ابن قيم رحمة الله عليم الاعرج: قال ان يكون صحيحا
(تهذيب السنن: جاص ١٦٨)
(١٥) ____ حافظ الوعلى نيسابورى رحمة الله عليه م ١٣٣٥ و صحح سنن
(مسّله فاتحه خلف الإمام ازعلى ز ئي: ص ۵۲)
                (١٦) ــــ حافظ ابواحمد ابن عدى رحمة الشعليم هر ٣٠٠ و: اليضاً:
(الفنا)
                     (١٤) ____ حافظا بن منده رحمة الله عليهم ١٩٥٨ هو ١٣ هي: اليضاً:
(الضاً)
                 (١٨) ____ امام عبد الغني بن سعيد رحمة الشعليم ومع ي الصاً:
(الضاً)
                   (١٩) ____امام الويعلى الخليلي رحمة الله عليهم ٢ ٢ ٢ ع اليضاً:
(الضاً)
                (٢٠) ــــام ابوعي ابن السكن رحمة الشعليم سوه سعي: ايضاً:
```

```
(٣) ____ فظ ابن تركماني رحمة الشعليم • ٥٥ عين قال وهذا سند جيد،
                                              حديث على شرط مسلم
(الجوهرائق: ج اص ٢٥ موج ٢ص ١٨ حيدرآبادوك)
(٥)____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٥٨٠ قال واسناده
( فتح الباري ج٢ ص٢٦٦ وفي طبعة ج٣ ص٢٠٣ قوله باب الوصال)
(٢) ____ المام حافظ الوبكر البيقى رحمة الشعليم ١٥٨ مع قال وهو الصحيح:
                                                           وهذااصح
(السنن الكبرى للبيهقى: جاص ٨٩، جم ص ٢٩)
(٤) ____ امام ابوالحن الدارقطني رحمة الله عليم ٥٨ مهم قال صحيح ، وهذا
(سنن الدارقطي: ج اص ٢٠٠ رقم ٥٢٥ وج عن ٢٢٢ رقم ٢٣٣٧)
 (٨) ـــ حافظ ابن جزم رحمة الشعليم ١٥٣ هي: قال هذا الخبر صحيح
(المحلى بالا ثار:ج ٢ ص ٥٥ مسئلة نمبر ٢٣٢)
         (٩)____امام ابعلى حن بن على رحمة الشعليم السمع: قال حسن_
(مخقرالاحكام: جاص ١٠٣)
(١٠) _ _ _ حافظ ابن القطان الفاى رحمة الشعليم ١٢٨ ه. قال اقوب الى
                                                              الصحة
(بيان الوهم والايهام: ج اص ١٤٣)
```

```
(جامع البيان:ج٣٦ ص٢٠١)
       (٣٠)____امام الومح حسين بن مسعود البغوي رحمة الله عليهم واهي اليضاً:
(تفيرالبغوى: ج٢ص٣٥)
        (١٣) ____ الم الوعبد الشركة بن احمد القرطبي رحمة الشعليم الع ح : اليضاً:
(تفسيرالقرطبي: ج ١١ص ٣١٣)
(٣٢) _ _ _ ـ امام علا وَالدين على بن محمد المعروف بالخازن رحمة الله عليهم اسم يرج
(تفيرالخازن:ج٣ص ٢٥٣)
    (٣٣)____ام مش الدين محدين احد الشريق رحمة الشعليم عرجه عن اليضان
(السراج المنير: جم ص١١٦)
            (٣٣) ____ الم ضياء الدين المقدى رحمة الله عليم ١٣٣٠ هذا اليفا:
(الاحاديث المخارة: ج٠١ص ٢٤٠)
(٣٥) ____ امام ابوعبدالرحن احمد بن شعيب النسائي رحمة الله عليم سوس عيد: الصأ:
(سنن النسائي: رقم ۱۲۲۱، ۱۲۲۸ مرد ۲۲۵۸، ۲۲۹۸ مرد ۲۲ مرد ۵۳۰، ۵۳۰، ۵۳۰، ۵۳۰، ۵۳۰، ۵۳۰،
(04:4.04.00000
(٣٦) ____امام حافظ ابو داؤد سليمان بن الاشعث البحتاني رحمة الله عليه
```

م ٥٤ ٢ ج : الضاً: (سنن الي داؤد: رقم ٨٣٨، ٢٥٨، ٢١٠١ ١٢١، ١٢٢١) (٣٤) _ _ _ امام ابوجعفر الطحاوي رحمة الله عليهم اسم السينا: (شرح معانى الآثار: جاص ١٥٨) (٣٨) ____ حافظ ابن حبان رحمة الشعليم ١٩٥٣ عن اليضا:

(٢١) ــــام ابو بمرا تحطيب بغدادى رحمة الله عليم سال ميد اليشأ:

(الضاً)

(٢٢) ____ المريمة الشعليم ٢٩٢ هـ: قال وهذا الحديث حسن الاسناد_

(مندالبزار: جاص ۱۹۴)

(rm)____ امام ايوزكريا محى الدين تووى رحمة الله عليه ٢٧٢ ج: قال باسناد

صحيح على شرط مسلم

(خلاصة الاحكام: جاص٥٠ سرقم ٨٨٨)

(٢٢) ____ امام احد بن محد القطلاني رحة الله عليهم عوم قال باسناد

(شرح القسطلاني ج٢ص ١٨ رقم ٢٨)

(٢٥) ____امام ابو بكربن الي شيدرحة الله عليم ٢٣٥ ج: استدل به

(مصنف ابن اليشيبه: رقم ٢٨٥٣)

(٢٦)____حافظ ابن رجب الحسنيل رحمة الله عليم ١٩٥٨ ج: اليشأ:

(ではしいいかりのかり)

(٢٧) ____ امام ابن اثير الجزري رحمة الله عليم المواجع اليضان

(جامع الاصول ج٢ص ١١٥ رقم ٣٨٨٠)

(٢٨) _ _ _ امام ابوالعباس شهاب الدين البوصيري رحمة الله عليهم • ١٨٠٠ هذا اليفأ:

(اتحاف الخيرة المحمرة: رقم ١٢١٣)

(٢٩)____امام ابن جريرطبري رحمة الله عليم واسترجي: اليضاً:

(صحیح این حیان: رقم ۲۲۲ ۳،۵۹ سا، ۲۱۹۳)

(٣٩) _ _ _ حافظ ابن خزيمه رحمة الله عليهم السيع: اليضاً:

(صحیح ابن فزیمه: رقم ۱۹۰۴، ۲۰۰

(٠٠) ____ امام ابن ماجر رحمة الله عليم سركم بهذا ايضاً:

(سنن ابن ماجه: رقم ۱۹۲،۴۰۲۲،۹۰)

ثالثًا ____ بطور الزامي جواب كعرض بكهام دارقطي رحمة الشعليم ٥ ١٨ سيد كي بقول المام سفيان تُوري رحمة الله عليه كرومتالع موجود بير ينانجدامام دارقطني رحمة الله علي فرمات بين: يرويه عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن الاسود عن علقمة, حدث به الثورى عنهورواه ابوبكر النهشلي عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسودعن ابيه وعلقمة عن عبدالله ، وكذالك رواه ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمْن بن الاسود عن علقمة عن عبدالله، واسناده

(العلل الواردة: ج٥ص ٢١ رقم ٨٠٨)

كه حديث عبدالله بن مسعود رضى الله عنه كوامام سفيان تؤرى رحمة الله عليه في "عاصم بن كليب عن عبدالوحمن بن الاسودعن علقمة" كاند اروايت كياب اورامام ابوبرالهملى في عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن الاسودعن ابيه وعلقمة عن عبدالله "كى سند سے اور امام ابن اوريس رحمة الله عليه في "عاصم بن كليب عن عبدالوحمن بن الاسودعن علقمه عن عبدالله" كاند عددايت كيا بـ ادراك كالندسي ب---الخ

امام دار قطنی رحمة الله عليه كاس اقتباس عمعلوم مواكدامام عاصم من كليب رحمة الله عليه

مديث ابن مسعود رضى الله عنداما مسفيان تورى رحمة الله عليقل كرف بين منفر ونبيس بيس بلكه امام سنيان ثوري رحمة الله عليه كي طرح امام ابو بكرانعهشلي رحمة الله عليه اورامام عبدالله بن ادريس رحمة الله عليه نے بھی نقل کی ہے اور به دونوں (امام ابو بکر انتہ شلی ، اور امام عبدالله بن ادریس;) امام اللهان تورى رحمة الله عليه كمتابع بين اور بقول زبيرعلى زكى صاحب غير مقلد كا أكر مدلس راوي کی متابعت ثابت ہوجائے تو تدلیس کا الزام ختم ہوجا تا ہے اور اس کی متابعت والی روایت بالکل سی شار ہوتی ہے۔

هانچ غيرمقلدز بيرصاحب لكھتے ہيں:

اللس كى اگر معتبر متابعت ثابت موجائے تو اس كى روايت توى موجاتى ہے۔ (بلفظ نور العينين: ص ١٣٩)

البرساحب ايك دوسرى جلدمزيد لكهة بين:

الس راوی کی اگر معترمتابعت یا قوی شاہد مل جائے تو تدلیس کا الزام ختم ہوجا تا ہے۔ (نماز میں باله باندھنے کا حکم اور مقام: ص ۳۷)

للملد ابقول امام دارقطني رحمة الله عليه چونكداس حديث ميس امام سفيان ثوري رحمة الله عليه كےمتابع وجود بین اس لتے بقول زبیرصاحب اس حدیث پرسفیان توری رحمة الله علیه کی تدلیس کا الزام باللل ومردود ہے۔

البيرعلى زئى تضادنمبرا:

المعلى ذكى صاحب امام دار قطى رحمة الله عليه كيش كرده متابعات كوردكرت موع لكهة بين: والدبالكل بسند بونے كى وجد ب مردود ب رابلفظ تحقیقى مقالات: جساص ٣٢٥)

اللا ___ زيرعلى زكى صاحب كايي جي ايك عجيب انصاف ب كرسى امام كاكوكى قول جب ان ک ناد کے خلاف ہوتو وہ اس کی سند کا مطالبہ کرتے ہیں یا پھر اس قول کو یہ کہر کر در کر دیتے ہیں کہ

شرورت رہتی ہے،اور نہ ہی اصل کتاب کی، بلکہ اپئی شرمندگی پر بردہ ڈالنے کیلئے بلا ثبوت بدوعویٰ کردیاجا تا ہے کہ بیقول مطبوعہ کتاب سے گرگئ ہے۔

ع جوجابان کاحن کرشمہ ساز کرے

النيا---امام مفيان ورى رحمة الله عليه كى بير متابعت امام دار قطنى رحمة الله عليه في اين كتاب العلل میں پیش کی ہے اور کتاب العلل کا بنیا دی مقصد ہی کسی حدیث میں مخفی علتیں بیان کرنا ب- ادرامام دارتطنی رحمة الله علیه اور دیگرتمام متقدمین ومتاخرین محدثین کرام رحمة الله علیهم نے کی مقام پراس حدیث کی علت میں بیٹیس لکھا کہ امام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ نے بیحدیث ماسم بن کلیب سے فقل کرنے میں تدلیس سے کام لیا ہے، خصوصاً امام دار قطنی رحمة الله عليه كی ارامت، نقابت، اورجلالت شان كتوخود على زكي صاحب بهي معترف بين _

انچاز بیرصاحب امام دارقطی رحمة الله علید کے بارے میں لکھتے ہیں:

لنام محدثين آپ كى امانت ثقابت اور جلالت شان پرمتفق بين، قاضى شيخ الاسلام ابوالطيب طاهر ين عبدالله الطبري رحمة الله عليه (متوفي هزم ع عليه) نے فرمایا:

"كان الدار قطني امير المؤ منين في الحديث "كمديث بين دارقطن امير المؤمنين ے۔(تاریخ بغداد:۲/۲۱موسنده محیح)

ما فلاعبدالتي بن سعيد في امام دارقطني رحمة الله عليه كواسية زمان مين حديث يربهترين كلام كنة والاقراردياب_(تاريخ بغداد:١١/٢ سوسده محيح)

الله تعالى نهام دارقطني رحمة الله عليه كوب بناه حافظه عطاء كما تهار جيها كدكتب تاريخ مين سيح شدول كے ساتھ موجود ہے مثلاً و يكھتے النبلاء (١٦/١٦)

الميب بغدادي فرمات بي كهيس في (مشهورامام برقاني سے يوچها: كيا ابوالحن الدارقطي (الى) كاب العلل آب كوزباني لكهوات من الوانهون في جواب ديا: في بان! را تاريخ (r2/1r) Haler یہ تول اس امام کی مطبوعہ کتاب میں موجود نہیں ہے۔ لیکن خودان کواس طرح کا کوئی بے سند قول اگر ا ہے مفادیش ال جائے تو پھرز بیرصاحب اس قول کو لپر قشم کی تاویلوں سے قابل استدلال قرار

مثلاً على زكى بحواله حافظ ابن حجر تاريخ عباس الدوري كے حوالے سے ايک بے سندروايت نقل كرنے كے بعد لكھتے ہيں:

یہ روایت عباس الدوری کی تاریخ میں نہیں لمی ایکن بغیر قوی دلیل کے حافظ ابن حجر کی نقل کور دکرنا

(ماہنامہالحدیث ص۱۹ شنمبراا)

اس طرح زبیرعلی زئی نے مؤمل بن اساعیل کے بارے میں حافظ عثان بن سعیدالداری کا ایک قول بحوالہ حافظ ابن رجب نقل کیا ہے، اور چونکہ بیقول حافظ عثان بن سعید رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "سوالات عثمان بن سعيد الداري" بين موجود نبيل ب، اس لئے زبير صاحب نے بيتاويل كردى

سوالات عثمان بن سعيدالداري كالمطبوع نسخ كلمل نبيل _

(ماہنامہالحدیث:ص9اش نمبر۲۱)

نيزعلى زئى صاحب شيخ عبدالقا درجيلاني رحمة الله عليه كےمتعلقه امام ابوسعد سمعاني رحمة الله عليه م ١٢٥ هي كاليك قول بحواله حافظ ذبي رحمة الشعليب سند فقل كرك لكصة بين:

بیعبارت الانساب للسمعانی کے یا پنج جلدوں والے نسخے سے گر گئی

(مابنامه الحديث: ص٤، شغير ٣٣)

سجان الله! کیا خوب انصاف ہے کہ جب اپنی مرضی کے خلاف کوئی قول منقول ہوتو پھر سنداور اصل کتاب دکھانے کا مطالبہ کیا جاتا ہے، اور جب اپنی مرضی کا قول ال جائے تو پھر نہ سند کی سفیان توری رحمة الله علیه کی معنوی متابعت کرر کھی ہے۔

چانچەز بىرىلى زى صاحب لكھتے ہيں:

(امام سفیان، ناقل) ثوری کی معنوی متابعت حفص ،مغیره اور حصین وغیره نے بھی کی ہے مصنف ابن الی شیبرج اص ۲ ۳۱ وغیرہ ۔

(بلفظه نورانعیمین: ص ۴۸) اومال غیر مقلدیت کے تحقق رئیس ندوی صاحب کے بقول معنوی متابعت سے تدلیس کا الزام رفع ہوجا تا ہے۔

چنانچەركىس ندوى غيرمقلدايك جگه لكھتا ہے:

البتہ بقیدلس ہیں اوراس روایت میں تدلیس موجود ہے جومعنوی مثالع سے دور ہوجاتی ہے۔ (بلظ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و کلم کاضیح طریقہ ٹماز:ص ۱۳۸)

ئىزخودىكى ز ئى صاحب *لكھت*ىين:

مدلس راوی کی اگر معتبر متابعت یا توی شاہدال جائے تو تدلیس کا الزام ختم ہوجا تا ہے۔ (نماز میں ہاتھ ہاند ھنے کا تکم اور مقام: ص سے ۳۷)

لیج ...! اُوری رحمة الله علیه کی تدلیس کا جواب خود معترضین کی عبارات سے بی ہوگیا۔ خامسا۔۔۔۔ اتمام جحت کے طور پر سفیان اُوری رحمة الله علیه کی قل کردہ حدیث این مسعود رضی الله عنہ کے اب چند شواہد حاضر خدمت ہیں۔

شاہرنمبرا:

حدثنا احمد بن داؤ دقال حدثنا مسددقال حدثنا خالد بن عبد الله قال حدثنا حصين عن عمرو بن مرققال دخلت مسجد حضر موت فاذا علقمة بن وائل يحدث عن ابيه ان رسول الله والله عن الله عن الل

کتاب العلل کی گیارہ جلدیں چھپ پیکی ہیں اور مزید جلدیں چھپ رہی ہیں۔ یفن حدیث کے مشکل ترین علم میں عظیم الشان کتاب ہے جے حافظ امام دار تطفی نے زبانی کھھایا ہے۔ (یہ کتاب اب سولہ جلدوں میں مطبوع ہے۔ والمحدللہ)

معلوم ہوا کہ اپنے دوریش دوروئے زیمن پرسب سے بڑے حافظ تنے۔ای وجہ سے حافظ ذہبی رحمة الله علیہ نے اس امرعظیم پرتعجب کا اظہار کیا ہے۔ دیکھئے النبلا ما ۱۲/ ۵۵۷

(بلفظ تحقیقی مقالات: جسم ۳۴۴، ۱۳۳۳)

اب امام دارقطنی رحمتہ الشعلیہ کے پیش کردہ متابعات کورد کرنا خودعلی زئی صاحب کے بی اصولول کی روثنی میں غلط ہے کیونکہ امام دارقطنی رحمتہ الشدعلیہ علل حدیث کے ماہم محدث بیں اور زبیر صاحب با تاعدہ کی دینی ادارے کا فاصل نہ ہونے کی وجہ سے علم صدیث سے بالکل جاہل ہیں۔
ان کے مقالبے میں زبیرعلی زئی جیسے اناثری کی بات کی کیا وقعت رہ جاتی ہے کیونکہ ذبیر نے بیٹودد ان کھا ہے کہ:

جس طرح جوہر کے بارے میں جوہری، طب کے بارے میں طعبیب، انجن کے بارے میں انجیئر وفیرہ کی بات تسلیم کی جاتی ہے، ای طرح حدیث کے بارے میں بھی اہل الحدیث (محدثین) کی بات ہی ججت ہے فن میں فن والے کی ہی بات مانی جا کتی ہے، دوسرے کی مہیں۔

(ماہنامدالحدیث ۸، شنبر۲)

نیزجس طرح علی زئی صاحب نے اپنی ایک مرضی کی بے سندروایت کے بارے میں لکھا ہے کہ

''بغیر کسی تو ی دلیل کے حافظ ابن تجرکی تقل کور دکرنا کل نظر ہے۔ (الحدیث ش نمبراا میں ۱۹) ای
طرح ہم بھی یہاں بطور الزام کے کہتے ہیں کہ انا ڑی علی زئی کاعلل حدیث کے ماہرا مام دارتھنی
رحمۃ اللہ علیہ کے بیش کردہ متابعات کو بغیر کسی تو ی دلیل کے روکرنا کل نظر ہے۔
رابعا ۔۔۔۔یہ بات تو خود زیر علی زئی صاحب غیر مقلد کو بھی تسلیم ہے کہ متعدد راویوں نے امام

الى:" ثقة توفى فى صفر "

(تاریخ این پونس: چ۲ ص ۲۳)

(m) ____ ما فظ الو محرمحود بن احمد العيني رحمة التدعليم ٨٥٨ يها بن يونس ك

والے عرقر ماتے ہیں" ثقة"

(مغانى الاخيار:جاص ٢٩رقم ٢٥)

(٣) ____ وافظ قاسم بن قطلو بغارهمة الله عليهم ٩ كم حفر مات بين: " ثقة"

(الثقات ممن لم يقع في الكتب السة : ج اص ٣٣٣)

(٢) امام مسدد بن مسرهدر حمة الله عليم ٢٢٨ و

امام مسدد بن مسرهد بن مسربل البصري الاسدى رحمة الله عليه بخارى بسنن الي داؤد بسنن تريذي، سنن النسائي وسنن طحاوي وغيره كراوي بين،ان كي توثيق وتعديل كے حوالے حاضر بيں۔

(١)____امام الوالحن احد بن عبد الله لعجلي رحمة الله عليم ٢٦ م كلصة بين: "ثقة"

(تاريخ الثقات تعلى: ج اص٢٥ مرقم ١٥٦٠)

(٢)____امام احد بن عنبل رحمة الله عليهم اسم يرفر ماتي بين: " صدوق "

(الجرح والتعديل للرازي: ج٣٥ ص٣٣٨)

(٣) ____ امام حافظ الوذكريا يحيل بن معين رحمة الشعليم سوس فرمات بين: "

(الرخ المام: جهم معدة ١١٠٥)

(٣) --- امام ابوحاتم رازى رحمة الله عليم معريم كتي بين: " ثقة"

(الجرح والتعديل: ج٨ص٨٣٨ رقم ١٩٩٨)

(٥)____امام ذي رحمة الله عليم ٨٨ عي لكت بي:" الحافظ, الحافظ

فذكرت ذلك الابراهيم فغضب وقال رأه هو لم يره ابن مسعو درضي الله

عنهولااصحابه

حفرت عمرو بن مره فرماتے ہیں کہ میں معبد حفر موت میں پہنچا تو حضرت علقمہ بن واکل رحمة الله عليه اپنے والدمحترم تے بل الركوع وبعد الركوع رفع يدين كى مرفوع حديث بيان فرمارے تقے تو میں نے بیاب امام ابراہیم مخفی رحمة الله عليه (تابعی) عوض كردى تو وه غصه بو كے اور فرمايا انہوں نے نی صلی اللہ علیہ وسلم کورفع یدین کرتے دیکھا ہے۔ تو کیا حضرت عبداللہ بن مسعودرضی الله عنداوران كے اصحاب نے نبي كريم صلى الله عليه وسلم كور فع يدين چھوڑتے ہوئے نبيس ويكھا ب؟ (يعني اگرانهوں نے بی كريم صلى الله عليه وسلم كور فع يدين كرتے و يكھا بتو ابن معودرضى اللهعند اوران كرساتقيول نے چھوڑتے بھى ديكھا ہے)۔

(شرح معانی الا ثار: ج اص b، ۱۲۲ مکتبه حقانیه ملتان)

سندى محقيق:

اس روایت کے راویوں کی مختری توثیق حاضر ہے ملاحظ فرما میں:

(١) امام احمد بن داؤدر حمة اللهم ٢٨٢ ه

امام ابوعبدالله احمد بن داؤد بن موي البصري السد وي المكي رحمة الله عليه، امام ابوجعفر طحاوي رحمة الله عليه، امام ابوالقاسم طبر اني رحمة الله عليه، دولا بي رحمة الله عليه، امام عقيلي رحمة الله عليه وغير بم ك استاذین آپ کومتعدداتم رجال فے ثقة قرار دیا ہے مثلاً ---

(1) ____امام جمال الدين المعروف ابن الجوزي رحمة الشعليم عـ 9 هي لكهة

ين:"وكان ثقة اقام بمصرو تو في بها"

(المنتظم في تاريخ الملوك: ج ١١ ص ٢ ٣٠) (٢)____امام عبد الرحن بن احمد بن يونس رحمة الله عليم ٢٦ مع فرمات (ايضاً)

(۵) ــــامامنائي رحمة الشعليم سوسي كتية بين: " ثقة"

(الفِناً)

(٢) ____ عافظ ابن جرعسقل في رحمة الشعليم ٢<u>٨٥٠ هي لكمة</u> بين: " ثقة ثبت "

(تقريب التهذيب جاص ١٨٥ رقم ١٦٢٧)

(٣) امام حسين بن عبد الرحمن رحمة الشعليم الساج

ا مام همین بن عبدالرحن السلمی ابوالبذیل الکوفی رحمة الله علیه کتب متحال سند وغیره ک لقد بالاجهاع راوی بین _ آپ کومتعدد انمیروجال فے لقد قرار دیا ہے مثلاً - - -

(١) ____امام ابوالحن احد بن عبدالله العلى رحة الله عليهم المراج لكست بين: " ثقة

ثبت في المدينة''

(تاریخ الثقات محلی: جاص ۱۲۲ رقم ۲۹۸)

(٢)____امام احد بن منبل رحة الله عليم اسم في مات بين: "الثقة المامون

من كبار اصحاب الحديث"

(الجرح والتعديل للرازي: جسم ١٩٣ رقم ٨٣٧)

(٣) ____ امام يحيى بن معين رحمة الله عليهم ٣٣٣ ع كبية بين: " ققة"

(اليضاً)

(٣) ____ امام الوحاتم رازي رحمة الله عليهم محكم في فرمات بين: " ثقة في

الحديث"

(الفِناً)

(۵)____امام ابوزرعد ازى رحمة الشعليم ٢٢٣ فيفرمات بين: "ثقة"

الحجة___احداعلامالحديث"

(المعين في طبقات المحدثين ج اص ٩ وقم ١٠١٣ تاريخ اسلام ج٥ ص ٥٠٠ وقم ٣٢٣ ميراعلام النيلاءج ٩ ص ١٥ قم الترجيد ١٤٣٥)

(٢)____مافظ ابن مجرعسقلاني رحمة الشعليم ١٥٨ م لصح بين: " ثقة حافظ

(تقريب جاص ٥٢٨)

(m) امام خالد بن عبداللدرحمة الله عليم وكاج

امام خالدین عبرالله بن عبدالرحن بن یزیدالطحان رحمته الله علیه کتب صحاح سته وغیره کے ثقه بالا جماع راوی میں ائمدر جال ہے آپ کی ثقابت حاضر ہے۔

(١) ____امام ترفدى رحمة الشعليم وي علي آب كم متعلق فرمات بين: " فقة

حافظ''

(تهذيب التهذيب جساص١٠٠ رقم١٨١)

(٢)____افظ زبى رحمة الشعليم ٨ ٢٠ وكلصة بي:"الحافظ الامام_

وكانعالما صالحاً قانتاً للم الحافظ الامام الثبت"

(تذكرة الحفاظ ج اص ١٩١، سيراعلام النبلاء ج٨ ص ٢٧٧)

(٣) ____امام احد بن عنبل رحة الشعليم اسم فرمات بين: " ثقة صالحاً

فىدىنە"

(تهذيب التهذيب:ج ٣٠ ص١٠٠ رقم ١٨٨)

(٣) ____امام ابو حاتم رازى رحمة الله عليهم كاع فرمات بين: " ثقة

صحيح الحديث"

(تاريخ اسلام: جسم و ٢٩ رقم ٢١١، تذكرة الحفاظ: جاص ٩١ رقم ٥٠١، سر اعلام النبلاء: ج٥

(٣) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليم ٨٥٢ وكلية بين: " ثقة عابد" (تقريب التبذيب: جاص٣٢٧)

(٢) امام ابراجيمُ فعي رحمة الله عليهم ٢٩٠٠

امام ابراتیم بن یزید بن قیس بن الاسود بن عمرو بن رتیج الخفی رحمة الله علیه جلیل القدر ثقه بالاجماع تابعی ہیں ان کی ثناء و مدح اور توثیق و تعدیل کے حوالے تابعین کے آثار میں

خلاصة التحقيق:

مذکورہ بالا تحقیق سے معلوم ہوااس حدیث کی سند کے تمام راوی ثقه وصدوق ہیں۔ نیز امام ابراجيم تخعي رحمة الله عليه كى سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه بي نقل كرده تمام احاديث محدثين عظام رحمة الله عليهم كزو يك حكما متصل بين جيها كداس يرمفصل بحث آثار صحابرضي الله عنهم كے تحت آر بى بے فلطذ اباصول محدثين اس كى سند بالكل صحيح اور متصل ہے۔

حدثنا معاذ بن المثنى ثنا مسدد ثنا خالد ثنا حصين عن عمرو بن مرة قال دخلت مسجد حضر موت فاذا علقمة بن وائل يحدث عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه قبل الركوع وبعده فذكرت ذلك لابراهيم فغضب وقال رآه ولميره ابن مسعود واصحابه

(المعجم الكبير لطبر اني: ج٥ ص١٨٨ رقم ١٤٣٤٨) حضرت عمره بن مره رحمة الله عليه فرمات بيل كديس مجدحضر موت ميل بهنيا توحضرت علقمه بن تسكين العيين (ايضاً)

(٢)____امام ابن شابين رحمة السّعليم ١٨٥ مع كمت بين: " المثقة"

(تاريخ اساء الثقات: حاص ٢٥)

(٤) ____ حافظ ذهبي رحمة الشعليم ٨ ٢٠ عيق يرفرماتي بين: " ثقة حجة _

وكان ثقة حافظاً عالى السند _ ثقةحجة حافظاً عالى السند الحافظ

(الكاشف ج اص ١٣٨م م١١١، تاريخ اسلام جه ص ١٣٣ رقم ٥١، تذكرة الحفاظ: ج ا

ص ۱۰۸، سيراعلام النيلاء: ج۵ ص ۲۲ س

(٨)____ حافظ صلاح الدين خليل بن ايبك الصفدى رحمة الشعليم الالكي كلفة

الى:" وكان ثقة حافظاً عالى السند"

(الوافي بالوفيات جساص ۵ ۵ رقم ۲)

(۵) امام عمرو بن مره رحمة الله عليهم ۲ ال ج

المام عمروبن مره بن عبدالله بن طارق الجملي المرادي ابوعبدالله رحمة الله عليه بهي كتب

(١) ____ ان كے متعلق امام يحيل بن معين رحمة الله عليهم سر٢٣٠ هفر ماتے بين: " ثقة "(تهذيب الكمال: ج٢٢ص ٢٣٣)

(٢) ــــام ابوحاتم رازى رحمة الشعليم كرع مع يحبّة بين: "صدوق ثقة" (تهذیب الکمال:ج۲۲ص۲۳۳)

(٣) ____ افظ زاي رحمة السُّعليم ٨٣٨ ع تح رفر مات بي: "احد الاعلام

الحفاظ وكان ثقة ثبتاً اماماً والامام القدوة الحافظ واحد الائمة الاعلام"

يرفع يديه افتتاحاً_

(المعجم الكبير لطبر اني: ج٥ص٣٨٧رقم١٧٣٧١)

اما مصين بن عبدالرحن رحمة الله عليه في ما يا كه عمرو بن مره رحمة الله عليه في علقه بن وأكل عن ابية ن الني صلى الله عليه وسلم كي مند ب نماز مين رفع يدين كرنانقل كيا- امام حصين بن عبدالرحن نے فرمایا کہ امام ابرا ہیم تخفی رحمۃ اللہ علیہ (تابعی) نے فرمایا: بیہ کیسے ہوسکتا ہے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے اس دن کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان نہیں کیا۔اورانہوں نے اس كوتحفوظ كرلياا دركيا حفزت عبدالله بن مسعود رضي الله عنه اوران كےاصحاب نے محفوظ نه كيا حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه نبی کریم صلی الله علیه وسلم کے بارے بیں زیادہ علم رکھتے ہیں کہ رفع یدین صرف شروع نمازیس ہی ہے (یعنی اگر وائل بن جررضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے الل كوايك دن و يكير كرخفوظ فرما يحت بين توحضرت عبدالله بن متعود رضى الله عنه جونبي كريم صلى الله عليه وسلمك ساته مسلسل رہنے والے ہيں انہوں نے آپ صلی اللہ علیه وسلم كرفع يدين چھوڑنے والے عمل کوبطریق اولی محفوظ فرمایا ہے)۔

ال حديث كراويول بيل سے امام حصين بن عبدالرحن رحمة الله عليه عمر و بن مره رحمة الله عليه اورامام ابرا بیم مخفی رحمة الله علیه کا تذکره گزرچ کااور بقیدروایت کی توثیق و تعدیل کے حوالے حاضر

(١) امام محد بن نضر رحمة الله عليهم [7] ج

امام مجمه بن احمد بن العضر بن عبد الله بن مصعب الاز دى رحمة الله عليه لليل القدر محدث

(۱)____حافظ ابن حبان رحمة الله عليم ٥٣ مع الص ثقه كهته بين _

واكل رحمة الله عليهاين والدمحترم تقبل الركوع وبعد الركوع رفع يدين كي مرفوع فعلى حديث بیان فرمار ہے تھے تو میں نے یہ بات امام ابراہیم تخفی (تابعی رحمة الله علیه) سے عرض کردی تووہ غصہ ہوئے اور فرمایا انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رفع یدین کرتے و یکھا ہے تو کیا حضرت عبدالله بن معود رضی الله عنداور ان كاصحاب نے نبى كريم صلى الله عليه والم كو (رفع يدين چھوڑتے ہوئے) نبیس و یکھا ہے؟ (یعنی اگرانہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کورفع یدین کرتے و یکھا ہے توا بن مسعود رضی اللہ عنہ اوران کے اصحاب نے چھوڑتے و یکھا ہے)۔

ال حديث كراوي ابولمثني معاذبن مثني بن معاذ العنبري رحمة الله عليهم ٣٨٨ جيكو امام ابويعليٰ اخليلي رحمة الله عليهم ٢ ٣ مم جه، امام ابو بكر الخطيب البغد ادى رحمة الله عليهم سال مم جي ثقه كبته بين _ (الارشاد في معرفة علماء الحديث: ج٢ ص٠ ٥٣٠ تاريخ بغداد ج٢ ص٨٣٧ رقم ٥٣٩) اور حافظ ذبي رحمة السّعليم ٨٣ عيواس كمتعلق لكهة بين: " ثقة جليل، ثقة متقن "(تاريخ اسلام ج٢ ص ٨٣ رقم ٥٣٩، سيراعلام النبلاء: ج٠١ ص٥١٥ رقم ٢٣٧٥) اوراس حدیث کے بقیہ تمام راو بول کا تذکرہ ماقبل میں گزر چکا ہے فلفذ ااس حدیث کے تمام راوی ثقة بیں اوراس کی سند بالکل سیح اور حکماً متصل ہے۔

حدثنا محمد النضر الازدي ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة عن حصين قال ذكر عمرو بن مرةعن علقمة بن وائل عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فىرفع يديه للصلاة قال حصين فقال ابراهيم: ماادرى لعل وَائِلاً لمير النبي صلى الله عليه وسلم غير ذلك اليوم فكيف حفظه؟ ولم يحفظه عبدالله واصحابه, هو اعلم برسول الله صلى الله عليه وسلم امر عبدالله فانما كان (الجرح والتعديل ج ٨ ص ٣٨٦)

(٣) امام زائده بن قدامه رحمة الله عليهم الإاج

امام ابوالصلت زائدہ بن قدامہ الثقفی الكوفی رحمۃ الله عليہ كتب صحاح ستر كے ثقتہ بالا جماع راوى بيں۔ان كومتعددائم رجال نے ثقتہ رارو يا ہے شكائے۔۔۔

(١) ــــام ابوالحن احمد بن عبدالله العجل رحمة الله عليم المسم والكتي بين " ثقفة

(تاريخ الثقات ج اص ١٦٣ رقم ٣٥٢)

(۲) ----امام ابوحاتم رازی رحمة الشعليه م ١<u>٧ ميخ</u> فرمات بين: " ثقة صاحب سنة"

(الجرح والتعديل:جسم ١١٣رقم ٢٧٧)

(۳) - د - امام ابوذرعد دازی رحمة الشعليم ۲۲۳ پيفرمات بين: "صدوق من اهل العلم"

(ايضاً)

(٣) ــــا فظ ذبي رحمة السُّعليم ٨ ٢٢ هي لكت بين: " ثقة حجة صاحب

سنة و كان اماماً حجة صاحب سنة واتباع الامام الحجة الامام الثبت الدافظ ''

(الكاشف ج ا ص ۲۰۰ رقم ۱۹۰۸، تاریخ اسلام چ ۴ ص ۳۹ س. تذکرة الحفاظ ج ا ص ۱۵۸، سیر اعلام ج ۷ ص ۲۲)

(٥) ____امام دارقطى رحمة الله عليهم ١٨٥ عي فرمات بين: " من الاثبات

الالمة"

(كابالثقات جهص ١٥٣ رقم ١٥٤١٥)

(٢)____امام عبدالله بن احدر حمة الله عليه تقد كت بيل-

(تارخ الام ج ٢ ص ١٠٠١ تم ١٣٩)

(٣)____ مافظ قاسم بن قطلو بغارهمة الشعليهم ٩ كره شقد كتيم إين-

(الثقات جاص ١٩١٦رقم ١٠ ١٣٠٠)

(٣)____ حافظ ذبي رحمة الشعليه م ٨ ع ي الصفح بين _" وكان ثقة "

(العبر: جاص ١٦٥)

(۵)____مافظ ابن العماد الحسلى رحمة الله عليهم ٩٥ من اليوفرماتي بين "وكان

اماماً حافظاً ثقة من الرؤسا''

(شذرات الذهب:ج عص ٢٨٥)

(٢) امام معاويه بن عمر ورحمة الله عليهم ١١٣٠ ج

(۱) ____معادية بن عمرو بن المصلب بن عمر والبغد ادى رحمة الله عليه كے متعلق امام

احد بن عنبل رحمة الشعليم اسم فرمات بين: "صدوق ثقة"

(تهذيب التهذيب ج٠١٥ ص٢١٦ رقم ٢٩٦)

(٢) ____ وافظ زيرى رحمة الشعليم ٨ م ع م الكفة بين: " الامام الحافظ

الصادق"

(سيراعلام النبلاء:ج٠١ص١٦ رقم ٥٣)

(٣)____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليم ١٥٨ ه لكصة بي: " ثقة "

(تقريب التهذيب جاص ١٣٥٥)

(٣)____امام الوحاتم رازى رحمة الشعليم عريم وفرمات بين: "فقة"

ر جمہ: (ثقه تابعی) ابراہیم تخفی رحمة الله علیہ ہے مروی ہے کہ سیدنا عبدالله بن مسعود ضی الله عند گروع نماز <mark>کے علاوہ رفع</mark> یدین نہیں کرتے تھے۔

(شرح معانی الا ثارج اص ۱۲۴، ط_مکتبه هانیه)

شايدتمبر ٢:

حدثنا وكيع عن مسعر عن ابي معشر عن ابر اهيم عن عبدالله أنه كان يرفع يديه? في او ل مايستفتح ثم لاير فعهما_

ب شک<mark>سیدنا</mark> عبدالله بن مسعودرضی الله عنه شروع نماز کےعلاوہ رفع یدین نہیں فرماتے متھے۔ (مصنف ابن اليشيبه ج اص ٢٦٧)

شايدنمبر ٧:

الحبرنا سفيان الثورى قال حدثنا حصين عن ابراهيم عن عبدالله بن مسعود اله كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة

(كتاب الحجة: ج ا ص ٩٤)

ب شك سيدنا ابن مسعود رضى الله عنه صرف شروع نمازيين بى رفع يدين فرمات يتص شابدئمبر ٨:

عبدالرزاق عن الثورى عن حماد قال سالت ابر اهيم عن ذالك فقال ير فع يديداؤل مرق

(مصنف عبدالرزاق ج٢ ص ١ كرقم ٢٥٣٥) الم حمادر حمة الشعلية فرمات بيل كديس في (ثقة تابعي) ابراجيم تعي رحمة الشعليه يسيدنا ابن معود رضى الشعند في متعلق لوجها توفر مايا كه حضرت ابن مسعود رضى الله عنه صرف شروع تماز

(تهذيب التهذيب:ج٥٣٥)

{ 162 }

خلاصة التحقيق:

بذكورة تحقق معلوم بوااس روايت كتمام راوى ثقة وصدوق بين اوراس كى سند بالكل صحيح اور حكما متصل ہے۔

شابدئيرين: ٢٠ و من من المراجعة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة

حدثناابو عثمان سعيدبن محمدبن احمدالحناطو عبدالوهاب بن عيسي بن ابى حيةقالانا اسحاق بن ابى اسرائيل نا محمد بن جابر عن حماد عن ابر اهيم عن علقمة عن عبدالله قال صليت مع النبي الليسال مع ابي بكر ومع عمر رضى الله عنهما فلم يرفعوا ايديهم الاعند التكبيرة الاولى في افتتاح الصلوةقال اسحاق بهناخذفي الصلوة كلها_

(سنن دارقطنی: ج ا ص ۹ ۹ ۳۹)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن معودرضی اللہ عنہ ہے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم كے ساتھ اور ابو بكر وعمر رضى الله عنهما كے ساتھ نماز پڑھى ۔ پس انہوں نے شروع نماز كے علاوہ رفع يدين نبيل كيا_ (ثقة بالاجماع جليل القدر محدث) اسحاق بن ابي اسرائيل رحمة الشعلية فرمات ہیں کہ ہم ای حدیث کو اس کے لیے لیتے ہیں۔

حدثنا أبن ابي داؤد قال حدثنا احمد بن يونس قال ثنا ابو الاحوص عن حصين عن ابر اهيم قال كان عبدالله لا يرفع يديه في شيء من الصلوة الافي الافتتاح_

میں رفع پرین کرتے تھے۔

شايدنمبر 9:

عبدالرزاق عن الثورى عن حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود كان يرفع يديه في او لشيء ثم لا ير فع بعدر

(مصنف عبدالرزاق ج٢ ص ١ كرقم ٢٥٣٣) ترجمہ: سیدناعبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ شروع نماز کےعلاوہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ شايدتمبر • ا:

حدثنا اسحاق بن ابراهيم عن عبدالرزاق عن حصين عن ابراهيم ان ابن مسعودكان يرفع يديه في اول شيء ثم لا يرفع بعد

(المعجم الكبير لطبراني: ج٨ص ١٩٢ رقم ١٩٥٩)

بلاشك وشبه سيدناا بن مسعود رضى الله عنه شروع نماز كے علاوہ رفع يدين نبيس كرتے تھے۔

عبدالوزاق عن ابن عيينة عن حصين عن ابر اهيم عن ابن مسعو دمثله

(مصنف عبدالرزاق ج٢ص ١ عرقم الحديث ٢٥٣٨)

سيدناعبدالله بن مسعود رضى الله عنه شروع نماز كےعلاوہ رفع يدين نبيس كرتے تھے۔

حدثنا على بن عبدالعزيز ثنا حجاج بن المنهال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابر اهيم عن عبدالله بن مسعود انه كان اذا دخل الصلاة رفع يديه ثم لا يرفع بعدذالك_

(المعجم الكبير لطبراني: ج٨ص٩١ ارقم١٩١٩)

لا شک وشبه سیدناعبدالله بن مسعودرضی الله عنه شروع نماز کےعلاوہ رفع بدین نہیں کرتے تھے۔

شاہد نمبر ۵ تا ۱۲ کی روایات کے راویوں کی تحقیق آ خار صحاب میں سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عندكة ثاركة بل مين ملاحظة ما عير-

قارئين كرام! فذكوره بالانتحقيق معلوم مواكدامام سفيان تورى رحمة الشعليد كي نقل كرده حديث ا بن معود رضی الله عند کے کم وبیش بارہ شواہد موجود ہیں اور بیاصول توخود زبیر غیر مقلد کو بھی تسلیم بكشوابدى بنياد يرتدليس كالزامختم موجاتا باوروه روايت توى شارموتى ب چانچەز بىرىلى زۇغىرمقلدلكھتا ب:

السرادي كى اگرمعترمتابعت يا قوى شاہدل جائے تو تدليس كالز اختم ہوجا تا ہے۔

(ٹمازیس ہاتھ باندھنے کا حکم اور مقام: ص ۲۳)

ای طرح ایک جگه سفیان توری رحمته الشعلیه کی معتمن روایت کوایت برعم زبیرصاحب فے شواہد کی الدرسيح قرار ديا ہے۔ (ملخصات ميل الوصول ص ١١٢ رقم ١٢٨) فلفذ ااصول كے مطابق زير الشه حديث ابن مسعود رضى الله عنه پرسفيان تورى رحمة الله عليه كي تدليس كالزام شوابدكي وجهر

سادساً ___ خودفرقه غيرمقلديت كي محققين في متعدد مقامات يرامام سفيان أورى رحمة الله عليه ك عدمة ك ساته بيان فرمائي موئي احاديث كويا توصراحناً صحح قرار ديا ب يا احتجاج كياب يا المنت كفاف بيشكى بين مثلاً ____

(۱) ____ سنن ابن ماجه میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرضی اللہ عنہ نے قرمایا کہ مصطفی صلی الله عليروسلم كے صحابة كرام كو زرامت كهوران ميں سے ایك كاایك گھڑى كھڑ سے ہوناتم ميں سے کی کی عمر بھر کی نیکی ہے بہتر ہے۔

اس انژ کو ناصرالدین البانی غیر مقلد نے حسن قرار دیا ہے حالانکداس انژ کی سند' سفیان عن نسیر'' یعنی سفیان تُوری رحمة اللہ علیہ کے عنعنہ کے ساتھ مروی ہے۔ (ملاحظہ ہوسٹن ابن ماجہ بتحقیق ناصر الدین البانی ص ۴ مم قرقم ۱۹۲)

(۲) ____ سنن ابن ماجہ میں ''سفیان عن الاسود بن قیس ___ الحج '' اینی سفیان اُوری رحمۃ اللہ علیہ کے عند نے کے ساتھ مردی ایک حدیث میں ہے کہ حضرت جاہر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب نجی کر مم صلی اللہ علیہ وکلم چلتے توسحا ہر کرام رضی اللہ علیہ وکلم کی منشاء کے مطابق) آپ صلی اللہ علیہ وکلم کے آگے آگے چلتے اور آپ صلی اللہ علیہ وکلم کی بیشت ما نکہ کے لئے چھوڑ دیتے (کم یکھی آپ صلی اللہ علیہ وکلم کے تو گھتے اور آپ صلی اللہ علیہ وکلم کے تو پہنے فرشتے چلا کرتے تھے) اس حدیث کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے تیجے قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہوسنن ابن ماجہ بختیق الالبانی عن ۲۰ آم الحدیث البن عاجہ بوسنن ابن ماجہ بختیق

(۳) ___ سنن ابن ماجیس "دمفیان عن ابی اسحاق عن الجاحیة ___ الذعنی سفیان توری رحمته الله علیه کے عنعد کے ساتھ مروی الرحمته الله علیه کے عنعد کے ساتھ مروی الرحمته الله علیه کے عنون ول کھینچنا تھا اور بیشر طاخم البتا تھا کہ عجد و کجورلوں گا۔ اس الر کو البانی غیر مقلد نے سن قرارو یا ہے۔ (ملاحظہ ہو سنن ابن ماجیسی البتا تھا کہ عجد و کجورلوں گا۔ اس الر کو البانی غیر مقلد (۲۳) ۔ _ سنن ابن ماجیسی "مضیان الثوری عن سلیمان الشیائی ۔ _ الحق سفیان توری رحمته الله علیہ کے عنعد کے ساتھ مروی حدیث میں ہے کہ ایک شخص نی کریم صلی الله علیہ و کلم کی مرحمته الله علیہ کے البنی غیر مقلد نے سے الاستاد کلھا ہے۔ (ایسنا ص ۴۳ مرق الحدیث یہ ۲۹) ۔ _ ۔ النظامی ۴۳ مرق الحدیث سے ۴۳ کرلوں ؟ توفر ما یا جی بال سناد کلھا ہے۔ (ایسنا ص ۴۳ مرق الحدیث سے ۴۳ کرلوں ؟ توفر ما یا جی بال سناد کلھا ہے۔ (ایسنا ص ۴۳ مرق الحدیث سے ۲۹ مرق کی حدیث مقان توری رحمته الله علیہ کے عنونہ کے ساتھ مروی حدیث میں ہے کہ نی کریم صلی الله علیہ وسلم کے جوتے دو تھے سنے علیہ کے عنونہ کے ساتھ مروی حدیث میں ہے کہ نی کریم صلی الله علیہ وسلم کے جوتے دو تھے سنے علیہ کی کریم صلی الله علیہ وسلم کے جوتے دوتے سنے علیہ کو جستان میں میں ۱۳۲۰ کر آم ۱۳۳۲)

(۸) ۔۔۔۔سنن الی واود میں ''سفیان عن عبدالرحن بن عابس ... الخ'' بعنی سفیان تو ری رحمة الله علیہ کے عند نے ساتھ موری حدیث میں ہے کہ عبدالله بن ام مکتوم رضی الله عند نے نبی کر یم صلی الله علیہ وسلم کہ بیند منورہ میں صلی الله علیہ وسلم کہ بیند منورہ میں الله علیہ وسلم کہ بیند منورہ میں بہت زیادہ کیڑے کموڑے اور در ندے ہیں کہ اس نے تقسان کا خطرہ ہے اس لئے آپ مجھے بہت نا پڑتا ہوئے کی وجہے مکان میں نماز پڑھنے کی اجازت عطاء فرمادیں) نبی کریم صلی الله علیہ ملم نے من کوارشاد فرما یا کیا تم می می الصلو قاوری علی الفلاح کی آواز سنتے ہو؟ پس تم مجد میں بی نماز ادار نے آلا۔ اس حدیث کواران فی الصلو قاوری علی الفلاح کی آواز سنتے ہو؟ پس تم مجد میں بی نماز ادار نے آلا۔ اس حدیث کواران فی المحدود کی المحدود کی الفلاح کی آواز سنتے ہو؟ پس تم مجد میں بی نماز ادار نے آلا۔ اس حدیث کواران فی المحدود کی کی المحدود کی ا

(۹) ۔۔۔۔سیدناوائل بن جحررض اللہ عنہ کی طرف منسوب ایک ضعیف باطل ومردورروایت میں سینے پر ہاتھ ہاند ھنے کا ذکر ہے۔ال حتی ضعیف ومردورروایت کو تھرداودار شد غیر مقلد نے سیخ قرار دیا ہے۔ (ملخصاً تحف حفید :ص ۱۲۲) حالانکہ یہ ضعیف روایت 'منیان عن عاصم بن کلیب ۔۔۔ال '' یعنی سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کے عنصہ کی ساتھ مروی ہے (دیکھیے سیح ابن کلیب ۔۔۔ال '' ایعنی سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کے عنصہ کے ساتھ مروی ہے (دیکھیے سیح ابن کریے۔ اس ۲۱۲ رقم ۲۵۹)

تعبيد:

(١٦) ____ نمبر ٩ والى سفيان تورى رحمة الله عليه كي معتمن روايت سے خالد گر جا كھي غير مقلد نے استدلال كيا ہے۔ (ويكيم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ص٢٥١ ناشراداره احياء 💥 النه گھرجا كھ

(١٤) ____ "سفيان عن ابن جرج حريب الخ" يعنى سفيان تورى رحمة الله عليه أع عنعند ك ساتھ مروی سنن ابی واؤد کی حدیث نمبر ۱۸۸۳ کو ناصر الدین غیرمقلد نے حسن قرار دیا ہے۔ (و كيميئة سنن الي داؤو بتحقيق الالباني ص٢٦ سرقم ١٨٨٣)

(١٨) ____ "سفيان عن الى اسحاق ... الخ "ليني سفيان أورى رحمة الله عليه ي عنعند كي ساته مروی حدیث کوشعیب غیرمقلد نے حسن قرار دیا ہے۔ (دیکھے سنن ابن ماجہ بحقیق شعیب جس

(١٩) _ _ _ نمبر ٩ والى سفيان ثوري رحمة الله عليه كي معتعن روايت كو فاروق الرحمن يز داني غير مقلد نے اہلتت کے خلاف پیش کیا ہے۔ (رسول الله صلی الله عليه وسلم سے اختلاف ص ٢٤٩) (۲۰) ____ "سفیان عن عبدالرحن بن عیاشالخ "لینی امام سفیان ثوری رحمة الله علیه کے عنعنہ کے ساتھ مردی سنن ابی داؤد کی حدیث نمبر ۱۹۳۵ کوالبانی غیرمقلد نے حس مجھ قرار دیا ہے۔(سنن الی داؤد ص ۲۳۳رقم ۱۹۳۵)

(٢١) ____ نير ٩ والى سفيان تورى رحمة الله عليه كل معنن روايت كوثناء الله امرتسرى غير مقلدت معجع قرارديا ب_(ويكفيكا المحديث كالذب: ص ١٥٠)

(٢٢) ____"سفيان عن الى اسحاق الخ" يعنى سفيان ثورى رحمة الله عليه ك عنعند ك ساتھ مروی سنن ابن ماجہ کی حدیث نمبر ۲۴۴۷ کی سند کوشعیب غیر مقلد نے حسن قرار دیا ہے۔ (سنن ابن ماجه بتحقیق شعیب ج ۳ ص ۵۱۳ رقم ۲۳۴۷)

(٢٣)____"سفيان عن حطلةالخ" يعنى سفيان تورى رحمة الله عليه ك عنعنه ك ساته مروی سنن الی داود کی حدیث نمبر ۲۰ ۳۳۳ کو ناصر الدین غیرمقلد نے میچ کہا ہے۔ (سنن الی یادرے سنے پر ہاتھ باندھنے کے متعلقہ فرکورہ روایت ہمارے نزویک سفیان اوری رحمة الشعلية كعنعندكي وجر صضعيف نبين بالكديروايت جمار يزويك مؤمل بن اساعيل ضعیف، کشر الخطاء، برے حافظہ والے راوی اور دیگر کئی وجوہات کی بنیاد پرضعیف ہے۔

(١٠) نمبر ٩ والى ضعيف ومر دودروايت كوابوحزه عبدالخالق غير مقلد نے اہلسنّت كےخلاف پيش كيا ے_(ملخصا نمازمصطفی صلی الله عليه وسلم:ص ٢٥٣ - ١٥ انصار النه بليكيشنر)

(١١)____سنن الى داوديين "سفيان عن الى ما لك الاتبعى _ ـ ـ ـ الخ" بيعنى سفيان تورى رحمة الله عليه كے عنعند كے ساتھ مروى حديث ميں ہے كہ نبي كريم صلى اللہ عليه وسلم في فرما يا كرنماز ميں نه غرار ہونا چاہیے اور نہ سلامالخ اس حدیث کوالبانی غیر مقلد نے سیح قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہو سنن الي داود بتحقيق الالباني ص ١٢ ارقم ٩٢٨)

(۱۲) _ _ _ سنن ابن ماجه کی حدیث نمبر ۲۱۹ سا" سفیان عن عبدالله بن دینارالخ" سفیان تورى رحمة الله عليه كے عنعنہ كے ساتھ مروى حديث كوشعيب الارناوط غير مقلد وغيرہ نے تيج قرار ديا بـ _ (الماحظة موسنن الي ماج بتحقيق شعيب ج م ص ٢٠٨ رقم ٢١٩ م)

(۱۳) _____ نمبر ۹ والى سفيان تورى رحمة الله عليه كى معنن روايت عفير مقلدين كمشهورو معروف فآوي علائے حديث ميں بھي استدلال كيا كيا ہے۔ (ديكھنے فآوي علائے حديث جس

(۱۴) ____ سنن الي داؤد كي حديث نمبر ١٦١٧ ("سفيان عن حكيم بن جبير _ _ الخ" كيتن سفيان ثوری رحمتہ اللہ علیہ کے عنصہ کے ساتھ مروی حدیث کو البانی غیر مقلد نے میچے قرار ویا ہے۔ (و يکھيئے سنن الي واؤد ص ٢٨٢ر قم ١٦٢٢)

(١٥) ____ "سفيان عن خالد___الخ" يعنى سفيان تورى رحمة الله عليه كعنعند كساته مروی سنن ابن ماجہ کی حدیث نمبر ۳۲۱۴ کی سند کوشعیب غیر مقلد وغیرہ نے سیح قرار دیا ہے۔ (سنن ابن ماجیج ۴ ص ۲۰۵)

(٢٩) _ _ _ _ نذکوره بالانمبر ٢٥ والى سفيان ثوري رحمة الله عليه كي معتمن روايت كوز بيرعلي ز ئي غير مقلد نے بھی صحیح قرار دیا ہے۔ (دیکھے تسہیل الوصول ص ۱۲۲ رقم ۱۲۸ مانعمانی کتب خاند

(٣٠) ____ "سفيان عن الي اسحاق ... الخ "العني سفيان توري رحمة الله عليه كي عنعند كي ساته مردی سنن این ماجد کی حدیث نمبر ۲۰۱۷ کوشعیب غیرمقلد نے محیح قرار دیا ہے۔ (دیکھیے سنن ابن ماحبتقیق شعیب ج ۳ص ۱۷، ۱۸ ، رقم ۲۰۱۷)

(٣١) _ _ _ _ يشعبان عن الاوزاعي الخن بيني سفيان ثوري رحمة الله عليه كے عنعنہ كے ساتھ مروی سنن النسائی کی حدیث نمبر ۲۲۲۴ کوالبانی غیر مقلد نے محج قرار دیا ہے۔ (سنن النسائی بتحقيق الالباني ص ٢٥٣ رقم ٢٢٧٣)

(٣٢) _ _ _ ـ ندكوره بالانمبر 9 والى سفيان ثوري رحمة الله عليه كي معتعن روايت كوزبيرعلي ز كي غير مقلد في مح قرارديا بـ (تسهيل الوصول ص ١٩٩ رقم b، ١٨٢ في التب خاندلا مور) (٣٣) ــــ فذكوره بالانمبر ٢٥ والى سفيان تورى رحمة الله عليه كي مجعن روايت سے صادق سالکوٹی غیرمقلد نے بھی استدلال کیا ہے۔ (ویکھنےصلوٰۃ الرسول ص b،۱۰۴ نعمانی کتب خانہ

مذکورہ بالانمبر ۲۵ والی جرابوں برمس کے متعلقہ روایت ہمارے نز دیک سفیان توری رحمة الله عليه كے عنعنه كى وجه سے نبيس بلكه ديكر علل قادحه كى وجه سے ضعیف ہے، تفصيل كے لئے " شيخ الاسلام، شيخ القرآن والحديث، الإمام الثقه ، المتقن الحجه، المحدث الفقيه " منيراحم منورصاحب " کی معروف کتاب''جرابول پرمسح کاشری حکم'' ملاحظ فر ما تیں۔

(٣٣) _ _ _ _ يشفيان عن الاسود بن قيس الخ "مفيان ثوري رحمة الله عليه كي معنعن سنن ابن ماجه کی حدیث نمبر ۲۴۴ کی سند کوشعیب غیر مقلد نے صحیح قرار دیا ہے۔ (سنن ابن ماجہ بتحقیق

(٣٢) مذكوره بالانمبر ٩ والى حتى ضعيف ومر دودروايت كوسفيان تورى رحمة الله عليه كے عنعند ك باوجود عبدالله رويوى امرتسري غيرمقلد في محيح قرار ديا ب- (ويكهي فأوي المحديث جا ص b، ۲۱ ادار ? احیاء 💥 السن ? سر گودها)

(٢٥) ____مغيره بن شعبه رضي الله عنه كي طرف منسوب ايك ضعيف باطل ومردو دروايت مين جرابوں مرسم کا ذکر ہے اس ضعیف روایت کوالبانی غیرمقلد نے سیح قرار دے رکھا ہے (سنن الی داو د بتحقيق الإلباني ص ١٣ رقم ١٥٩) حالانكه بهروايت ' سفيان الثوري عن الى قيسالخ' ' يعني سفیان وری رحمۃ الله علیہ کے عنعنہ کے ساتھ مروی ہے۔ (ویکھیے سنن الی داؤو: رقم ۱۵۹)

(٢٧) _ _ _ مذكوره بالانمبر ٢٥ والى سفيان ثوري رحمة الله عليه كي مصعن روايت كوعبدالرحن عزيز غیر مقلد نے اپنی کتاب ''صحیح نماز نبوی'' میں اہلسنّت کے خلاف پیش کیا ہے، اور اس سے التدلال كيا ہے۔ (و كيمين مي مازنبوي ص • ٥٠٥ دارالاندلس لا ہور) جبكداس كتاب كے شروع میں بدووی کیا گیا ہے کہ اس کتاب میں صرف اور صرف احادیث صححدود سند سے مدد لی گی ہے۔

(٢٧)____ـ "سفيان عن الزبير بن عدىالخ" يعنى سفيان ثورى رحمة الله عليه كعنعند ك ساتھ مروی ممانعت تکلم فی الصلوۃ کے متعلقہ سنن نسائی کی حدیث نمبر ۱۲۲۰ کو ناصر الدین غير مقلد نے سیج قرار دیا ہے۔ (دیکھیے سنن النسائی بیحقیق الالبانی ص ١٩٩ رقم ١٢٢٠)

(٢٨) ___ فذكوره نمبر ٩ والى سفيان تورى رحمة الله عليه كى معتعن روايت سے صادق سيالكونى غير مقلد نے بھی اپن كتاب "صلوة الرسول" ميس استدلال كيا ہے۔ (ديكھنے صلوة الرسول ص ٥٠١٨ نعماني كتب خاندلا مور) نيزيا در بصادِق سالكوني كي نذكوره كتاب صلوة الرسول كو زبيرعلى زئى غير مقلد في عصر حاضريين نماز كے موضوع يرفرقه غير مقلديت كى مشہور كتاب قرار ديا ب_ (فقاوی علمیص ٥،٧٨٩ مكتبداسلامید) تیاس کے متعلقہ سیرناعمر فاروق رضی اللہ عنہ سے منسوب قول سے استدلال کیا ہے۔(دیکھئے الظفر المین ص ۵،۴۲ کیا تیٹے یہ)

(۵۳)۔۔۔رئیس ندوی غیر مقلد نے داءعضال کے متعلقہ سفیان تُوری رحمۃ اللہ علیہ کی معتصل روایت کی سند کومعتبر وسیح کہا ہے۔ (مجموعہ مقالات پر سلفی تحقیقی جائزہ: ص ۱۷۳)

(۵۴)۔۔۔۔ مذکورہ بالانمبر ۹ والی سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کے عنعنہ کے ساتھ مروی حدیث ہے ابوالحس سیالکوٹی غیر مقلد نے بھی استدلال کیا ہے۔ (الظفر المہین: صصحت) ۵۵)۔۔۔۔ رفع یدین کی مقدار کے متعلقہ سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کے عنعنہ کے ساتھ مروی سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ایک اثر کورئیس ندوی غیر مقلد نے قابل قبول قرار و یا ہے۔ (دکھے سافی تحقیق جائزہ: ۱۳۷۳)

دل کے پھیو لے جل اٹھے سنے کے داغ ہے اس گھر کو آگ لگ کئ گھر کے جماغ ہے

ندوی جھوٹ نمبر سا:

شعیب ج اص ۱۶۱ رقم ۲۴۶) (۳۵) ____ د ' شفیان عن عاصم بن کلیبالخ'' مفیان ثوری رحمة الله علیه کی معتمن سنن مان از ک

(۳۵) ____ سیان ک عام بن میب علی سویان توری رحمه العظیم ک ک ک النسان کی صدیث نمبر ۲۲۵۸ کو ناصر الدین غیر مقلد نے سی کہا ہے۔(سنن نسانی ص ۳۸۳رقم (۲۲۵۸)

(۳۷) ____ " مفیان عن نسیر الخ" سفیان تُوری رحمة الله علیه کی معتمین سنن ابن ماجه کی حدیث نبر ۱۹۲ کی سند کوشتیب غیر مقلد نے تو کی کہا ہے۔ (ابن ماجه جن اص ۱۱۲ آق ۱۹۲)

(۳۵ تا ۳۵) ___ ناصر الدین البانی غیر مقلد نے سفیان تُوری رحمة الله علیه کے عنعنہ کے ساتھ مردی سنن النسائی کی حدیث غیر ۳۵۸ ساتھ مردی سنن النسائی کی حدیث غیر ۳۵۸ ساتھ ۱۹۵۰ کوشیح قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہوستن حدیث غیر ۲۸۸۰ ساتھ ۱۹۵۰ کوشیح قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہوستن تر خدی و نامی کوشیح قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہوستن تر خدی و نامی کوشیح قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہوستن تر خدی و نامی کوشیح قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہوستن تر خدی و نامی کوشیح قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہوستن

(۳۶ م ۹۳) ____ فرکوره بالانمبر ۹ والی سفیان توری رحمة الشعلیدی متعمن روایت کوابوالحس مبشر احدر بانی، عبدالرحمن عزیز ،عبدالمتین میمن جونا گزهی ، رئیس عدوی غیر مقلد نے بھی صحیح قرار دیا ہے۔ (دیکھیے! آپ کے مسائل اورا نکاعل از مبشر احمد ربانی جا ص ۲۵، صحیح نماز نبوی کتاب وسنت کی روشنی میں از عبدالرحمن عزیز ص ۴۸، مدیث نماز از عبدالمتین میمن جونا گڑھی ص ۵۸، رسول اکرم صلی الله علیہ وسلم کا طریقتہ نماز از رئیس ندوی: عم ۲۵۹)

(۵۰) ____ نزگورہ بالانمبر ۹ والی سفیان ثوری رحمتہ الله علیہ کی مصحن روایت سے ڈاکٹوشنق الرحن غیر مقلد نے بھی استدلال کیا ہے _(و کیھئے! نماز نبوی شیخ احادیث کی روثنی میں ص ۱۳۴۰، ط مار ادارہ

(۵۱)۔۔۔۔ ذکورہ بالانمبر ۲۵ والی مغیان توری رحمۃ الله علیہ کی معمن روایت کوشعیب غیرمقلد نے بھی صحیح کہا ہے۔(ویکھیئٹ من ابن ماجبہ تحقیق شعیب س۲۵ سرقم ۵۵۹) (۲۵)۔۔۔ ابوالحن سیا لکوئی غیر مقلد نے مغیان توری رحمۃ الله علیہ کے عوصہ کے ساتھ مروی

مثلاً رئیس ندوی غیرمقلد ترک رفع یدین دشمنی میں حدیث ابن مسعود رضی الله عند کے متعلق تو کہتا

یہ حدیث امام سفیان بن سعید تُوری رحمة الله علیہ نے معنعن نقل کی ہے، جو مدلس ہیں اور ان کی مدلس روایت ساقط الاعتبار ب (بلفظ سلفی تحقیق جائزہ: ص ۵۷۲) کیونکہ بیرحدیث ان کے مؤقف کے خلاف ہے، گر جب ای امام سفیان توری رحمة الله علیه کی " بینے پر ہاتھ باند ھنے، مقدار رفع یدین'' کے متعلقہ معنعن روایات رئیس ندوی صاحب کے حق میں آئیں تو پھر آئکھیں بند کر کے ندوی صاحب نے ان روایات کو محج قر اردے دیا ملاحظہ ہو۔

(1)رسول اكرم صلى الله عليه وسلم كالشيح طريقة نماز :ص ٢٥٩

(۲) مجموعه مقالات يرسلفي تحقيقي جائزه: ص٢٧ الم

أس سےمعلوم ہوا رئیس ندوی صاحب سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی مععن روایات کے بارے میں مسلکی حمایت میں متناقض ،متضاد ،اور دوغلی پالیسی پر گامزن ہیں اورعلمی تضادر کیس ندوی صاحب کے نز دیک جھوٹ ٹار ہوتا ہے۔ (ملخصاً تحقیق جائزہ: ص ۸۹۴) ای لئے ندوی اصول کےمطابق بطور الزام کے ندوی تضا د کوجھوٹ ثار کیا گیا ہے۔

سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی معتمن روایات کے بارے میں زبیرصا حب ای ندوی دوغلی یالیسی پر گامزن ہیں کہایک طرف تو لکھتے ہیں کہ (سفیان تُو ری رحمۃ اللّٰدعلیہ) کے عنعنہ کوقبول کر ناانصاف کا خون کرنے کے برابر ہے۔اللہ تعالیٰ ظالموں سے ضرور حساب لےگا۔ (نور العینین: ص ۱۲۱) مگر دوسری طرف جب امام تُوری رحمة الله عليه کی عن والی کوئی روايت اس کے حق ميں ہوتو پھر آ تکھیں بند کر کے امام موصوف کے عنعنہ کو قبول کر لیتا ہے۔مثلاً ''سنن النسائی'' کی حدیث نمبر ا • ۱۵، جس کی سند میں امام ثوری رحمۃ اللہ علیے نے سے روایت کررہے ہیں ، کوزبیرعلی زئی نے سیجے قراردینے کے لئےلکھاہے:

اے ابن التر كماني اور ابن الكن نے تيج كہا ہے۔ (تخ ت نماز نبوي ص:٢٣٦)، اى طرح ''جرابوں پرمسے ، اور سینے پر ہاتھ باندھے'' کے متعلقہ بھی امام موصوف کی معتمن روایتوں کو بھی عافظ موصوف في حج كماب_ (تشهيل الوصول: ص ١٩٩،١٣٢، قم ٢٨٦،١٢٨)

نیز زبیرعلی زئی صاحب نے ایک مقام پر مقد ارر فع یدین کے متعلقہ امام سفیان توری رحمته الله علیه كى معنى ايك روايت كوامام رازى رحمة الشرعليه كي حوالے ين "اصح" يعنى هي ترين قرار ديا ب_(دیکھئے: نورانعینین: ص ۱۶۳) پیر بان غیر مقلدین کا انصاف!

يهمرعين وين كرجماب انكالقب بالمحديثاب

سابعاً۔۔۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ ترک رفع یدین کی زیر بحث حدیث ابن مسعود رضی اللہ عند يربعض محدثين كرام رحمة الله عليهم في لفظ ثم لا يعود كي زيادتي كااعتراض واردكيا ب،ان حضرات كاصرف ثم لا يعود ك الفاظ براعتراض كرنا بهي امام سفيان ثوري رحمة الشعليد كي تدليس كالزام كورفع كرتاب، كونكرز بيرصاحب كے بقول "اگرراوي اين اس استاد سے (جس سے اس کی ملاقات معاصرت اور ساع ثابت ہے) وہ روایت (عن وغیرہ کے الفاظ کے ساتھ) بیان کرے جے اس نے (اپنے استاد کے علاوہ) کی دومرے مخص سے سنا ہے، اور سامعین کوبیہ احمال ہو کداس نے بیرحدیث اپنے استاد سے تن ہوگی تو اسے تدلیس کہا جاتا ہے (ملخصاً ما بنامہ الحديث عص ٢٣ ش نمبر ٣٣) تدليس كي اس تعريف ع معلوم جوا كدراوي في الرحقيقا اين استاد سے حدیث ندی ہوتواس کا نام تدلیس ہے۔

مرزير بحث حديث ابن مسعود رضى الله عنه كے متعلق ' امام احمد بن حنبل رحمة الله عليه م اسم من امام ابوحاتم رازي رحمة الله عليهم عيم عن وغيرها في تصريح فرمارهي ب، كه بيرحديث الم الورى رحمة الله عليه اورعبرالله بن اورليس رحمة الله عليه دونول في اسيخ استاد "امام عاصم بن كليب" كفل كى ب، مرسفيان تورى رحمة الله عليه عاصم رحمة الله عليه عاس حديث مين "مم لا يعودُ ' كَي زيادت نقل فرماتے ہيں اور ابن ادريس رحمة الله عليه نقل نہيں فرماتے ،محدثين عظام

رحمة التعليم كي اس وضاحت معلوم مواكرية حديث عبدالله بن ادريس رحمة الله عليه اورامام سفیان توری رحمة الله علیان عاصم بن کلیب رحمة الله علیدے تی ہے۔

وكرندا كرامام سفيان تورى رحمة الشعليان السحديث مين تدليس كى بتو پرمحدثين عظام رحمة الله عليهم كالفظائم لا يعود يراعمة اض بالكل غلط ومردود ب، اورا كر بفرض محال اس اعتراض کی کوئی بنیاد ہے تو پھر تدلیس کا اعتراض باطل ومردود ہے۔ (یادر ہے اہلسنّت کا دعویٰ ترک رفع يدين لفظاتم لا يعود ك يغير بهي لفظ " فصلى فلم يرفع يدبيه الا في مرة " اوراس كروايت بالمعنى الفاظ صصراحتاً ثابت ہے)فلطذ اائمہ محدثین کے مذکورہ اعتراض سے واضح ہوگیا کہ بیرحدیث امام مفيان تُوري رحمة الله عليه في التادعاصم بن كليب رحمة الله عليه سي تن ب، اوراس حديث پرسفیان توری رحمة الله علیه کی تدلیس کا الزام باطل ومر دود ہے۔

ثامنا ____ باستدمروی بے کہ سفیان توری رحمة الله حضرت امام عبدالله بن مبارک رحمة الله علیه ے سامنے تدلیس کرنے سے شرماتے تھے۔ (ملخصا: الارشاد فی معرفة علماء الحدیث لمخليلي: جسم ١٨٨٧ التعديل والتجريح: برقم ١٥٣٥ الكال تبذيب الكمال : ٢٠٤٢ ، تبذيب التبذيب : ٢٠٠٠) جس عملوم بواكدامام تورى رحمد الله عضوصاً امام عبدالله بن مبارك رحمه الله كي روايات ساع يرمحول موتى بين اورحديث عبدالله بن معود رضى الله عنه کوامام توری رحمه الله علم الله بن مبارک رحمه الله نے بھی روایت کیا ب (ویکھتے: سنن النسائي:١٠٢١) _لبذابيحديث بهي ساع برحمول باورغير مقلدين كاعتراض غلط ومردود ب-خبيب احمد غير مقلد كى ائمه محدثين رحمة اللهيهم يركذب بيالى:

خبیب احمرغیر مقلدایک جگه لکھتاہے:

یہاں بیجی ملحوظ رہے کہ سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں روایات کے علاوہ دیگر مرویات میں بھی تدلیس کی ہے۔جس طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی معروف حدیث ہے: کیا میں تنہیں رسول الله صلی الله علیه وسلم کی نماز پڑھ کر ندو کھلاؤل؟ انہوں نے نماز کی ادائیگی کی۔اور

رفع یدین صرف بہلی مرتبہ (تکبیرتح بید کے وقت) کیا۔ (ترمذی ص: ۲۵۷)اس حدیث کو مفیان توری رحمة الله علیه کی وجد سے محدثین کی ایک بڑی جماعت نے ضعیف گردانا ہے۔ تفصیل ك ليح محرم المقام مولانا زبير حفظه الله كى كتاب "نورالعينين" كامطالعه مفيدر ب كا_ (بلفظه مقالات اثريية: ص٢٩٣ ـ ٢٩٥ ناشرادارة العلوم الاثريه)

اولأ__ توعرض بے كہ بم زير بحث حديث يرسفيان توري رحمة الله عليهي تدليس كے اعتراض ك جوابات ائمه محدثين رحمة الشعليم كأصولول كي روشي مين تفصيل عرض كرآئ بين،ان جوابات ت قطع نظر متقدين ومتاخرين ائمه محدثين كرام رحمة الشعليهم ميس كي ايك بعي محدث نے اس حدیث پرسفیان توری رحمة الله علیه کی تدلیس کا اعتراض نہیں کیا ہے، اور نہ ہی امام موصوف کے عنعند کی وجہ سے ضعیف گروانا ہے (فیما علم) تمارے علم کے مطابق اس حدیث پر مفیان توری رحمة الله علیه کی تدلیس کا اعتراض ائمه محدثین کے اصولوں سے بغاوت کرتے ہوئے ب يهل عبدار حن معلى غير مقلد ني كيا بي- (ديكهي التكيل جاص ٢٠)، امام سفيان اوْري رحمة الشعليكي عاصم بن كليب ساس حديث كى ساعت اورتحديث يرخار جي اور داخلى ولائل كا ایک انبار موجود ہے۔جس کی وجہ سے متقد مین ومتاخرین محدثین کرام رحمۃ اللہ علیم میں ہے کسی نے بھی اس حدیث کوسفیان توری رحمة الله علیہ کے عنعه کی وجہ سے ضعیف نہیں قرار دیا ۔ مگر مذکورہ بالا بیان مین فرقد غیرمقلدیت کے محقق خبیب احد نے بغیر کی دلیل وحوالہ کے ائمہ محدثین یر مجموث جزويا ب كرمحد ثين كى ايك جماعت ني اس حديث كوسفيان تورى رحمة الشعليه كى تدليس ک وجدے ضعیف گردانا ہے۔

ونیا کے تمام غیرمقلدین کو ہمارا چیلنے ہے چاہے وہ عرب کے ہول یا عجم کے، کہسیدنا عبدالله بن معودرضی الله عند کی ترک رفع بدین کے متعلقہ حدیث سی سند کے ساتھ کتب حدیث میں موجود ب،اگراس حديث يرصراحتا مفيان أورى رحمة الله عليكي تدليس كاعتراض كى محدث سے ثابت للول امام این المدینی اور عام ائمه کرام جس روایت کی <mark>فقل می</mark>س منفر دیووه معتبر اور لا گق ججت نبیس (عام کتب رجال متر جمد عاصم بن کلیب)_(بلفظ سافی تختیقی جائزه: ۳۰ ۵۷۲) . ل

الجواب:

(١) ـــ تهذيب التهذيب جسس ٢٥٤٠ تم ٢٥٤٣

(٢)____قريب التهذيب ص ٣٠٧٥ قم ٣٠٥٥

(٣)____الكاشف جعص عمر قم ٠ ٢٥٣

(٣) ____ميزان الاعتدال جيم ص ١٢ رقم ٢٠٠٩

(۵)____التارخ الكيرللخارى: ج٢ص٨٨رقم ١٣٠٣

(٢)____ تهذيب الكمال للمزى: ج١١٠ ص ٥٣٥ قم ٣٠٢٠

(2)___فلاصة تبذيب الكمال ج٢ص٢٠

(٨)____الجرح والتعديل لرازي: ج٦ ص ٣٩ سرقم ١٩٣٩

(٩) ____معرفة الثقات للعجلي: جاص ٢٣٢ رقم ٢٣٣

(١٠) ____ ليان الميزان ج ع ٢٥٣ رقم ١١٥٣

(١١)____الطبقات الكبرى لا بن سعد: ج٢ ص ٢٠٠١

(١٢) ____ تاريخ الماء الثقات جاص ١٥٠ قم ٨٣٣

(۱<mark>۳)____الوافي بالوفيات ج۵ ص ۱۳</mark>

(١٤٠) ____ العلل ومعرفة الرجال لاحدج اص ١٢ ارقم ٢١

کردیں تو بندہ اپنی زیرطبع کتاب'' آل غیر مقلدیت کے پاغ صوجھوٹ' سے مذکورہ خیب صاحب کے جھوٹ کو وکال دےگا، وگرند یا در ہے خیب احمدصاحب کے محتر م المقام زیرصاحب جھوٹ کی مذمت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ایک طویل حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی الندعایہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص کی یا چھیں چری جارتی ہیں بیعذاب اس لئے ہور ہا تھا کہ وہ مختص جھوٹ بولتا تھا۔ (بلفظ تین سوچھوٹ: عمد)

ٹانیا ۔۔۔ نورالعینین کا بندہ نے مطالعہ کیا ہے گراس کتاب میں بھی خبیب احمد صاحب سے محترم النقام زبیرصاحب کی ایک محدث ہے بھی اس حدیث پرمفیان تو ری رحمته اللہ علیہ کی تدلیس کا اعتراض ثابت نبیس کر سکے یہاں!البتہ زبیرصاحب کے بارے میں خبیب احمد صاحب تضاد بیانی دو فلی پالیسی پرضرورگامزن ہیں، کیونکہ خبیب احمد غیر مقلدنے ایک جگر صراحتا کلصابے:

كه زبير صاحب احاديث كي تشج اور تعليل ميں جمہور متقدمين كى بالخصوص اور جمہور

متاخرین کی ب<mark>العموم خالفت کررہے ہی</mark>ں۔

(ملخصا:مقالات الربية بص٢٦٣)

> ٹھوکریں مت کھائے چلئے سنبھل کر چال سب چلتے ہیں گربندہ پرورد کچھ کر

> > اعتراض نمبر ۱۳ورئيس ندوي جھوٹ نمبر ۴۰:

رئیس ندوی غیر مقلد حدیث ابن مسعود رضی الله عنه پراعتراض کرتے ہوئے ککھتا ہے: گراے معتبر قرار دینے سے ہیات مانع ہے کہ اس کا دار دیدار عاصم بن کلیب جری پر ہے، جو ان ٢ ص ٥ كرقم ٢٠ ١٤) اورائيس يول كس واسط يينيا؟ اس كى كوكى سندنيس ب، البذاامام ملى بن المديني رحمة الله عليه ب منسوب مذكوره تول بسند ببنره كوهبتي كتب بيس بيحي بيقول ملا ان میں اس کی کوئی سندموجود نبیں ہمثلاً و کھنے۔۔۔۔

- (1)____الضعفاء والمتر وكون لا بن الجوزى: ج٢ص ٠ عرقم ١٠ ١١
 - (٢)____ المغنى للذهبي: جاص ٢ ١٣ رقم ٢٩٩٢
 - (٣) ____د بوان الضعفاء للذهبي: جاص ٢٠١٥ قم ٢٠٠٥
- (٣) ____ ذكراساء من تكلم فيه وهوموثق للذهبي: ج اص ١٠٠ رقم ١٥٠
 - (۵)____يزان الاعتدال للذبي: جمع ٢٥ مرة م١٠ م
 - (٢) ـــ تهذيب التبذيب لابن جر: ج٥ص ٥٦ رم ٨٩
 - (2)____ نيل الاوطارج اص ۱۵۸ رقم ۱۳۸
 - (٨) ____ عون المعبودج عص ٥٦ سرقم ٢٤٩٩
 - (٩)___رعاة الفاتح ج٥ص ١٠١
 - (١٠)____نصب الراييج عن ٣٥٣

اور ملا کے غیر مقلدین کے بقول بے سند جرح و تعدیل معتبر نہیں ہے۔

پانچاز برعلی زئی غیرمقلد لکھتاہے:

ما فلا ذہبی ہوں یا حافظ ابن حجریا کوئی اور بے سند جرح وتعدیل معتبر نہیں ہے۔ (تحقيق مقالات جسم ٢٥٨)

الدرسادبايك جكم يدلكه بين:

الم بخارى رحمة الله عليهي بسندبات جتنيس بإوام ترفدى كى بيسندبات كس ثارو اللاش عرى (الينا: جسم ٥٥٧) باعد بات جست نبيل موتى (اليناج سم ٥٥٨) ولی، ابن عبدالبر، قاسم بن تطلو بغا اور الجزائری وغیرهم کے بے سند و بے ثبوت حوالے مردود

(١٥)____ارخ الاسلام للذبي: جهم ١٩٣

جبك راقم الحروف حديث ابن مسعود رضى الله عنه كى سند كى تحقيق كي زيل بيس غير مقلدين كمسلم اصولوں کی روشیٰ میں بچاس محدثین عظام رحمد الشعلیم سے امام عاصم بن کلیب رحمد الشعليك مطلقاً توثيق ثابت كرچكا به جتى كه آل غير مقلديت محقققين في جي امام موصوف كوعند الجمهور ثقه وصدوق اورقابل ججت راوي قرارديا --

چنانچەز بىرىلى ز كى غىرمقلدلكھتا ہے:

عاصم بن کلیب اوران کے والد کلیب دونو ل جمہور تحد ثین کے نزدیک ثقه وصدوق ہیں۔ (تحقیقی مقالات: ج اص ۴۷،۴۲۵، ما بنامه الحدیث ص ۴۶ ش نمبر ۲۱)

ثناء الله ضياء غير مقلد لكهتاب: دیگر ماہرین فن عاصم بن کلیب رحمة الله علیه کی مرویات کوبغیر کی شرط کے جمت تسلیم کرتے ہیں۔ (نمازيس باته كهال باندهيس؟ ص١٦)

نديم ظهيرغير مقلد لكصتاب: عاصم بن کلیب جمہور محدثین کے زویک ثقہ وصدوق اور قابل ججت راوی ہے۔ (ماہنا مدالحدیث

الغرض مذكوره بالانتحقيق مي معلوم بواكدامام عاصم بن كليب رحمة الله عليه عام ائمه كرام رحمة الذعليم كنزويك مطلقاً بغيركى شرط ك تقدوصدوق أورقائل جحت راوى باور مذكوره بالا بیان میں آنکھوں میں دھول جھو کتے ہوئے بغیر کی حوالے کے ائمہ محدثین پرندوی صاحب نے

ثانیا ۔۔۔۔ راقم الحروف کے علم سے مطابق امام علی بن المدینی رحمۃ الله علیہ سے منسوب قول (كداكر عاصم بن كليب رحمة الله عليه مفرد بول تو كجر جمت نبيل) كوسب سے پہلے تقل كرنے والے حافظ ابن الجوزي رحمة الله عليهم عروه يوبي، (ويكھتے الضعفاء والمتر وكون لابن الجوزي

الحديث وغيرہ كنے والےان محدثين كےاساء حاضر خدمت ہيں۔ لعرب

(ا)____ها فظ ابوالحن احمد بن عبد الله العلى م ال<u>ساع</u>

(٢) ____ام محد بن اساعيل البخاري رحمة الشعليم ٢٥٦ ه

(٣)____امام ابوعبد الله محرين سعدر حمة الله عليه م • ٢٣٠ ج

(٣) --- امام ملم بن الحجاج القشرى رحمة الشعليم المسم

(۵) ____ امام ابوداودسليمان بن الاشعث رحمة الله عليه مع ٢٥

(٢) ____امام احمد بن عبدالله بن عنبل رحمة الله عليم اسم عبد

(٤) ــــام الوحاتم محد بن ادريس رحمة الشعليم عاج

(٨) ____ الم محد بن حبان الدارى رحمة الشعليم ١٩٠٠ م

(٩) ____ امام الوحفص ابن شابين رحمة الله عليم ٨٥ سي

(١٠)____امام الوزكريا يحيى بن معين رحمة الله عليم سرسام

(١١) ____ حافظ ابوعبدالرحن النسائي رحمة الله عليهم سوسي

(۱۲) ____ حافظ مس الدين الذهبي رحمة الله عليهم ٨ ٢٥ ع

(۱۳)____ حافظ ابن تجرعسقلاني رحمة الشعليم ۸۵۲ ج

(١٣) ____ امام صلاح الدين العقدى رحمة الله عليم مهلا عيد

(١٥) ____ام م احدين صالح المصرى رحمة الشعليم ١٨٣٨ عير

(١٢) ____ حافظ ابن فزير رحمة الشعليم السع

(١٤) ــــام ما بن الجاردور حمة الشعليه معرسي

(١٨)____ حافظ ابن كثير رحمة الشعليم ١٣ ك

(١٩) _ _ _ حافظ ابن الملقن رحمة الشعليم من ٨ ج

(٢٠) _ _ _ وافظ ضياء الدين المقدى رحمة الشعليم ٣٦٢ ج

بیر_(ایشاج سم۲۲۳)

ندىم ظهيرغير مقلدايك جلكهتاب:

امام علی بن المدینی کا قول بے سند ہونے کی وجہ ہے مردود ہے۔(ماہنا مدالحدیث: ص ۹ ش نمبر ۱۱۱۹)

فلفذ المام على بن المديني رحمة الله عليه سے صحح سند كے ساتھ امام عاصم بن كليب رحمة الله عليپر ''ليخ به ? اذ الفرز' (عاصم بن كليب منفر د ہوتو پھر جمت نہيں) كى جرح خود علائے غير مقلدين كے اصولوں كى دوشق ميں ثابت نہيں ہے ۔

ثالاً ____فرقد غير مقلديت كے تحقق ندى ظهير غير مقلد نے بھى صراحت كرد كھى ہے كہ امام موصوف كے متعلقہ امام على بن المديني رحمة الله عليہ سے منسوب قول بے سندوغير ثابت ہے۔ چنانچيند ئي ظهير غير مقلد كہتا ہے:

ر ہا سئلہ مام علی بن المدینی رحمتہ اللہ علیہ کے قول کا تو دہ ایمبی تک باسند سیج جسیں کسی کتاب میں نہیں ملہ (مانہنا مدالحدیث صصص ۳۵ شرنمبر ۱۱۹)

ندىم ظهير غير مقلد مزيد لكصتاب:

اس (اما م علی بن المدینی رحمة الله علیه کے قول) کی کوئی سندنیس بے البذا اما م علی بن المدینی رحمة الله علیه کا قول بے سند ہونے کی وجہ سے مردود ہے ۔۔۔۔۔، عام بن کلیب رحمة الله علیہ ثقد وصدوق اور قابل ججت رادی ہے، اوران پر تفر د کا اعتراض بے سند ہونے کی وجہ سے مردود ہے، فرض محال اگریے ثابت بھی ہوتا تو جمہور محدثین کے تزدیک ثقد رادی کا تفرد متجول ہونے کی وجہ سے بیدال تق النفائے نیس تھا۔ را مفط اہنا مدالحدیث میں 11 شمیر 119)

رابعاً۔۔۔۔ حدیث این مسعود رضی اللہ عنہ کی سندگی تحقیق کے ذیل میں فریق تخالف کے مسلمات کی روثنی میں ہم پچاس ائمہ محدثین سے باحوالہ امام عاصم بن کلیب رحمة اللہ علیے کا ثقد ،صدوق و حسن الحدیث وغیرہ و ہونا تا بت کر بچکے ہیں ، اختصار کے بیش نظر امام موصوف کو ثقد ، وصد (سm)____ وفظ الوعلى النيسا بورى رحمة الله عليهم وسم سم

(٣٣) ____ فظ الواحد ابن عدى رحمة الشعليم ١٨٥٥

(۵م)____ حافظ ابن منده رحمة الشعليم هوسي

(٣٦)____امام عبدالغني بن معيدرهمة الشعليم وسم

(٧٤) ____ ام ابويعلى الخليلي رحمة الشعليم ٢ ٢ م

(٣٨) _ _ _ وفظ ابوعلى ابن السكن رحمة الشعليم ٣٥٣ ج

(٩٩) ____ افظ الوبر خطيب بغدادي رحمة الله عليم سالم

(۵۰)____امام زبيدي رحمة الشعليم ٥٠١١ه

الغرض امام عاصم بن کلیب رحمة الله علیہ تقریباً سوفیصد انکہ محدثین رحمة الله علیم کے

ٹر دیک تقد دصدوق راوی ہے، اور درج ذیل ائمہ محدثین رحمۃ الندعیم نے صراحت فر ہارتھی ہے، گر ثقد راوی کا تفر دوزیا دتی قابل تبول ہے۔

(١) ____ام م ابوعبد الله الحاكم رحمة الله عليهم هوسم هي:

(الكفاية في علم الرواية ص ٣٢ م ومتدرك ج اص ١٩٨،

(111)

(٢) ____ حافظ ابن حزم الظامرى رحمة الشعليم ٢٥٦ م

(الاحكام في اصول الاحكام جم ص٢١٦،٢١٦)

(٣) ____ امام حمد بن اساعيل البخاري رحمة الشعليم ٢٥٦ صف

(صحح بخاري جماص ١٥١ قم ١٨٨١)

(٣) --- امام سلم بن الحجاج النيسا بورى رحمة الله عليم المعيد:

(الاول من كتاب التمييز ص ٥٠ رقم ٥٩)

(٢١)____مافظ أبوعوانهم السابع

(۲۲)____امام بوصرى رحمة الشعليم ومم

(۲۳)____ حافظ ميثمي رحمة الله عليهم محرفه

(۲۴)____هافظفزر جي رحمة الشعليم ١٩٢٣

(٢٥) ____ الم شعب بن الحجاج رحمة الله عليم واله

(٢٧)____امام ابوالحن دارقطي رحمة الشعليم ٢٥٥هـ

(٢٧) ____امام البعينى ترفدى رحمة الشعليم ويعم

(٢٨) ____ المام حاكم رحمة الله عليم هو ١٠ ج

(٢٩)____ أمام بغوى رحمة الله عليم ١١٥ ج

(٣٠)____امام الوعلى حسن بن على رحمة الشرعليدم السطيع

(٣١)____ حافظ ابن حزم الطاجري رحمة الشعليم ١٥٥

(٣٢)____ وفظ ابن القطان الفاى رحمة الشرعليم ٢٢٨ بير

(٣٣) ____ حافظا بن تركماني رحمة الله عليم • ٥٥ ج

(٣٣)____ افظ مغلطا في رحمة الله عليهم الك

(٣٥) ____ حافظ عيني رحمة الشعليم ٨٥٨ ج

(٣٦)____ حافظ قاسم بن قطلو بغارحمة الله عليه ٩ ٨

(٣٤) ____ وظابن قيم رحمة الشعليم اهكيه

(٣٨) ____ حافظ عابدسندهي رحمة الله عليهم ١٢٥٤ ج

(٣٩)____هافظ قسطلاني رحمة الله عليم ١٣٣٠ ه

(۴۰)____هافظ طحاوي رحمة الشعليم المسيق

(٣١) _ _ _ شيخ هاشم سندهي رحمة الله عليه

ليج جناب! محمد بن حمير كي اس روايت كوجس مين وه منفر د بعلامه زهبي رحمة الله عليه حسن كيتير ہیں۔۔۔لہذا تفر د کا بہانہ بنا کر بھی گھہ بن حمیر کی روایت کوضعیف قر اردینا تھی نہیں۔

(تنقيح الكلام ص ١٥٦،٥٥) ناصرالدين الباني كہتا ہے:

"ان تفرد الثقة بالحديث لا يعتبر علة"كه ديث ين تقدراوى كاتفر وعلت (قاوح) نہیں مجھاجا تا۔

(السلسلة الاحاديث الضعيفة ج١١٥ ص٢٣١)

نديم ظهيرغير مقلد لكمتاب:

ثقدراوی کا تفردمفن سے --- جمهور محدثین كنزويك ثقدراوى كا تفرد مقبول مونے كى وجهت بدلائق التفات نبيس تفايه

(ما بنامه الحديث ص ٩ - ١١ ش نمبر ١١٩)

فلفذا بالتحقيق واليقين اگر بالفرض امام على بن المديني رحمة الله عليه سے منسوب قول ثابت بھي ہوجائے تو تب بھی عاصم بن کلیب رحمۃ اللہ علیہ کے ثقہ وصد وق ہونے کی وجہ سے اس کا تفر ومضر نہیں ہے، اور اس کی بیان کردہ حدیث غیر مقلدین کے مسلمہ اصول کی روشنی میں قابل احتجاج ب، اوراما معلى بن المدين رحمة الله عليه كاقول بشرط ثبوت لائق النفات نبيس ب_

خاساً ___ بطورالزامی جواب کے عرض ہے کہ زبیر علی زئی غیر مقلد، ندیم ظہیر غیر مقلد، ثناءاللہ ضياء غيرمقلد في تسليم كروكها ب كدامام عاصم بن كليب رحمة الشعلية جمهور محدثين كرام رحمة الله علیم کے نزد کی ثقة وصدوق راوی ہیں۔ (مقالات ج اص ۲۲، ۳۲۵، الحدیث ص ۲۳ ش نمبرا ٢٠٠ نمازيل باتھ كہاں باندهيں؟ ص ٢١ الحديث ص ٨ ش نمبر ١١٩) اور زبيرعلى زكى غير مقلد كنزديك جمهور كاتوين كي بعد برهم كى جرح مردود بوتى ب، چنانيدز بيرصاحب اپنى مرضى كايكرادى كادفاع كرتے موئے لكھتے ہيں:

(۵)____امام الوعيلى ترفدى رحمة الشعليم و كرع هذ (كتاب العلل الصغيرة خرالجامع طبع دارالسلام ١٩٩٥) (٢) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليم ٨٥٢ه (زنصة النظرص ٢ ٢ ومع شرح ملاعلى القاري ص ١٥ ٣) (2) ____ فظائن الملقن رحمة الله عليم من ٨٠٠٠

(ולינוליי בוש פוצי בחש זרי בחשם מם) (٨)____ حافظ ملغطائي رحمة الله عليم الكي

(شرح سنن ابن ماجدج ا

(٩) ____ حافظ ابن القيم رحمة الله عليهم ا<u>ه کيدي:</u> (تبذيب استن ج اص ٢٦)

(١٠)____ حافظة جي رحمة الشعليم ٨٣٨ عي:

(تلخیص متدرک ج اص ۹۱ رقم ۱۰۰)

نیز علائے غیرمقلدین نے بھی صراحت کر رکھی ہے کہ تقدوصدوق رادی کا تفر دمفرنہیں ہوتا۔ چنانچەز بىرىلى زئى غىرمقلدلكھتا ہے:

ثقه وصدوق راوى كاتفر دمفزنيين بوتا_

(تحقیق مقالات ج ا ۱۳۵۳ ناشر مکتبداسلامیه)

زبرعلى زئى صاحب مزيد لكصة بين:

جب کسی شخص کی عدالت ثابت ہوجائے تواس کی عدم متابعت چندال معزمیس ہے۔

(مقالات ج اص١٦٣)

ارشادالحق الرى غير مقلدا يك جكد كلصتاب:

(٣) ____قاوى علمائے حدیث

(ج ۴ ص ۹۰ س تقسیم کارفارو تی کتب خانه)

(٣) ____ خالد گرجا کھی غیر مقلد

(صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ص ١٥٦ ناشراداره احياءالية)

(۵)____فاروق الرحمن يز داني غير مقلد

(رسول النصلي الله عليه وسلم عا ختلاف: ص ٢٥٩ ناشر اداره تحفظ اسلام)

(٢) ____ ثناء الله امرتسرى غير مقلد

(الل حديث كاندب: ص ١٨٠٤)

(۷)____عبدالله رويزي غيرمقلد

(فآويٰ الل حديث ج اص ٢٦ شائع كرده اداره احياء السنه)

(۸)____صادق سالكوثي غيرمقلد

(صلُّوة الرسول ص ۱۸۸ نعمانی کتب خاندلا مور)

(٩) ____ ابوالحن مبشراحدر بانی غیرمقلد

(آب كے مسائل اوران كاحل ج اص ١٢٥ مكتبة قدوسيدلا مور)

(١٠)____عبدالرحمن عزيز غيرمقلد

(تصحیح نماز نبوی کتاب وسنت کی روشنی میں ص ۱۳۸)

(۱۱)____عبدالمتين ميمن غير مقلد

(عدیث نمازس ۵۸)

(١٢)____شفق الرحمن غير مقلد:

(نمازنبوي محيح احاديث كي روشني ميس ص ٢٠١٨ ـ دارالسلام)

(۱۳)____زبیرعلی زئی غیرمقلد

جہور کی توثیق کے بعد ہرقتم کی جرح مردود ہوتی ہے چاہاوگ اسے جرح مفسر کہتے پھریں۔ (مقالات جاص ۳۳۹)

فلطذا جب زبیرعلی زئی اینڈیارٹی کے نزدیک جہوری توثیق کے بعد جرح مضربھی مردود ہے تو پھر امام عاصم بن كليب رحمة الله عليه يرامام ابن المديل رحة الله عليه سيمنسوب غيرمضرغيرمين السبب جرح جمہور کی تو ثیق کے بعد بطریق اولی باطل ومردود ہے۔

سادساً ____ بفرض محال امام موصوف يرعلى بن المديني رحمة الشعليدي جرح ثابت موتوت بمجي عرض ہے کہ زیر بحث حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ نقل کرنے میں امام عاصم بن کلیب رحمۃ اللہ علیم مفرونیس ہیں، بلکہ دیگر متعددراویوں نے امام عاصم بن کلیب رحمة الله علیدی (معنوی) متابعت کرد تھی ہے، اوراس حدیث کے متعد دشوا ہدمو جود ہیں (جیسا کہ ماقبل میں گزر دیکا ہے)۔ نیزال صدیث کی تائید دیگرو ک رفع پدین کی احادیث صححه (جو که اینے اپنے مقام پر آرہی ہیں) ہے بھی ہور ہی ہے ،اس لئے عاصم مذکوراس روایت میں دیگر محدثین کی طرح (بشرط ثبوت) امام على بن المدين رحمة الشعليك اصول كمطابق بهي قابل جحت إي -

سابعاً ۔۔۔۔ فرقہ غیر مقلدیت کے محققین حسب سابق امام عاصم بن کلیب رحمت الله علیہ کے بارے میں بھی متناقض ،متضاداور دوغلی یالیسی پر گامزن ہیں کدایک طرف تو ترک رفع یدین وضمیٰ میں امام موصوف کو قابل احتجاج نہیں گردانے، جبکہ دوسری طرف درج ذیل علمائے غیر مقلدین نے امام موصوف کی اپنی مرضی کے موافق روایت ہے احتجاج بھی کررکھا ہے، اور اکثر ئے تو صراحتا سيح بهي قرارد بركهاب

(۱) ـــدواودارشدغيرمقلد

(تحفه حنفيص ١٢٢ ناشر دارالكتب التلفيه لا بور) (٢) ____ ابوحمزه عبدالخالق صديقي غير مقلد

(نمازمصطفی صلی الله علیه وسلم ص ۲۷۳)

(اللمحات ج٢ص ١٣ ، اوارة البحوث الاسلامية جامعة سلفيه بنارس) یہاں ندوی صاحب بخاری ومسلم کے راویوں پرجزح کو کالعدم قراردے رہے ہیں۔جبکہ دوسری طرف دوغلی یالیسی سے کام لیتے ہوئے ترک رفع پدین دھمنی میں'' تعلیقا صحیح بخاری واصولاً صحیح مسلم وسنن اربعهٔ 'کے ثقتہ بالا جماع راوی امام عاصم بن کلیب رحمۃ اللہ علیہ پر ایک غیر ثابت جرح كو مدنوع وكالعدم قرار دينے كى بجائے اس جرح كومعتبر قرار دے رہا ہيں (ملخصا جائزہ: ص ۵۷۲) جو که ندوی صاحب کا مسلک کی حمایت میں واضح تضاد ہے، اور تضاد کوندوی صاحب كذب بياني كهته بين _ (ملخصا جائزه:ص ٨٩٣)

> زبان مصلحت بین کو کیونکر قرار آئے إدهر کھاور کہتی ہے، ادهر کھاور کہتی ہے

ز بیرعلی زئی تضادنمبر ۱۳:

فیرمقلدز بیرعلی زئی صاحب نے اپنی مرضی کے مجروح راو یوں کو ثقه ثابت کرنے کے لئے ایک اصول بنایا ہے کہ جمہور کی توثیق کے بعدرادی پرجرح مفسر بھی مردود ہے، چنانچاس نے لکھا ہے: جہور کی توثیق کے بعد ہرفتم کی جرح مردود ہوتی ہے جا ہوگ اسے جرح مضر کہتے چریں۔ (بلفظ مقالات جسم ٢٥٠)

جبددوسری جگدز برصاحب نے تضاد بیانی سے کام لیتے ہوئے ترک رفع بدین کے بغض میں يدنا حضرت امام سفيان تورى رحمة الشعليه ير (جوكما نفاقي طور يرعندالجمبور ثقه وصدوق محدث ال) جرى نشر چلايا ہے۔ (ديكھتے نور العينين: ص ١٣ ١١ تا ١٣ ١١)

> تیری بات کوبت حله گرند قرار بے نہ قیام ہے مجھی شام ہے بھی مج ہے بھی مج ہے بھی شام ہے

رئيس ندوي جيو ي نمبر ٢:

رئیس ندوی کلفتاہے: بقول امام ابن المدینی۔۔۔۔(عاصم بن کلیب) جس روایت

(تسبيل الوصول ص ١٩٩)

(۱۴)____ثناءالله ضياءغير مقلد

(نمازيس باته كهال باندهيس؟ ص١٠١٢)

(۱۵)____ارشادالحق غيرمقلد

(تعليق مندالسراج ص ١٢ رقم ٩٧)

(١٦)____قاضى شوكانى غير مقلد

(نيل الاوطارج اص ۱۹۸، ج مص ۱۲۰)

(١٤) _ _ _ شعيب الارناوط غير مقلد

(ماشيشرح السندج ١٣ص ٢٢)

(۱۸)____ز ہیرالشاویش غیرمقلد

(١٩)____ابوالحسن سالكوثي غيرمقلد

(الظفر المبين:ص ٣٣٣)

(۲۰)____رئيس ندوي غيرمقلد

(صحیح طریقه نمازص ۳۹۲،۲۵۹)

رئيس ندوي جھوٹ تمبر ۵:

نیزرئیس ندوی غیرمقلدنے اپنے پہندیدہ راویوں کوثقہ ثابت کرنے کے لئے بداصول ب<mark>یا</mark>ن کیا ہے کھیچیین (بخاری ومسلم) کے راو بوں پراگر کمی قسم کی جرح موجود ہوتو و<mark>ہ بقول رائح</mark> مدفوع اور کالعدم شار ہوگی ، چنانچہ اس نے لکھا ہے:

اور بیمعلوم ہے کہ سیجین (بخاری وسلم) کے رادی پر اگر کسی قسم کا کلام بھی وارد ہوا ہے تو وہ بقول رائح مدفوع اور كالعدم بـ فر ما گئے تھے وہاں ہم بھی نہیں کرتے۔

النائيا ---- پھرز بيرصاحب كى جہالت ملاحظ فرمائيس كه يبال بات عام نمازوں كى ہورى ہے له که خاص عیدین اور وترول کی _ مگرز بیرصاحب خواه مخواه خاص عیدین ووترول کی نماز کو درمیان الله الرير بحث لارب يين-

اللاَّ --- وترول ميں بعد از ركوع عام دعا كي طرح غير مقلدين جو ہاتھ اٹھا كر دعائے قنوت ا سے ہیں۔ کیااس کے بارے میں زمیر علی زئی اینڈیارٹی کے یاس کوئی ایک بھی تیجے صریح مرفوع مدیث ہے؟ اگر ہے تو جناب ذرا پیش کرو۔ ورنہ فضول شور مجانا بند کرو۔

اعتراض تمبر ٥:

ليرمقلدز بيرعلى زكى لكمتاب:

ہات عام طلباء کو بھی معلوم ہے کہ (ثبوت ذکر کے بعد)عدم ذکر نے فی ذکر لازم نہیں ہے۔ (نورالعينين نص ۱۴۰)

المرقة فيرمقلديت كيتمام محققين خدمت حديث كالباده اواره كرحديث كالكاركي مجم جلاني الله بیں۔ اور سیح حدیث کورد کرنے کے لیے فضول بہانے تراش رہے ہیں۔ وگرنہ ہماری بیان کردہ روایت سے صرف عدم ذکر بلکہ وضاحت موجود ہے کہ تجمیرتح بمد کے ساتھ رفع الیدین کیا الريوري نمازييل رفع يدين نبيل كميا - جيسا كه حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنداور جيسے حضرت الرضى الله عنه، حضرت على رضى الله عنه، حضرت عبدالله بن عمر رضى الله عنه كي روايات ميس بهي اسى الرع موجود ب- البذابيصرف تك بندى ب جوسيح احاديث كوردكرنے كے لئے تاش كى گئ ہے۔ در نہ حدیث میج اور واضح ہونے کے ساتھ ساتھ امت مسلمہ کی کثر ت کا اس پر خیرالقرون ے ال عامل بیراہونا بھی اس حدیث کوسلیم کرنے کی طرف راغب کرتا ہے۔اللہ تعالی شتر بے مهار محققین کوہدایت نصیب فرمائے۔ كُلْقَل مِين منفر ديموده معتبر اور لا كُلّ جمت نبين _ (سلفي تحقيق جائزه: ص ٥٧٢)

ہم ماتبل میں تفصیل کے ساتھ عرض کرآئے ہیں کہ ندوی صاحب کے متدل قول کے متعلق ندیم ظهیرغیرمقلد نے صراحت کررکھی ہے کہ امام موصوف کے متعلقہ علی بن المدین رحمة الله علیہ سے منسوب تول بے سند وغیر ثابت ہے (کمامر) اور ندوی صاحب کے بقول بے سند بات مکذوب ہوتی ہے، (تحقیقی جائزہ: ص۲۰۴) اور مکذوبدروایت سے استدلال کرنے والانجی کذاب ہیں - (ملخصا ایناً : ص ۲۰۸) فلطذا ندوی صاحب این ای تحریرات کی روشی میں کذاب پرست

اعتراض نمبر ٧٠:

زبیرعلی زئی غیرمقلدحدیث این مسعودرضی الله عنه پراعتراض کرتے ہوئے لکھتاہے: سفیان اور بعد کے دفع پرین کا اس حدیث میں رکوع سے پہلے اور بعد کے دفع پدین کا ذکر نہیں ہے، لبذابيروايت مجمل ہے، اگراس كوعام تصوركيا جائے تو پھر تاركين رفع البدين كا خوداس روايت پر عمل نہیں ہے۔ (بلفظہ نورالعینین :ص ۹ ۱۳)

الذلأ ---عرض ب كدييصرف ميرا كهيري كيسواء كيختيس، اگر بهم وتر اورعيدين مين رفع يدين كركے اس روايت پرعمل نہيں كرتے ،تو جناب عيدين اور وتريس نبي كريم صلى الله عليه وسلم اور اصحاب رسول صلى الله عليه وسلم سے ان كا ترك ثابت نبيس اس كے علاوہ چونكه باقى عموى نمازوں میں نی تکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے شروع نماز کے علاوہ رفع یدین کا ترک ثابت ہے، جیسا کدا حادیث صححدال پر گواہ ہیں فلفذ اجہاں نبی مرم صلی الله علیه وسلم اوران کے صحاب رضی الله عنهم رفع یدین کرتے ہیں وہاں ہم بھی کرتے ہیں، اور جہاں وہ نہیں کرتے ترک

ز بیرعلی زئی تضادنمبر ۴:

نیز زبیرعلی زئی صاحب ایک طرف تو بیراگ الاپ رہے ہیں کدعدم ذکر نے ففی ذکر لازم نہیں ہے۔ (نور العینین:ص ۱۴۰) جبکہ دوسری جگہ زبیر صاحب نے عبدالرحمٰن مبار کپوری کی بقیہ بن ولید پرکئی گئی جرح کومنسوخ قرار دیتے ہوئے لکھا:

خود تحدث مبار کپوری رحمته الله علیہ نے بقیہ کا ذکر کیا ہے، پاسٹن التر فدی بیس بقیہ کا ذکر آیا ہے، گر انہوں نے بذات خوداس پر کوئی جرح نہیں کی الہٰذا معلوم ہوا کہ مبار کپوری رحمته اللہ علیہ کی جرح ان کی کتاب شخفة الاحوذ کی کی زوے منسوخ ہے۔ (بلفظہ مقالات: ج۲ مس ۱۷۳) ملاحظہ فر ہائیں۔۔۔! کے عبد الرحمن مبار کپوری نے بقیہ بن ولید پر القول السديد فيما يعملق

ملاحظہ فرما ہیں۔۔۔! اسمبدائر من مبار پوری نے بھیے بن ولید پر القول السدید فیما مسمل بتگیر ات العید میں جرح کی ہے جو کہ شوت ہے، اس کے بالتفائل تحفۃ الاحوذی میں بقول زبیر صاحب بقیے بن ولید کا بار بارنام آیا، گرعبدالرحن مبار کیوری نے جرح ٹبیس کی۔ اور پہ جرح شکرنا عدم ذکر ہے، زبیر صاحب نے اپنے اصول کے مطابق یہاں عدم ذکر کوفنی ذکر کہ تیجھنے کی بجائے دوغلیا لیسی ہے کام لیتے ہوئے فنی ذکر جرح کو منسوخ قر اردے دیا۔

ای طرح زبیر صاحب اخبار الفتهاء والمحدثین کومشکوک ثابت کرنے کے لئے اپٹی کتاب نور العینین میں لکھتے ہیں:

جدید دور کے بیرخوالے اس کی قطعی دلیل نہیں ہیں کہ بیہ کتاب مجدین حارث کی ہی ہے ،قدیم علاء نے اس کتاب کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ (ٹو رافعینین : ص ۲۰۸)

ھال نکہ قدیم علاء کا ذکر نہ کرنا عدم ذکر ہے جو کہ زبیر صاحب کے ضابطہ کے مطابق آفی ذکر کی دلیل مثیں مگریہاں پرجمی زبیر صاحب منضاد پالیسی پر چلتے ہوئے مسلکی حمایت میں عدم ذکر کوفی ذکر قرار دھے رہے ہیں۔

جو چاہان کاحس کرشمہ سازکرے

یاد رہے قدیم محدثین عظام رحمۃ اللہ علیم نے بھی محمد بن حارث کی کتابوں میں اخبار النقباء والحدثین کا ذکر کیا ہے تفصیل حدیث عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنبما پر اعتراضات کے جوابات میں ملاحظ فرمانچی ۔

اعترا<mark>ض نمبر ۲:</mark>

(بيرصاحب لكصة بين:

تسكين العينين

سفیان کی حدیث میں نفی ہے۔ اور صحیحین وغیرها کی متواتر احادیث میں اثبات ہے یہ بات عام طلاء کوئٹی معلوم ہے کہ اثبات فی پر مقدم ہوتا ہے۔

(نورالعینین ص • ۱۲۷)

الجواب:

اولا۔۔۔۔ توعرض ہے کہ اگر آپ مثبت پر عمل کرنے کے دعوی میں سے بین تو پھر محمل علی کر یں کیکھ جس طرح بودوں اور ہراو پی بی اور اور پی بین اور اور پراو پی بی و فیرو پر رفع الیدین کرنے کی روایات بھی تو شبت ہیں۔ آپ کا رکوع کے وقت رفع یدین کے اثبات والی اثبات والی الیات کو چھوڑ دینا اخذ بالمثبت نہیں فی طفد ااگر یفوش کال ہم نے شبت کو ترک کیا ہے تو پھر آپ بی کھی جدوں اور دیگر مقامات پر رفع یدین کے اثبات والی بھی جدوں اور دیگر مقامات پر رفع یدین کے اثبات والی اس کے تبدن کو ترک کیا ہے تو پھر آپ بی انہا نی غیر مقالد رفع الیدین بین السجد تین کی روایات کا جواب و سے ہوئے کا کستا ہے:

" تعارضت فیه رو ایات الفعل و التوک و الاصل العدم "کتروں میں رفع پدین کرنے اور نیکرنے کی روایات باہم متعارض ہوگئی ہیں، اوراصل بات بیہ ہے کہ تجد تین میں رفع پدین نیہ ہو۔ (حاشیہ مصنف ابن الی شیبرج اص ۱۸۴ بحوالہ نورالعباح ج اص ۱۲۷)

ای طرح ہم بھی بطورالزام کے کہتے ہیں' تعارضت فیہ رو ایات الفعل و الترک فی الرفع عندالركوع وعندرفع الراس من الركوع والاصل العدم "كرركوع جاتے اور رکوع سے سراٹھاتے وقت رفع یدین کرنے اور نہ کرنے کی روایات باہم متعارض ہوگئ ہیں،اوراصل بات بیہ کررفع یدین ندہو۔

ثالثاً ____اثبات نفي يرمقدم ہوتا ہے ليكن كب؟ اثبات نفي يراس وقت مقدم ہوگا جبكة في كرنے والے کاعلم اس چیز کومحیط نہ ہوجس کی فعی کی جارہی ہے۔اگر راوی کاعلم اس چیز کومحیط ہو (جیسا کہ اس جگہ ہے) تواثبات اورنفی کا تھم برابر ہوگا ترجی غیر سے طلب کی جائے گی۔ (ملخصا: نورالانوار ص ١٩٤) اوراس بين كو كي شك نبيل كه سيد ناعبدالله بن مسعود رضي الله عنه نبي كريم صلى الله عليه وسلم کی صحبت میں بمیشدرے اور شاذ و نادر ہی آپ سے جدا ہوئے جتی کہ لوگ انہیں اہل بیت میں ے گمان کرتے تھے۔فلھذا چونکہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ٹبی کر یم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں مکمل علم تھااس لئے مذکورہ اصول بیباں نہیں چلے گا۔

رابعاً ـــ مثبت كُوْفى يرمقدم كرنے كا اصول اس صورت ميں بين اذا كان الرو ايتان في قصة واحدة ووقت واحدواذا كانتافي حادثات مختلفةفاذا يرجح احد الجانبين من قرينة خارجية "كرجب دونول روايات (شبت ونافي) ايك بي وقت ميس وقوع پذیر ہونے والے ایک ہی وا تعدے متعلق ہوں ، اور جب وہ دونوں روایات حواد ثات مختلفہ كے متعلقہ ہوں تو پھر بياضول جاري نبيں ہوگا۔ اور ترجيح غير سے طلب كى جائے گی۔ اور بيات تو متفق عليه ب كدنى كريم صلى الله عليه وسلم نے اپنى زندگى ميں صرف ايك بى نماز نہيں پر دھى ہے۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پوری زندگی میں مختلف اوقات میں مختلف نمازیں ادا فرمانے کے بكثرت واقعات كتب حديث مين منقول ہيں ۔اس لئے مثبت كوفى پر مقدم كرنے كاأصول يبال جاری نہیں ہوگا۔ کیونکہ اثبات اور نفی کی روایات حادثات مختلفہ کے متعلق ہیں۔

نیز اگرز برعلی زئی پارٹی اس بات کوشلیم کرنے کے لئے تیارنہیں ہے توعرض ہے کہ بعض روایات

یں کھڑے ہوکر بیشاب کرنے کا اثبات ہے۔ (مثلاً دیکھئے بخاری رقم ۲۴۴) اور دیگر بعض ردایات میں کھڑے ہوکر پیٹاب کرنے کی نفی ہے (مثلاً دیکھیے سنن تریذی رقم ۱۲) اب اگر فرقہ لیر مقلدیت کا ہی کوئی فخص کھڑے ہوکر پیٹاب کرنا شروع کردے، اوراپے اس عمل پر بطور ولیل کے اثبات کی روایات پیش کرے اور نفی کی روایات کو بیا کہ کر رد کردے کہ میری متدل ردایات میں اثبات ہے اور تمہاری پیش کردہ روایات میں نفی ہے اور یہ بات عام طلباء کو بھی معلوم ہے کہا ثبات نفی پرمقدم ہوتا ہے،الہٰ اکھڑے ہوکر پیشاب کرنا سنت یا اولیٰ ہے،تو زبیرعلی رُ کی یارنی اس مخص کوکیا جواب دے گی؟

للسا۔۔۔۔ظرافت طبع کےطور پرعرض ہے کہا ثبات کا ایک معنی یہ بھی ہے کہا ثبات اور مثبت اس گوکہا جاتا ہے جوایک امر جدیداور امرحادث کو ثابت کرے۔ اس معنی کے اعتبارے ہم زیر بحث مئله میں اثبات والے ہیں اورغیر مقلدین نفی والے ہیں کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ نبی مکر صلی اللہ علیہ وللم يبلے رفع يدين كرتے تھے اور بعد ميں چھوڑ ديا تھا، ہم ترك رفع يدين كا اثبات كرنے والے الله للبذا بهم مثبت ہوئے اور غیر مقلدین ترک رفع یدین کی نفی کرنے والے ہیں، فلطذ اغیر مقلدین نافی ہوئے، اور مذکورہ مثبت کونفی پر مقدم قرار دینے والے ضابطہ کے پیش نظر ترک رفع یدین کی ا ثابت والى روايات كوبى ترجيح بهوگى _

اعتراض تمبر ٧:

اورسین گرجا کھی غیرمقلد لکھتا ہے:

كه (حديث ابن مسعود رضي الله عنه كا مطلب ـ ناقل) شيخ محى الدين ابن عربي شافعي صاحب الوحات مكيه ك بال يد ب كريمبيرافتاح ك وقت رفع يدين ايك باركيا بار بارنبيس كيا_ (قرة العینین :ص ۸۸) یبی توجیدا بن عربی رحمة الله علیہ ہے رئیس ندوی غیر مقلد نے بھی نقل کی ہے۔ (د يکھئے سلفی تحقیق جائزہ ص ا ۵۷)

الجواب:

الله عليه من ابن مسعود رضى الله عنه كوامام يبه في رحمة الله عليهم ٢٥٨م هياف من الله عليه من لميذكر الوفع الاعند الافتتاح "ين (سنن الكرئ لليمقي: ٢٥ ص ٤٨)

(٢) ____امام ابوداؤدر حمة الشعليم ٢٤٥ ويز" باب لم يذكر الوفع عند الركوع " (سنن الى دا ؤ درقم ٨ ٣٨) ميں _

(٣) ____ الله عليه م من الله عليه م من من الله عليه م من الله عند الركوع (عند الركوع الله عند الله الل) و" باب الوخصة في توك ذلك" (سنن النائي رقم ١٠٥٨،١٠٢١) يس

(٣) ____ المرتذى رحمة الشعليه ١٤٦ هي ن" باب من لم يوفع بديه الافي اول موة ''(شرح ترمذی از احد شاکرج ۴ ص ۴ ۴) میں۔

(٥) ____ الشاطاوي رحمة الشعليم ٢٣ م عن إباب التكبير للركوع والتكبير للسجودوالرفعمن الركوعهل معذالك رفعاملا "سي-

(شرح معانی الله ثارج اص ۱۲۱)

(٢)____ام محنون بن سعيد المصرى رحمة الشعليم وسم يون باب وفع اليدين في الركوعوالاحوام" (المدونة الكبري حاص١١٩) يس-

(4) ____امام ابن اني شيدرمة الله عليم ١٣٠٥ هـ ن" باب من كان يوفع يديه في اؤل تكبيرة ثم لايعود "(مصنف ابن الىشيبة اص ٢١٨)

یں ذکر فرمایا ہے اس ہے معلوم ہوا ندکورہ بالا محدثین عظام رحمۃ اللہ علیہم کے نزویک حدیث ابن معودرضی الله عنه بعدالافتتاح ترک رفع يدين كي دليل ب،ان جليل القدر جبال علم حفرات ك مقالع میں صوفی منش بزرگ ابن عربی رحمة الله علیه کی باطل تاویل کی پیچه وقعت نہیں ہے۔ نیز علی زئی اصول کے مطابق بھی مذکورہ تاویل مردود ہے۔ کیونکہ ابن العربی رحمت الله علیہ اولاً ۔ ۔ ۔ ۔ توعرض ہے کہ رئیس ندوی صاحب کے بقول ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ غالی مقلد ہیں ۔ (سلفی تحقیق جائزه ص ۵۳۸، ۵۳۷) اور ندوی صاحب نے صراحنا کھھا ہے کہ اختلافی سائل میں مقلدین کی نقل کا کوئی اعتبار نہیں (ایشا ص ۸ ۵۳) الغرض جب غیر مقلدین کے نز دیک اختلافی مسائل میں مقلدین کی محض نقل کا ہی اعتبار نہیں ہےتو پھرزیر بحث مسئلہ میں مذکورہ بالا ابن عر لی رحمة الله علیه مقلد کی ایک غلط و مردود تاویل کا سہارا لے کر غیر مقلدین نے آخر کیول شور

نیز رئیس ندوی صاحب کے نزد یک تقلید شرک کفرنا جائز اور حرام ہے (تحقیقی جائزہ ص ۸۲۱)،اور تقلید کرنے کی وجہ سے ندوی صاحب کے نزویک ابن عربی کافر مشرک اور حرام کاری کے مرتکب قرار یاتے ہیں، نیزغیر مقلدز بیرعلی زئی نے تو باحوالہ صراحتاً ابن عربی رحمة الله علیه کو کافر کہا ہے (ملخصا: فتأوي علميه ج اص ۲۲، ۲۲)

الغرض غير مقلدين ايك طرف توابن عربي رحمة الله عليه يركفر وشرك كي كردان يز هية نبيس تفكته، اوردوسرى طرف تركب رفع يدين دهني مين ايك غلط تاويل كاسهارا لينے كے لئے ان كى چوكھك پر كاسد كدائى ركھ حده ريزييں -كى نے خوب كها ہے:

> آنچيشيرال را كندروباه مزاج احتياج ست داحتجاج ست احتياج

ٹانیا۔۔۔۔ ہماری مشدل روایات میں وضاحت موجود ہے کہ تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کیا اور پھر بوری نماز میں رفع یدین نہ کیا۔جیسا کہ حدیث این مسعود رضی اللّٰہ عنہ،حضرت عمر رضی اللّٰہ عنه، حضرت على رضى الله عنه، حضرت عبدالله بن عمر رضى الله عنها كي روايات مين صراحت ب،ان واضح اورصاف احادیث کے مقابلے میں مذکورہ ابن عربی رحمتہ اللہ علیہ کی تاویل '' تاویل القول بمالا یرضی بہ قائلہ'' کے طریق ہے ہونے کی وجہ ہے بالکل غلط باطل ومردود اور نا قابل النفات

{ 200 }

م ١٣١٨ ه ي يبل حافظ بيبقى رحمة الله عليهم ٨٥٨ هام ابودا ودرحمة الله عليهم ١٤٥٨ هام نسائي رحمة الله عليهم سوستروعا فظطحاوي رحمة الله عليهم استهدام محون بن سعيد المصري رحمة الله عليهم و ٢٣٠ جدام ابن الي شيبرحمة الله عليه ه٣٠ ج غير بهم حديث ابن مسعود رضي الله عنه كو ترک رفع یدین بعدالافتیاح کے متعلق قرار دے چکے ہیں (کمامر)اورغیر مقلد علی زئی صاحب کے بقول پہلے والے حضرات کے مقابلے میں بعد والوں کی بات سننے کے ہی قابل نہیں ہوتی۔ (ملخصاً نورالعينين ص ١٣٤) فلهذا باصول على زئى مذكوره يهله والے ائمه محدثين عظام رحمة الله عليهم كے مقابلے ميں ابن عربی رحمة الله عليه كی صحيح حديث كے واضح الفاظ كے خلاف تاويل باطل سننے کے بی سرے سے قابل نہیں ہے۔

اعتراض نمبر ٨:

غیر مقلدین کی طرف ہے حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ پر ایک اعتراض یہ بھی زور وشور ہے کیا جاتا ب كدائم كرام رحمة التعليم في حديث ابن معوورض المدعة كوضعيف كباب مثلاً (وكيف نورالعينين :ص • ١١٠)

جواب اوّل:

ہم ماقبل میں تفصیل سے عرض کرآئے ہیں کہ زیر بحث حدیث پر بعض حضرات کے اعتراض کا بنيادي محور صرف لفظ ثم لا يعود ہے اور باتی حدیث کو'' فصلی فلم يرفع پدىيالا في اوّل مرۃ''اوراس کے روایت بالمعنی الفاظ کے ساتھ سیج تسلیم کرتے ہیں۔ اور اہلسنّت والجماعت احناف کا دعویٰ ترک رفع یدین لفظائم لا یعود کے بغیر'' قصلی فلم پر فع یدیہ الافی اوّل مرۃ ''اوراس کے روایت بالمعنى الفاظ سے صراحتا ثابت مور ہا ہے۔ اس لئے بعض حضرات سے لفظ ثم لا يعود يرزيا دتى كا اعتراض علمائے اہلست کے خلاف پیش کرناباطل ومردود ہے۔ (اگرچیہ باصول حدیث ثم لا لیود کی زیادتی کااعتراض بھی غلط ہے) نیز اگر معترضین کے اعتراضات کااصول حدیث واساء الرجال کی روشنی میں جائزہ لیا جائے تومعترضین کےمسلمہ اُصولوں کی روشنی میں ان اعتر اضات کی کوئی ٹھوس

حیثیت ثابت نہیں ہوتی۔جس سے یہ بات کھل کرسامنے آ جاتی ہے کہ زیر بحث مدیث پر اعتراضات محض مسلكي تفاوت كي پيداوار ہيں۔ ويسے بھي مسلكي تفاوت كي بنياد پراصول وضوابط کے خلاف وار د کئے جانے والےاعتراضات کی علمی و تحقیقی و نیامیں کچھوقعت نہیں ہوتی۔اس لئے مسلکی تفاوت کی بنیاد پر اصول وضوابط کے خلاف ترک رفع بدین کی احادیث پر اعتراضات بالكلية مردود وغير مقبول ميں۔ يه بات توغير مقلدين كوجھي تسليم ہے كەمخالفت اور اصول ميں ترجيح اصولوں اور ضابطوں کوہی ہوتی ہے چنانچے غیر مقلدز بیرعلی زئی لکھتا ہے:

اصول اورمخالفت میں ہمیشہ اصول کوتر جی ہوتی ہے۔ (مقالات ج ۴ ص ۲۳۱)

ہوسکتا ہے کہ سی غیر مقلد کا بلڈ پریشر تیز ہی نہ ہوجائے اس لئے اب بغیر سی تاخیر کے زیر بحث حدیث پربعض حفرات کی جروحات کا اصول حدیث واساءالرجال کی روشنی میں جائزہ حاضر

امام عبدالله بن مبارك رحمة الله عليهم الماج منسوب جرح كي حقيقت: زبيرعلى زكى غير مقلد نے نورالعينين ص • ١٣ يرتقل كيا ہے كەعبدالله بن مبارك رحمة الله عليه كتية ہیں کہ ابن معود رضی اللہ عنہ کی حدیث ثابت نہیں ہے۔

اولأ ___ امام عبدالله بن مبارك رحمة الله عليه بي منسوب جرح كي سند وراملا حظر فرما عين : _ "حدثنا بذالك احمد بن عبدة الأملي ثنا وهب بن زمعة عن سفيان بن عبدالملك عن عبدالله بن مبارك "(سنن ترذى ج1ص ٩٠) بطورالزام يعرض ہے کہ فریق مخالف کے اصولوں کی روشنی میں اس سند میں امام تر مذی کے استاذ احمد بن عبدہ غیر موثق ہیں آ تھویں صدی تک کسی محدث نے اس کی تو ثیق نہیں کی (فیما اعلم) سوائے حافظ ذہبی رحمة الله عليه كے انبول نے اس كومدوق كبا ب- (ويكھے الكاشف ج اص ٢٣) مر حافظ ذہبى

رحمة الشعليه كااحد بن عبره كوصدوق كهنا غير مقلدين حصرات كو يجي بهي مفيزيبس ب_ كيونك بدلفظ ان کے نزدیک راوی کو ثقه ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں۔ چنانچہ ابراہیم سالکوئی غیر مقلد صاحب کہتے ہیں کہ:

صدوق كالفظ مراتب تعديل مين نهايت كمثيادرجه كابرانارة المصابيج:ص٩٥ ناصرالدین البانی غیرمقلدایک راوی کے بارے میں لکھتاہے:

"---من اهل الصدق ذلك لايكفي يسحتج بحديثه حتى ينضم اليه الضبط و الحفظ و ذلك ممالم يثبت في حقه "كريراوي اللصدق ميس عب لیکن بیان کی حدیث کے قابل احتجاج ہونے کے لئے کافی نہیں جب تک اس کے ساتھ ضبط اور حفظ نہ ملے ہوں۔اور میدونوں چیزیں مذکورراوی کے حق میں ثابت نہیں ہیں۔(سلسلہ احادیث الضعف ١١/١٥)

نيزصدوق كامطلب بي كمي هخف يا به اورز بيرعلى زئي صاحب لكهت بين: كه كتنه بي سيح اشخاص حافظ كي وجه سيضعف تتھ_(نورالعينين :ص ١٦١) لبذاذ جی رحمة الله عليه كا احمد بن عبده كوصدوق كبناس كے لئے پچه مفيد نبيس ب، نيز حافظ ذہبى رحمة الله عليم ٨ ١٢ ع متاخرين ائمه رجال ميس سے بين اور احمد بن عبره رحمة الله عليه متقدم روات میں ہے ہیں، اورغیر مقلدین کے نزدیک متقدم راویوں کے بارے میں متاخرا تمہ رحال كي آراء غير مقبول بين، چنانچه ام اعظم ابوصنيفه رحمة الله عليه (جن كي تعريف وتوثيق ميس غير حاسد تمام بڑے بڑے متقدیین ومتاخرین محدثین اور فقہاء رطب اللسان ہیں کی حضرت اقدیں مفتی مبدى جسن صاحب نے جب متاخرائمه كرام حافظ محمد بن عبدالله المعروف صاحب المشكوة م اس كي ابو صامد محمد بن محمد الغزالي الطوى رحمة الله عليهم ٥٠٥ وغيرها تريف وتوثيق نقل کی تو فرقد غیر مقلدیت کے محقق رئیس ندوی صاحب سے برداشت نہ ہوئی ،اس لئے ندوی صاحب نے عام حفزات کی آئکھوں میں دھول جھو کلنے کے لئے لکھا:

د ہو بندی بیضرور بتلا عمیں کدامام غزالی وامام ابوصنیف کے درمیان صدیال حاکل ہیں، چر کس معتبر شد سے آئیس امام ابوضیفہ کے وہ اوصاف معلوم ہوئے، جن کا ذکر دیو بند سے نے بحوالہ احیاء العلوم كيا ہے؟ _ _ _ بيم كتب بين كه امام اين خلكان وامام ابوضيف كے درميان صديوں كا فاصلہ ب پھر کس معتبر ولیچ سند ہے انہیں مذکورہ اوصاف الی حنیفہ معلوم ہوئے؟ بیکھی دیو بندید کی ا کا ذیب یری میں سے ہے۔۔۔۔ صاحب مشکوۃ کو کیے معلوم ہوا کہ امام ابوضیفہ علوم تبت اور وفورعلم والع تهي؟ (بلفظ ملفي تحقيق جائزه ص ٢٢٠،٢١٥،٢١٢)

غیر مقلدین حضرات کی متم ظریفی ملاحظه کریں که امام صاحب رحمته الله علیه (جن کا زاہد متقی پر ہیز گاراور عبادت گزار ہونا اجماع امت اور روایات متواترہ سے ثابت ہے، اور جن کی تعریف و توثیق میں تمام غیر حاسد متقدم محدثین اور فقهاء بھی رطب اللسان ہیں) کے بارے میں متاخرائمہ كرام رحمة الله عليهم كے تعریفی وتوثیقی اقوال كو درمیان میں صدیاں حائل ہونے كافضول بہانيہ بناكر مردود قرار دے رہے ہيں، جبكه دوسرى طرف احمد بن عبدالله رحمة الله عليے كے متعلق مسلكي حمايت ميں حافظ قصي رحمة الله عليه كے ول كو قبول كرركها ہے، حالاتكه احمد بن عبدالله رحمة الله عليبكي آئفوي صدى تك كسي بھي متقدم ومتا خرمحدث نے صراحتاً توثيق وتعريف نبيس كى ہے، اور حافظ ذہبی رحمتہ اللہ علیہ اور ابن عبدہ رحمتہ اللہ علیہ کے درمیان صدیوں کا فاصلہ بھی حائل ہے،مگر اس کے باوجود حافظ ذھبی رحمۃ الشعليہ كے قول كو قبول كرر كھا ہے۔واعجباب

نه پنجاہے نہ پنجے گاتمہاری ظلم کیشی کو بت ہو چک ہیں گرچم سے ممگر پہلے

الخضرغير مقلدين كاصولول كى روشى مين احدين عبده غيرموثق بى ب، اورغير مقلدز بيرعلى زكى صاحب کے بقول غیر موثق راوی کی روایت باطل مردود ہوتی ہے (ویکھتے ما ہنامہ الحدیث ص ١٦ ش نمبر ٢٨ ، القول المتين ص ٢٨) فالفذا ابن مبارك رحمة الله عليه بي منسوب مذكوره بالاجر ٦ باصول غير مقلدين بسند سيح ثابت نبيس ب-

زېږعلى ز ئى دھوكەنمېر ۲:

تسكين العينين

غیرمقلدز بیرعلی زئی لکھتا ہے:

بعض لوگوں نے ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ کی جرح کوعصر جدید میں اس حدیث سے ہٹانے کی کوشش کی ہے مگر درج ذیل ائمہ حدیث وعلائے کرام نے ابن مبارک کی جرح کو ابن معودرضی الله عند سے منسوب اس متنازعه روایت کے متعلق قرار دیا ہے۔ انتر مذی (بلفظه نور العینین : ص ۱۳۰۰)

امام ترمذی رحمة الله علیهم ٩ ٢٤ ج نے ابن مبارک رحمة الله علیہ سے منسوب جرح کو برگز ابن مسعود رضی الله عنه کی فعلی حدیث کے متعلق قرار نہیں دیاء بیز بیر صاحب کامحض دھوکہ ہی دھوکہ ہے۔ سنن تر مذی کی مکمل عبارت ملاحظ فر مائیں:

" قال عبدالله بن المبارك قد ثبت حديث من يرفع يديه وذكر حديث الزهرى عن سالم عن ابيه "ولم يثبت حديث ابن مسعود ان النبي الله الم يرفع الافي اوّل مرة "حدثنا بذالك احمد بن عبدة الآملي ثنا وهب بن زمعة عن سفيان بن عبدالملك عن عبدالله ابن المبارك_حدثنا هنادنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن الاسود عن علقمة قال قال عبدالله بن مسعو درضى الله عنه الا اصلى بكم صلؤة رسول عازب قال ابو عيسي حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح وبه يقول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي المُنْكُمُ والتابعين وهو قول

نانياً ـــ كتب حديث يس ترك رفع يدين عد متعلقه ابن مسعود رضى الله عند كي مختلف احاديث موجود ہیں مثلاً ____

ایک تو زیر بحث ہی ابن معود رضی اللہ عند کی حدیث ہے، اس کے الفاظ بيد ميں " قال قال عبدالله بن مسعو درضى الله عنه الااصلى بكم صلؤة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلم يو فع يديه الا في اول موة "كرحفزت عبدالله بن معودض الله عنه نے فرمایا اے لوگو! کیا میں تنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھ کرنہ دکھا 🗓 ؟ پس ابن متعود رضی الله عنه نے نبی صلی الله علیه وسلم والی نماز پڑھی ، اور شروع نماز کے علاوہ کہیں بھی رفع يدين نيس كيا- (سنن ترندي ج اص٣٥)، ال حديث ميل ابن مسعود رضى الله عند ني بذات خودر فع يدين كے بغير نماز پڑھى ہے، اور رفع يدين كے بغيرا پئى اس پڑھى ہوئى نماز كو نبى صلى الله عليه وملم كي نماز قرار ديا ہے، اس حديث كوابن معود رضي الله عنه ك فعلى حديث كها جاتا ہے۔ اور مارااصل احدلال ای مدیث ہے۔

ای طرح این مسعود رضی الله عند کی ایک دوسری حدیث کے الفاظ بيدين "عن عبدالله عن النبي الليظة انه كان يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود" كه ابن معورض الله عنه فرماتے ہیں کہ پختہ بات ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شروع نماز کے علاوہ رفع یدین نہیں كرتے تھے_(طحاوي جاص ١٦٢)

بدائن معودرض الله عنه كاتولى حديث بكاس حديث يس ابن معودرضي الله عنه صراحتا تولاً نی صلی الله علیه وسلم کاعمل ترک رفع یدین بتارے ہیں۔

الغرض ابن مسعود رضى الله عنه كي بعض احاديث فعلى بين اور بعض احاديث تولى بين ، اور مذكره بالا ا بن مبارک رحمة الله عليه ب منسوب جرح ابن مسعود رضي الله عنه كاقولي حديث پر به نه كه فعل پر، اور ہمارا استدلال این مسعود رضی اللہ عنہ کی فعلی حدیث ہے ہے۔ فلطذا تو لی حدیث کے متعاقد جُرْح كوجارى متدل فعلى حديث پرفت كرنا غلط ب-

سفيان و اهل الكو فقه "(سنن ترندي قلمي نسخه دارالكتب المصريه)

سنن ترندى كى مندرجه بالاعبارت مين امام ترندى رحمة الله عليه نے ابن مسعود رضى الله عندى تولى حديث "ان الني صلى الله عليه وسلم لم يرفع الا في اوّل مرة " يرا بن مبارك رحمة الله عليه ب منسوب جرح تقل فرمانے کے بعداس جرح کی سندنق کی ہے، ادراس کے بعدسیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی فعلی حدیث کو باسند نقل فرمانے کے بعد اس فعلی حدیث کوحس صحیح قرار دیا ہے اور پھراس کے بعد فرماتے ہیں کہ فعلی حدیث کے مطابق بے شاراہل علم صحابہ کرام رضی الشعنیم تا بعين عظام (جليل القدر ثقة تحدث) امام حفيان تُوري رحمة الله عليه اورائل كوفية رك رفع يدين کے قائل ہیں۔

المام ترفدي رحمة الشعليكا يدائد ازتح يرص احتا بتارباب كدامام ترفدي رحمة الشعليد كزويك ا بن مبارك رحمة الله عليه ب منسوب جرح قولي حديث يرب ند كفعلى حديث يركونك امام تر ذي رحمة الله علياني جرح قولي حديث برنقل كى بادراس كے بعد فعلى حديث كوبا سندذ كرفر ماكرات حن مي قرارديا ب-اگرابن مبارك رحمة الله عليه بي منسوب جرح فعلى حديث پر به تي تو پير ا ما م تر مذی رحمة الله علیها پنی عادت معروفه کے مطابق این مسعود رضی الله عنه کی فعلی حدیث کوفقل فرمانے کے بعد متصل ہی اس حدیث پر جرح نقل فرمادیتے۔ جس طرح امام موصوف نے فعلی حدیث کوَقل فرمانے کے بعد متصل ہی اے حسن صحیح قرار دیا ہے ۔ فاخذ التحقیق والیقین امام تر ندی رحمة الندعليك زويك مذكوره جرح قولى حديث يرب من كفعل برا ورزبيرصاحب يرزبير صاحب كابى نقل كرده شعر بالكل صادق آتا ہے كه:

> آ تکھیں ہیں اگر بندتو پھر دن بھی رات ہے اس میں سورج کا بھلا کیا قصورے

ديگرحواله جات كاجواب

زبیرصاحب نے مذکورہ جرح کوفعلی حدیث کے متعلق قرار دینے والوں میں حافظ ابن الجوزي

رحمة الله عليهم عوه ي بغوى رحمة الله عليهم الم اله ي ابن جرعسقاً المن وحمة الله عليهم م ٨٥٨ ي وغيرهم کوبھی شارکیا ہے۔(دیکھتے نورانعینین: ص ۱۳۰)

لیکن عرض ہے کہ اگر بفرض محال ان حضرات نے مذکورہ جرح کوفعلی حدیث کے متعلق کہا بھی ہوتو تب بھی بیٹمام حوالہ جات خودز بیرصاحب کے اپنے ہی اُصول کی روشنی میں سننے کے ہی قابل نہیں الله ، كونكه ان حفرات سے بہت بہلے امام تر مذى رحمة الله عليهم الم عليه اور حافظ دار قطني رحمة الله علیہ ۲۵ سے ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ ہے منسوب جرح کوتو لی حدیث کے متعلق قرار دے چکے ہیں (ملخصا سنن تریذی ج اص ۵ سم سنن دارقطنی ج اص ۹۹ سم، رقم ۱۱۵) اور زبیر صاحب کے بقول پہلے والے حضرات کے مقابلے میں بعد والوں کی بات سننے کے قابل ہی نہیں ہوتی (ملخصاً نورالعينين ص٧١) فليفذ ابقول على زكَّى امام دارقطني رحمة الله عليه ١٨٥ من ادرامام تريذي رحمة الله عليهم 9 ي ٢ ج ك مقاطع مين حافظ ابن حجر عسقلاني رحمة الله عليهم ٢ ٥٩ ج امام بغوي رحمة الله علیم ال و فیر ہما کے حوالے سرے سننے کے ہی قابل نہیں ہیں۔

نیز ندکورہ جرح کا اصل ماخذ سنن تر ندی ہی ہاور ندکر ،حضرات نے تقریباً سنن تر ندی ہے ہی جرح کونقل کیا ہے جب اصل ماخذ میں ہی ہے جرح قولی روایت پر ہے تواصل ماخذ کی موجودگی ہی نقل کا کیااعتبارے؟

ثالثاً ____ابن مبارك رحمة الله عليه مسوب جرح فعلى روايت يرب يا قولى پراس بات س قطع نظر کرتے ہوئے عرض ہے کہ بغیر کسی دلیل کے سند ومتن کے ساتھ موجود حدیث کو کسی کے محض غیر ثابت کہنے سے حقیقتا اس حدیث کا غیر ثابت ہونا ہرگز لازم نہیں آتا، جب تک اس حدیث کے غیر ثابت ہونے پر کوئی قوی دلیل ندل جائے۔

اگر بفرض محال زیر بحث حدیث عبدالله بن مبارک رحمة الله علیه کے علم میں نہیں تھی یاان کوسرے ہے بیٹی ہی نہیں تھی یاوہ اس کی طرف متو جنہیں ہو سکے ،تو سیکوئی عیب یا عجیب بات نہیں ایس ملطی کا لگ جاناانسانی قطرت میں داخل ہے،علم محیط تفصیل کلی صرف خاصہ خداوندی ہے،اس کےعلاوہ

(٣) ____ سنن الى داؤد يتحقيق وتخريج على زكى جاص ٣٢٨ رقم ١٥٥

مثال تمبر ٢:

ﷺ تقه محدث فقي على بن سلطان محمد القارى رحمة الله عليه م مهمان مع (جن كا مقام مباركيورى غير مقلد ہے کئی گنازیادہ ہے) نے نماز فجر کی سنتوں کی قضاء کے متعلقہ ایک روایت کوغیر ثابت قرار رياب_ (بحوالة تحفة الاحوذي ج اص٣٢٥) اليكن عبدالرحن مباركيورى غيرمقلد لكهتاب كه:

"قد ثبت هذا الحديث "كريدديث ثابت بر تخفة الاعوذي: جاص ٣٢٥)

لیر مقلدز بیرعلی زئی اخبار الفتها ء والمحدثین میں موجود ترک رفع یدین کی ایک حدیث کے راوی الثان محمد کے متعلق لکھتا ہے:

مثان بن محمر کالعین ثابت نہیں ۔۔۔۔۔الخ ۔ (نورالعینین ص۲۰۶) عالانكهاى اخبار الفقهاء والمحدثين كيص ١٠١ وص ١٠٥ يوعثان بن محمد كالعين صراحتاً "عثان بن الدين احدين مدرك من ابل قبرة "موجود ہے۔

مثال تمبريه:

لير مقلدز بيرعلى ز ئي ،عيسيٰ بن جاربيه يرامام نسائي رحمه الله عليه كِقُول جرح مِعْتَعَلَقُ لَكُهْتَا ہِ: ك امام نسائي رحمة الله عليه سے صحيح سند كے ساتھ متكر الحديث يا متروك كى جرح ثابت نہيں۔ (ماہنامدالحدیث ص۱۲،شمبر۲۳)

جكه الم نسائي رحمة الله عليهم سوس عن في صراحتا ابني كتاب "الضعفاء والمتر وكين" بين عيسى بن ماريكود منكر" كهاب، جس كا مطلب حافظ ابن عدى رحمة الله عليهم ها من واحافظ ذهبي رحمة الله عليهم ٨ ٢٢ ي جيسے محدثين اور غير مقلد نذير رحماني في مظر الحديث بيان كيا ہے۔ (ملخصاً کوئی بڑے ہے بڑا محدث وفقیہ بھی غلطی اور خطاع کا ہے مبرانہیں، کتب حدیث وغیرہ میں بے شارالی مثالیں موجود ہیں کہ ایک محدث کہتا ہے کہ فلال حدیث ثابت نہیں یا فلال بات ثابت نہیں، حالانکہ وہ حدیث میچ سند کے ساتھ کتب حدیث میں موجود ہوتی ہے جتی کے فریق مخالف کی کتابول میں بھی اس کی بکشرت مثالیل ملتی ہیں، ہم عام قارئین کی تشفی کے لئے کتب حدیث و فریق خالف کی تابوں سے چند مثالیں پیش کرتے ہیں ملاحظ فرما میں:

كتب حديث مين باسندموجود ب كه حضرت ابوصالح رحمة الله عليه في سيد نا ابوهريره رضی الله عنداورا می عائشہ صدیقہ رضی الله عنها دونوں نے قال کیا ہے کہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم فرمايا:"الامام ضامن والمؤذن مؤتمن ـــالخ"كامام ضامن باورمؤذن امانتدار ہے۔۔۔الخ۔

اس حدیث کے متعلق سنن ترمذی میں ہے کہ سیدنا امام علی بن المدینی رحمة الله عليهم ١٣٣٧ م فراتين "لميثبت حديث ابي صالح عن ابي هريرة والاحديث ابي صالح عن عائشه في هذا "كه ابوصالح كي اي عا مُشرصد يقدرضي الله عنها اور ابوهريره رضي الله عنه ے مروی حدیث ثابت نہیں ہے۔ (تر مذی ج اص ۱۵) ، جبکہ ناصر الدین البانی ، احد محد شاکر غیر مقلد نے اس حدیث کو حیح (ثابت) اور زبیرعلی زئی غیر مقلد نے حسن قرار دے رکھا ہے۔

(١)____المشكاة بتحقيق الالباني (٢١٣)

(٢) ____الارواء بتحقيق الالباني (٢١٧) بحواله ضعيف وصحيح سنن ترمذي جا ص ۲۰۷، رقم ۲۰۷

(٣)____شرح سنن الترذي از احمد شاكر جا ص٣٩٩، رقم ٢٠٤، b_دارالحديث القاهره

{ 210 }

منسوب ایک ضعیف روایت کومضطرب قرار دیا ہے، ارشاد الحق اثری غیر مقلداس اضطراب کا الماب دية وقت خصوصاً حفزت شيخ صاحب رحمة الله عليه اورعموماً ويكر احناف يربث كرت اوئے اپنے چیلوں کوخوش کرنے کے لئے لکھتاہے:

اس مدیث میں اضطراب کاراز کھلاتو صرف حضرات علاء احناف پرآخر کیوں؟ آپ ہی اپنی کج يِّن پرغور کريں۔ (توضیح الکلام ج اص ۳۵۵)

مال نکساس حدیث میں اضطراب کا ذکر صرف علماء احناف نے ہی نہیں کیا بلک علماء مالکیہ وغیرہ نے مي اس مديث يراضطراب كاحكم لكاياب، چنانجه حافظ ابن عبدالبرالمالكي رحمة الله عليهم سال سم ع

ومثل هذا الاضطراب لايثبت فيه عند اهل العلم بالحديث وليس في هذا الباب مالا مطعن فيه من جهة الاسناد

(التمهيدجمص٨٨٨)

مثال نمبر ٨:

غیر مقلدارشادالحق اثری ترک قراءت خلف الامام کے متعلقہ سیدیا ابوھریرہ رضی اللہ منك ايك سيح صرح حديث كغير مدرج جمله "فانتفى الناس" كم تعلق لكهتاب: گەندىثى<mark>ن سابقىن بالاتفاق اسے زہرى كا تول كہتے ہ</mark>يں اورعموماً علائے احناف محض مسلكى حمايت ين اح حضرت ابوهريره رضي الله عنه كا قول قرار ديتي بين - (توضيح الكلام ج٢ ص ٣٧٣) هالا لكه ك<mark>ل محدثين سابقين حنى</mark> وغير حنى مشلأا مام ما لك بن انس المدنى رحمة الله عليهم <u>و كما ج</u>ير امام مجمه إن صن <mark>الشبيا</mark> في رحمة الله عليهم <u>1</u> 10 هذا ما شافعي رحمة الله عليهم م<mark>هو ٢ ه</mark> وامام حميدي رحمة الله عليه م والمعين المام احمد بن حنبل رحمة الله عليهم اسم عين المام ابن ماجد رحمة الله عليهم سائح عين المام رِّنْدَى رحمة الله عليهم ٩ ٢٤ هـ؛ امام نسائى رحمة الله عليهم سوسيع، امام الوجعفر الطحا وي رحمة الله علیہ ما<mark>س س</mark>ے، دغیرہم نے فانتھی الناس کا جملہ سیدنا ابوھریرہ رضی اللہ عنہ سے عل فرمایا ہے۔

الكامل ج ٢ ص ٢ ٣ م رقم ٢٠ ١٠ ، ميزان الاعتدال ج مه ص ١١ مر، انوار المصافيح ص ١١١)

مثال تمبر ۵:

زبيرعلى زئى صاحب لكصة بين:

محمد بن حارث کی کتابوں میں اخبار القصاة والمحدثین کا نام تو ملتا ہے، مگر اخبار الفقہاء والمحدثین کا نام نہیں ملتا۔ اور قدیم علماء نے اس کتاب کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ (ٹورالعینین ص ۲۰۸،۳۰۷) حالانکه خمد بن حارث کی کتابوں میں امام ابومحہ بن حزم الاندلسی م ۲ ۲ میرہ امام ابوعمرا بن عبدالبر القرطبي رحمة الشعلبيم سلا ٣ جي، امام ابومجمه الحميدي م ٣٨٨ جي، امام احمد بن يحيل لضبي رحمة الشعلييه م 899 هے وغیرجم قدیم علاء نے بھی اخبار الفتها ءوالمحدثین کا ذکر کیا ہے ملاحظہ ہو:

(۱) ـــ جذوة المقتبس : ص ٢٣

(۲) ____ بغية الملتمس ص: ۲۱

(۳) ____ جذوة المقتبس :ص ۲۷

مثال نمبر ٢:

غيرمقلدز بيرعلى زئى لكصتاب كه:

ا ابوبكرين عياش كى تمام روايات صحيح بخارى مين متابعة بين _ (امين اوكارُوي كا تعاقب ص اسه، ونورالعبينين ص ١٨١٠ ١٨١٠ ١٨١١)

عالاتكه امام ابوبكرعياش رحمة الله عليه كي صحيح بخاري ميس كي روايات اصالة بهي موجود وبير مثلاً و کھنے ایجی بخاری جا ص ۱۸۱، ۲۷، ۴۰، ۴۰، ۴۹، ۳۹، ۳۹ ص ۵۵، ۲۵، ۲۵، ۸۷

'' شيخ الاسلام، شيخ القرآن والحديث، ممتقن ، الحجة ، الحدث الفقيه'' محد مرفراز خان صفدر صاحب رحمة الله عليه نے قراءت خلف الامام كے متعلقه سيرنا عبادہ بن صامت رضي الله عنه كي طرف

۱--- موطاامام ما لک: ص ۲۹ ۲--- مؤطاامام گذ: ص ۹۵ ۳--- منداح بری خنبل : ج۲ ص ۳۰۲،۳ س ۳--- منداح بدی : ج۲ ص ۳۲ س ۵--- منن ابن ماجه: ص ۱۲ ۲--- منن النمائی : ج۱ ص ۲۳ س

مثال نمبر ٩:

امام ابوداؤد درحمة الله عليهم ١٤٥٥ حفير مات بين:

"ليس فى تقديم الوقت حديث قائم" كريح تقريم منتلق كوئى مديث يج نيس_ (الإداؤد درم عون المبودج اص ٩٦٨)

لیکن قاضی شوکانی غیرمقلد جمع تقذیم کی تا ئیدیش روایات نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے کہ: ١

ما فظ الماعلى قارى رحمة الله عليه م سمال ابع ، عيسي جليل القدر جبال علم محد ثين ايك حديث كوابي علم كل المياد پرغير ثابت كمت جين ، جبكه عالى غير مقلدين كه بقول وه حديث سيح سند ومتن كساتهد المياد پرغير ثابت بوتى به نهر بيرعلى زكى صاحب بسااو قات مسلكى حمايت عين كئ چيزول ك ثبوت كا الكار كرجاتے بين ، جبكه وه چيزين نا قائل تر ديد دائل ب ثابت به وتى بين ، اى طرح اگر حديث ابن معود رضى الله عند سيد ناعبدالله بن مبارك رحمة الشكيبكونية بينى بويان كالم بل شه بواوراى بياد پرانهول نے بغرض محال اسے غير ثابت كهدويا بوقويد وضاعيب بي جب جب حديث ابن معود رضى الله عند سيح سند ومتن كرماته كرا به حديث بين موجود بيت قابت و ججت مانا جائي ، اور ابن عديث كو حجد سے ثابت و ججت مانا جائے ، اور ابن مبارك رحمة الله عالمي عالم عديث كور و دوقر ارديا جائے گر

خرد کانام جنوں، جنوں کانام خرد جو چاہے آپ کاحسن کرشمہ ساز کرے

رابعاً ____ابن مبارك رحمة الله عليه سے منسوب مذكورہ بالا جرح (كه به حدیث ثابت نہيں ہے) غير مفسر غير مين السبب ہے، چنانچ محمد گوندلوی غير مقلد (جن كوزير على ذكى غير مقلد صاحب، شخ الاسلام، شخ القرآن والحدیث، الامام الثقد ___الح- وغيرہ قرار دیتے ہیں _ (الكواكب الدريش ك) خير الكلام ميں كھتے ہيں:

اگر جرح مفسر نہ ہوتو متبول نہیں ہوتی اس کی مثال اس طرح ہے کہ کوئی شخص ہیہ کیے کہ۔۔۔۔یہ حدیث ثابت نہیں۔۔۔۔اوراس کی وجہ بیان نہ کرے۔۔۔الخ۔

(خيرالكلام ص ١٩٧٧)

گھر گوندلوی غیر مقلدصاحب کے اس اقتباس ہے معلوم ہوا کہ بغیر وجہ بیان کیے کس محدث کا بیہ کہنا کہ بیر حدیث ٹابت نہیں غیر مضر جرح ہے ۔ ائمہ محدثین وفقہاء نے صراحت فر مارکھی ہے کہ غیر مضر غیر مبین السبب جرح قامل قبول نہیں ہوتی مثلاً ۔ ۔ ۔ ۔

(١) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليم ١٥٨ ح الكصة بين:

" فلايقبل الا مبين السبب مفسوأ "كرج حرف اورصرف مين السب مفسرةى قبول کی جائے گی۔

(بدى السارى مقدمه فتح البارى:ص ۵۴۳)

(٤) ____امام المحدثين حافظ عيني رحمة الله عليهم ٨٥٥ ه الصحة بين:

"فان الجوح لايثبت الا مفسواً "كجهور عدثين كرام رحمة الدعيم كزديكمين السببمفسرجرح بي ثابت قرار پاتى ہے۔

(عدة القارى جاص ٨٢)

(٨)____علامة مطلاني رحمة الله عليهم ٩٢٣ م لكصة بين:

" فلايقبل التجريح الامفسوأ "كربرح توصرف مضرى قبول ب-(ارشادالسارى: جاص ۲۱)

(٩) ____ حافظ لما على قارى رحمة الله عليهم مواواج بن مجى يكي كيت بيل - (مرقات جا

(١٠) ____ على معبد العزيز بن احد البخاري رحمة الله عليهم • سلك يوفر مات بين:

" اما الطعن من اتمة الحديث فلايقبل مجملاً اي مبهماً بان يقول هذا الحديث غير ثابت ____من غير ان يذكر سبب الطعن وهو مذهب عامة الفقهاء والمحدثين "كاتمدحديث كاكى حديث يرفيرمفراعتراض جيان كاكى صدیث کو بغیر کسی ولیل وسب کے غیر ثابت کہنا قابل قبول نہیں اکثر فقہاء ومحدثین کا یمی مذہب ٢٥- والخر (كشف الاسرارج ٢٥ ص ١٨ ، يحواله حاشيه جامع الاصول ج اص ١٢٧) (١١) ____ امام ابن الملقن رحمة التدعليم مموم ولكحة بين:

(١) ____ الم نووى رحمة الشعليم ٢ ٢ ع فرمات ين" والا يقبل الجوح الا مبين السبب" كغيرمين السبب جرح قبول نيس كى جائے گا۔

(تقريب مع التدريب ص ٢٦٩)

(٢) ____قاضى ابوالطيب طاهر بن عبدالله رحمة الله عليه كهت إلى: " لا يقبل المجوح الا مفسوا ___ الخ _ كرجرح قبول نبيل كى جائے كى محرمفر _

(الكفاييجاص ٣٣٨، قم ٢٤٤، منده يحج)

(٣) ____ افظ ابو بكر خطيب بغدادى رحمة الشعليم ساب وكلصة بين:

"وهذا القول هو الصواب عندنا واليه ذهب الائمةمن حفاظ الحديث ونقاده مثل محمدبن اسماعيل البخاري ومسلمبن الحجاج النيسابوري وغير هما "كرها ظاحديث اورائمه نا قدين جيامام بخارى رحمة الله عليه وامام مملم رحمة الله عليه وغير جااس طرف گئے ہيں كه غير مضر جرح قابل قبول نہيں، اور جارے نزويك يمي قول ميح

(الكفايية اص ٢٣٨، قم ٢٧)

(٣) ____ وفظ ابن صلاح رحمة الله عليم سرم المحصة بين:

" ان الجرح لايثبت الااذافسوسبيه" كرجب تك جرح كاسب بيان ندكره ياجات جرح ثابت نہیں ہوتی۔

(مقدمه ابن صلاح ص ٢١)

(۵)____ عافظا بن كثير رحمة الشعليم م كي و كلصة بيل كه: جرح كوصرف اى وقت قبول كياجاتا بجب جرح مفسر مو---الخ-(اختصارعلوم الحديث مترجم ص ٥٩)

تسكين العينين

ئیز متعدد علائے غیر مقلدین نے بھی صراحت کرر تھی نبے کہ غیر مفسر جرح قابل قبول نہیں۔ چنا نچے تک کوندلوی غیر مقلد لکھتا ہے:

اگر جرح مفسر نہ ہوتو مقبول نہیں ہوتی، اس کی مثال اس طرح ہے کہ کو کی شخص سے کھے کہ ... بیہ حد یث ثابت نہیں ... اوراس کی وجہ بیان نہ کرے (اس صورت میں سے جرح مقبول نہ ہوگی) اکثر

فتهاء اورمحد ثین کا یمی مذہب ہے۔ (بلفظ فیرا کلام ص ۱۹۳)

عبدالرصن مبار كيورى غير مقلد لكهتاب:

كة جرح مبهم معزنبين ب_ (ملخصا ابكار المنن ص ٨٠)

نذيررهاني غير مقلد لكهتاب:

غيرمفسراورمبهم جرحول كاعتبار نه دوگا_ (انوارالمصانيم ص ١٣٨)

ارشادالحق اشرى غير مقلد لكصتاب:

غيرمضرجرح قابل قبول نبيل _ (توضيح الكلام ٥٣٨)

ارُ ى صاحب ايك جگهمزيد لكھتے ہيں:

اس پر جومعمولی کلام ہے غیر مفسر ہونے کی بناء پر مردود ہے۔ (پرویزی تشکیک کاعلمی تحاسبہ ص ۱۸۸)

غير مقلدر كيس ندوى لكھتا ہے:

تج يحمبهم غير مقبول ب_(سلفي تحقيقي جائزه ص ا ٢٣)

ایک مقام پرزبیرعلی زئی غیرمقلدلکھتا ہے:

امام ال ای کا تول''لایتا بع علی حدیثه "مبهم وغیر مضر ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ (مقالات جاص ۱۳۱۷)

الغرض فذكوره بالاائمة محدثين وفقتهاء كرام رحمة النطبيم اورفر الق مخالف كمستندعاء كاقتباسات واضح بوگيا كه غيرمضر غيرمين السبب جرح بالكليرغير متبول بوقى بے، فلفذا بالتحقيق اگر بغرض "ولايقبل الامفسوأوالجوح لايقبل الامفسوأ "كهرح تواثيل موقى محرضر_

(البدرالمنير ج٢ ص ٨١٠١٤٣ ،الحديث السادر والثلاثون ،الحديث التاسع والعشر ون)

(۱۲) ــــ حافظ ذہبی رحمۃ الله علیم ۸ م کے جاکہ ایک جلگہ لکھتے ہیں:

''هذاغیر مفسو فلایضو'' که بیتر تغیر مفر بونے کی دجہ صفررساں نہیں ہے۔

(تاريخ اسلام: ج ١١ص ٢٠٠، رقم ١٩٥٥)

(۱۳)____علامه عراقی رحمة الله عليه فرماتے ہيں:

'' هو الصحيح المشهور ''كريج وشبور ذهب يه بكر تمير مفرج تابل قبول نيس - (شرح الالنية ج اص٣٠٠)

(١١٧) --- علامد عبدالحي كلصنوى رحمة الشعليم من وساب كلصة بين:

" واما الجرح فانه لايقبل الامفسراً مبين سبب الجرح ـــولان الناس مختلفون في اسباب الجرح فيطلق احدهم الجرح بنائ على ما اعتقده جرحاً وليس بجرح في نفس الامر فلابد من بيان سببه ليظهرا هو قادح ام لا؟"

(الرفعوالتكميل: ص٨٠)

کہ بہرحال جرح نمیں قبول کی جاسکتی مگر مضرمین السبب ... اس لئے کہ جرح کے اسباب میں لوگوں کے مختلف نظریات ہیں بسااوقات کوئی محدث اپنے نظرید کی بنیاد پر جرح کرتا ہے، حالانکد نفس اللامر میں وہ جرح سرے سے جرح ہی نہیں ہوتی، اس لئے جرح کا سبب بیان کرنا ضروری ہے تا کہ معلوم ہو سکے کہ سبب جرح موجب جرح ہے یائیس۔ ے بیان کر کے بہت بڑے جرم اور ناجائز کام کا ارتکاب کیا ہے۔

فرقة غير مقلديت كالمتحقق زبير على زكى آعكهول مين دهول جمو تكت موا كلمتا ب: جھے ا كاشف اور تبذيب التبذيب ميں ميرحواله نبيس ملا كەسفيان بن عبدالملك امام ابن السيارك كِقْدِيم الساع شاكروت يحدروالخد (مقالات جماص ٢٤٠) الجواب: الكيام سياده السية بعدة وأود الما يدره سيا

جناب زبيرعلى زكي صاحب آلكھول ميں سرمه ڈال كرتعصب كا كچرا نكالواور درج ذيل عمارت كو ردهواور پھر بتاؤ كرمفيان بن عبدالملك امام ابن مبارك رحمة الشعليكا قد يكي شاگرد بي مانيين؟ (1)____مفيان بن عبدالملك ك متعلق حافظ ابن جرعسقلا في رحمة الشعليم ٨٥٢ و لكت إلى: "ذكره ابن حبان في الثقات وقال مات قبل المنتين وكذا ارخه ابو على محمد بن على بن حمزة المرزي وزاد كان متقدم السماع " (تبذيب التهذيب جعص ١٩٥ رقم ٥٧٨٥)

حافظ موصوف مزيد لكصة بين:

"سفيان بن عبدالملك المروزي من كبار اصحاب ابن المبارك ثقة من قدماء العاشر قمات قبل المئتين "

(تقريب التهذيب ص ٢٥٨ رقم ٢٣٣٨)

(٢)____ حافظ مزى رحمة الله عليم ٢ م ي مع في لكور مفيان كي بار ع العق مين:

"ذكره ابن حبان في كتاب الثقات وقال هو والبخارى وابوعلى محمد بن على بن حمز ةالمروزي مات قبل المئتين زادابو على وكان متقدم السماع " (تبذيب الكمال ج١١ص ١٨ ١٤، رقم ١٣١٠) محال مذكوره بالا ابن مبارك رحمة الله عليه بي منسوب جرح ثابت بھي ہوتو تب بھي ائمه محدثين و فقهاء كرام رحمة الشعليم اورفريق مخالف كےمستندعالاء كے بقول بيرح غيرمفسر ہونے كى وجہ ہے

خاساً ۔۔۔۔ اگر بفرض محال سید ناعبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ سے منسوب جرح ثابت ہونے کے ساتھ ساتھ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی فعلی حدیث پر ہی ہے تو تب پیر جرح منسوخ ومرجوع ہے، كيونكدا بن مبارك رحمة الله عليه سے بيرح ابن مبارك رحمة الله عليه كے قديمي شاگر وسفيان بن عبدالملك نے تقل كى ہے۔ (وكيسے سنن ترندى ج 1 ص ٩٠)

اس معلوم ہوا کدابن مبارک رحمة الله عليہ نے يہ جرح اوّل عمر ميس كي تقى (شايدان كے ياس یہ حدیث سی ضعیف طرق ہے پینجی ہو یا سرے سے باسند پینجی ہی نہ ہواورای وجہ سے انہوں نے اعتراض کیا ہو) ، مگر جب یمی حدیث سحیح سند کے ساتھ ابن مبارک رحمة الله علي كول گئي تو امام ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے خود میرحدیث اپنے متاخر وچھوٹے شاگر دسوید بن نصر المروزی رحمۃ اللہ عليه كو يرهائي وبيان كى باوراس حديث ير ذرابرا برجهي اعتراض نبيس كيا_ (د كيميسنن النسائي ج اص ۱۳۱۱) اس تفصیل سے واضح ہوگیا کہ امام ابن مبارک رحمة الله علیہ نے اپنے اعتراض سے

نیز جو شخص کی حدیث کے ضعیف ہونے سے واقف ہو گراس کے باوجود وہ شخص اس ضعیف حدیث کو بغیر کسی رد کے بطور جزم بیان کرے تو وہ خض غیر مقلدین کے نز دیک بہت بڑا مجرم اور ناجائز کام کارتکاب کرنے والا شار ہوتا ہے۔ (دیکھنے ماہنامدالحدیث ص ۱۵ ش نمبر ۱۰۹) غیر مقلدین کواینے اس خود ساختہ اصول کے مطابق ماننا پڑے گا کہ بیرحدیث ابن مبارک رحمتہ الله عليه كنز ديك محيح وقابل جت ب، كونكه امام موصوف نے بيحديث اينے متاخرشا گردكو بغير تحی ردواعتراض کے بطور جزم بیان فرمائی ہے۔ (دیکھیے سنن نسائی جاص ۱۳۱) وگرند بصورت ویگر باصول غیرمقلدین لازم آئے گا کہ امام موصوف نے زیر بحث حدیث کو بغیر کی ردواعتراض زبيرصاحب كے پیش كرده حواله جات كى حقيقت ملاحظه مو:

يبلي حوالے كى حقيقت:

قارئين كرام! زبيرصاحب كايبلا حواله سوفيصد مردود ب-آپ كتاب الام الفاكر و پیمیں (ج۷ ص ۲۰۱) اس میں سید نا ابن مسعود رضی الله عنه کی مرفوع فعلی حدیث پرامام شافعی رصة الله عليه كى كوئى صرح جرح سرے مے موجود بى نبيل بے لبذا زبيرعلى زكى اينڈ يارتى كاغير صریح حوالے کی بناء پرلوگوں کودھو کدوینادرست نہیں۔

لطيفه: بنده زبيرعلى زئى صاحب ك مسكدر فعيدين برككه جان والع تنف مضامين كى ورق گردانی کرر ہاتھا کہ اچا تک زبیرصاحب کی ایک تحریر پرنظر پڑی جس میں زبیرصاحب نے تسليم كياب كدكتاب الام مين صراحتا ابن مسعود رضى الله عنه كى مرفوع حديث يركوني جرح موجود نہیں ہے۔ چنانچاس نے لکھاہ:

كدروايت مذكوره يرامام شافعي كى جرح كتاب الام مين اشارة موجود بـ (مقامات جسم

الغرض مذكوره حوالي مين زبيرصاحب في بهي تسليم كرليا بي كدزير بحث حديث يركتاب الام مين كوئى صريح جرح موجودنبيں بے،ليكن تعجب بے كمعلى زئى جيسانام نهاو محقق بھى محض غلواورا پ باطل ومردود مسلك كى حمايت مين اليے غير صرح حوالے كى بناء پر اعلىٰ درجه كى تيج حديث پر اعتراض کرنے چلاہے۔

> بیلوگ بھی غضب کے ہیں دل پر بیا ختیار شب موم كرليا سحرآ بن بناليا دوسر بحوالے کی حقیقت وزبیرعلی زئی دھوکہ نمبر ۳:

زیرصاحب کے چیش کرده دوسرے حوالے کے متعلق بھی عرض ہے کہ آپ سنن الکبری للبیبقی رحمة

(٣) ____ ام احد بن طنبل رحمة الشعليم اسم فرمات بين:

" اصحاب ابن المبارك القدماء سفيان يعنى ابن عبد الملك____الخ" (سوالات الي داؤد لاحمد بن عنبل: ج اص ٥٩ ٣ رقم ٥٦٢)

حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليد مذكور سفيان كمتعلق توكية بين كد" من كبار اصحاب ابن المبارك ثقة من قدماء العاشرة " جَهدوسرى طرف ويدبن نصر المروزى رحمة الله عليك بارك مين فرمات بين كـ" ثقة من العاشرة" (تقريب ص ٢٩٥ رقم ٢٧٩) نیز سفیان بن عبدالملک رحمة الله علیه و من ہے ہے پہلے ہی فوت ہو بھے تھے، جبکہ سوید بن نصر المروزي رحمة الله عليه كي ولادت تقريباً وهاج مين اوروفات • ٢٣٠ ج مين ب، بظاهراس يجي یمی بات ثابت ہوتی ہے کہ مفیان بن عبدالملک رحمة الله علیه امام ابن المبارک رحمة الله علیہ کے قدى شاگرد بين اورسويد بن نصر رحمة الله عليه مثاخر شاگر دبين ، مگر مذكوره بالاتمام مخوس حواله جات كو سنح كرتے ہوئے زبيرعلى زكى صاحب سفيان بن عبدالملك كے قد يكى ابن مبارك رحمة الشعليد کے ٹاگر دہونے کا انکار کرنے چلے تھے۔

> آ تکھیں ہیں اگر بندتو پھردن بھی رات ہے اس میں سورج کا تھلا کیا قصورہے

المام شافعي رحمة الله عليم مهو مرج حصمنسوب جرح كي حقيقت:

غیر مقلد زبیرعلی زئی نے سیرنا این مسعود رضی الله عنه کی مرفوع فعلی حدیث کے مضعفین میں امام شافعی رحمة الله عليه كوجهی شاركيا ب، اوراس پرتين حوالے پيش كيے ہيں۔

(١) ــــ كتاب الام ج عص ١٠٠ باب رفع اليدين في الصلاة

(٢) ____ السنن الكبري للبيهقي: ج ٢ ص ٨١

(٣) --- فتح الباري ج ٢ ص ٢٠٠٠ (د يكهيئور العينين ص ١٣١)

ز بیرصا حب ترک رفع بدین دشمنی میں منقطع السندجرح کوقبول کررہے ہیں۔

جبکہ دوسری طرف اپنی مرضی کے خلاف جروحات کوز بیر علی زئی صاحب نے سند کے انقطاع کی وجہ سے سرود دقرار دیاہے۔

چنا نچرز بیر کلی زنگی صاحب اما مم ایودا و در حمة الشعلیه کے ایک قول کورد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
القول آجری ایودا و دم موسم ہے میں پیدا ہوئے اور بقول آجری عن ابی دادو و د: عبدالشہ بن سالم
الاکے مولوث ہوا بھتی اس کی وفات کے تھیں سال بعد البودا و دیدا ہوئے ۔ لبندا نہیں بیقول کس
الرح معلوم ہوا؟ سند کے انقطاع کی وجہ ہے اس قول کی قل مردود ہے۔ (القول السین ص ۲۰)
در بیر کلی ذری کی بددیا تی کی انتہاء ہے کہ دو این مرضی کے خلاف جرح کو سید کہ کرنال رہا ہے کہ اس
جرح کی سند منقطع ہے۔ لبندا میقول سند کے منقطع ہوئے کی وجہ ہے مردود ہے۔ لیکن دوسری طرف
ہیر بخت مذکورہ بالا مقام پر ترک رفع بدین دھنی میں منقطع السند جرح کا سہارا لے رہا ہے ،
ہیر بخت مذکورہ بالا مقام پر ترک رفع بدین دھنی میں منقطع السند جرح کا سہارا لے رہا ہے ،
سال تک یہاں تو امام ایونلی وعفر انی رحمت الشعلیہ کے درمیاں پورے ایک
سوجیس بیا ایک سوچو بیس سال کا انقطاع ہے ، تو پھرا ما مثافی رحمت الشعلیہ ہے منسوب مذکورہ جرح
سرحمی بیا بیک سوچو بیس سال کا انقطاع ہے ، تو پھرا ما مثافی رحمت الشعلیہ ہے منسوب مذکورہ جرح

ہیں کوا کب کھی نظر آتے ہیں کھی دیتے ہیں دھو کہ یہ بازی گر کھلا

> ز بیرعلی زئی دھوکہ نمبر ۴: زبیرعلی زئی غیرمقلد لکھتا ہے:

سین میں بیر معیاسا ہے۔ حسن بن محمد الزعفر انی تک پہنچ کی صحیح سنداسنن الکبریٰ میں موجود ہے۔(ج ا ص ۲۷) البنداز رقائی ہے شافعی تک سند کی کوئی ضرورت ٹییں ہے۔

(بلفظ مقالات جهم ص ٢٧١)

الجواب:

الله عليه (ج ٢ ص ٨) الحالم على ، وبال إرام مثافعي رحمة الله عليه منسوب غير ثابت جرح سيدنا ابن مسعود رضى الله عند اورسيدنا على الرتضى رضى الله عندكي موقوف روايات إرموجود ب ندكه زير بحث سيدنا ابن مسعود رضى الله عندكي مرفوع فعلى حديث ير-

مگرز بیرصاحب نے فدکورہ کتاب میں سیدنا ابن مسعودرضی اللہ عنداور سیدناعلی الرتضیٰ رضی اللہ عند کی موقو ف روایات پرامام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہے منسوب غیر ثابت جرح کوزیر بحث سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عند کی مرفوع فعلی حدیث پرفٹ کردیا ہے، جو کہ زبیرصاحب کا واضح دسوک ہے۔

> آپ آپ بورو جفنا پخود بی ذراغوکری جم عرض کریں گ توشکایت ہوگی! علاء کرام کے لیے سنن الکبری کللیجتی کی اصل عبارت حاضرے:

''قال الزعفراني قال الشافعي في القديم ولا يثبت عن على و ابن مسعود يعني مارووه عنهمامن انهما كاناير فعان ايديهما في شئي من الصلو ة الافي تكبير ة الافتتاح''(سنن الكبرلليبق: ٣٦ع،١٨)

ز بیرعلی زئی تضادنمبر ۲:

نیز سیدنا این مسعود رضی الشرعند وسیدنا علی الرتضیٰ رضی الله عند کی موقوف روایات کے متعلقہ امام شافعی رحمۃ الله علیہ سے نشل کرنے والے حسن من جو بہت کی الله علیہ سے نشل کرنے والے حسن بن جھر بہت الله علیہ سے اس جرح کونقل کو است الله علیہ سے اس جرح کونقل کرنے والے الله علیہ کے دائشہ علیہ سے اس جرکہ بہت ہیں امام ایو بکر جہت الله علیہ کی والدت ۸ میں سے شمل اور وقات ۸ هیں ہے شمل علیہ کی وقات کے ایک سوئیس یا ایک سوجہ اس معلوم ہوا کہ امام ایو بکل تعلیہ کی وقات کے ایک سوئیس یا ایک سوچیس سال بعد امام ایو بکر جہتی رحمۃ الله علیہ کی وقات کے ایک سوئیس یا ایک سوچیس سال بعد امام ایو بکر جہتی رحمۃ الله علیہ بعدا ہوئے ہیں ، اور امام جہتی رحمۃ الله علیہ سے امام جو جیس سال بعد امام ایو بکر جہتی رحمۃ الله علیہ ہے اہم امام ایو بکر وہم جرح کی سند نا معلوم ہونے کی وجہ سے منتقطع ہے ، البندا یہ بال ب

(فتح الباري ج م ص ٠ ٥٠٢٨ قد يمي كتب خانه

(31)

ل پیر ساحب کے پیش کردہ اس تیسر سے حوالے بیں بھی امام شافعی رحمة الله علیہ سے منسوب مذکورہ برح کی سند موجود نہیں ہے، گر اس کے باد جود زبیر صاحب اس بے سند جرح سے استدلال گررہے ہیں، جیکہ دوسری طرف زبیر صاحب کلھتے ہیں کہ:

ما فظ ذہری ہوں یا حافظ ابن جحریا کوئی اور بے سند جرح وقعد بل معتبر نہیں ہے جب امام بخاری رحمتہ اللہ علیہ کی بے سند بات جحت نہیں ہے تو امام ترندی کی بے سند بات کس شار و قطار میں ہے؟۔۔۔۔ بے سند بات جحت نہیں ہوتی۔ (مقالات ج۳ ص ۳۵۷، ۵۵۷، ۴۵۷) اس مقام پرز بیرصاحب کا قول خوذ بیرصاحب پری پوری طوری صادق آر باہے کہ:

آؤ مشعب علیہ السلام کی طرح زبیر صاحب کے لینے اور دینے کے بیتا نے بالکل علیحدہ علیحدہ ہیں۔
پیزیم ماقبل میں عرض کرآئے ہیں کہ امام شافعی رحمتہ اللہ علیہ سنسوب ندگورہ غیر شاہت جرح
ہیا این مسعود رضی اللہ عنہ اور سیدنا علی الرتضائی رضی اللہ عنہ کی موقوف روایات پر مروی ہے، مگر
سافظ این چرعسقلائی رحمتہ اللہ علیہ کو فتح الباری میں تباع ہوا ہے، اور انہوں نے ذکورہ جرح کو این
مسعود رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت پر جاری فرمادیا ہے، چوکہ حافظ موصوف کی خطاء فلطی ہے،
مادر ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ وعلی المرتضائی رضی اللہ عنہ کی موقوف روایات پر آ شار صحاب رضی اللہ
ملام ہیں بحث آ ربی ہے۔

خلاصة التحقيق:

بدنا ابن مسعود رضی اللہ عند کی مرفوع فعلی صدیث پر ابند صحیح امام شافعی رحمته اللہ علیہ سے کوئی صرح کے گرح ثابت نہیں ہے۔ فلطذ اامام موصوف کے نام پر دھو کہ وینام ردود ہے۔

امام احمد بن خنبل رحمة الله عليهم اسم الم المحمد على مقيقت:

البيرصاحب في زير بحث حديث كے جارحين بين امام احدين صغبل رحمة الله عليه كو بھى شاركيا

(كما اخبرنا) ابو عبدالله الحافظ انا ابو الوليد الفقيه ثنا مو إمل بن الحسن ثنا الحسن بن محمد الزعفراني عن الشافعي نا ابر اهيم ابن محمد عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر انه كره ان يدهن في عظم فيل و في موضع آخر انه كان يكره عظم الفيل.

جن کوجھوٹ بولنے سے عارفیں ان کے ذہب کا کوئی اعتبار نہیں تیسر سے حوالے کی حقیقت وزیسر علی زئی تضاونمبر ک:

ز بیرصاحب نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہے منسوب مذکورہ جرح پر تیسرا حوالہ فتح الباری ج۲ ص ۲۲۰ کا چیش کیا ہے، فتح الباری کی اصل عبارت ملاحظہ ہو۔

''واحتجوا ایضاً بحدیث ابن مسعود انه رأی النبی النبی الله برفع یدیه عندالافتتاح ثم لایعوداخرجه ابوداؤدورده الشافعی بانه لم یثبت''

ہے۔(دیکھیےنورالعینین ص ۱۳۱)

اولاً ____امام على بن محمد رحمة التدعليم ٦٢٨ ميراور ثقة بالاجماع محدث جمال الدين الزيلعي رحمة الله عليم ٢٢ عين بحواله ابن القطان الفاى رحمة الله عليه صراحت فرمار كلى ب كدامام احمد بن حنبل رحمة الله عليه في صرف 'لفظ ثم لا يعود' براعتراض كياب، اورباقى تمام حديث كو' فصلى فلم يو فع يديه الا في اوّل موة "اوراس كردايت بالمعنى الفاظ كرماته صحح تسليم كرت بين _ (ملخصاً: بيان الوجم والايبام ج ٣ ص ٢٥ ٣ رقم ١٠٩، نصب الرابيج اص ٣٤٣) نيز امام موصوف ني فلم يوس يلديه الا موة "اوراس كروايت بالمعنى الفاظ كوخودا پئي مند میں تقل فرمایا ہے۔ (منداحد بن حنبل ج اص ٥٠٥، ٥٤٢) اور قاضي شوكانی غير مقلد ك نزديك منداحد كى برحديث مقبول ب- (نيل الاوطارج اص٢٠) الغرض امام موصوف كو اعتراض صرف لفظام لا يعود يرب اور باتى" فصلى فلم يوفع يديه الافى اول موة" اور اس كے روایت بالمعنی الفاظ كے ساتھ سيح تسليم كرتے ہیں ، اور ہمارا استدلال بھی لفظ ثم لا ليعود ك بغیر''فصلی فلم پر فع بدیه الا فی اوّل مرة''اوراس کے روایت بالمعنی الفاظ ہے ہے۔ لبذاامام موصوف کا نام لے کرلوگوں کو دھوکہ دینا درست نہیں اور نہانہوں نے اس روایت ومتن کو ضعیف کہا ہے، اگرز بیرصاحب اصل الفاظ کھے دیتے تو لوگوں کو اصل حقیقت کا پہتہ چل جاتا البذا صرف حوالہ دینے میں ہی عافیت مجھی ۔ اللہ دھو کہ بازوں سے محفوظ رکھے، امام موصوف تو اس حدیث کو سیح کہنے والوں میں سے ہیں جس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کداس حدیث کو روایت کرنے والے امام سفیان توری رحمہ اللہ ہیں اور ایک روایت کے مطابق امام احمہ بن حلبل رحمة اللهم اسم عين اعلان فرماركها بك.

"جب كى حديث كوروايت كرنے والے امام سفيان جول اور محدثين اس حديث پرجرح بھى

گری<mark>ن توخوب جان لو که ده حدیث سیح</mark>ج بی ہوگی۔"

(ملنسا: الكفاية في علم الرواية : ج اص ١٣٢١، باب ترك الاحتجاج بمن غلب على حديث الشواؤ____الخ_)

ثانيًا____اس حديث مين ثم لا يعود كالفاظ فل كرنے ميں امام وكيع بن الجراح رحمة الله عليه منفر وہیں ہیں، بلک امام عبرالله بن مبارك رحمة الله عليه في هم يعدكي زياد في تقل كر في ميں ان کی متابعت کرر کھی ہے۔(و کیھیے منن النسانی ج اص ۸۵۱) لہذا باصول محدثین اس حدیث پر الله الع<mark>ود کی زیا</mark>وتی کااعتراض بھی غلط ہے۔

امام ابوحاتم رازى رحمة الله عليهم كالم محرك منسوب جرح كى حقيقت وعلى ز ئی نضادنمبر ۸:

زبیر علی زکی زیر بحث ابن مسعود رضی الله عنه مرفوع فعلی کے متعلق کلهتا ہے: الماايوماتم رازى رحمة الشعليان المذاخطأ يقال وهم الثورى فقدرواه جماعة عن عاصم وقالوا كلهم ان النبي الليسية المتتح فرفع يديه ثم ركع فطبق وجعلها بين الركبتين ولم يقل احد ماروى الثورى" بمديث نطاء ب، كما جاتا ے كراسفيان) تورىكواس (كاختصار) بيس وہم مواج، كيونكدايك جماعت في اس كوعاصم بن كليب سان الفاظ كے ساتھ بيان كيا ہے كه ني صلى الله عليه وسلم نے نماز شروع كى ، پس باتھ ا ٹھا کے، پھر رکوع کیا، اور تطبیق کی اور اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں کے درمیان رکھا۔ کسی دوسرے نے

جواب اوّل:

الورى والى بات بيان ميس كى ب- (نورالعينين ص: ١٣١)

علل الحديث كى مذكوره بالاعبارت كا ذراا بتدائى حصه لما حظه فرما نحين: امام ابن الى حاتم رازى رحمة الله عليه فرمات بين:

"وسالت ابى عن حديث رواه الثورى عن عاصم بن كليب بن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله ان النبي الماليسة قام فكبر فرفع يديه ثم لم يعدقال ابى هذا خطأيقال وهم فيه الثورى ــــالخ"

(علل الحديث ج ٢ ص ١٢٣، ١٢٣، رقم

(ran

علل الحدیث کی عبارت کے اس ابتدائی حصہ ہے واضح ہوگیا کہ امام ابوحاتم رازی رحمۃ الشعلیہ کا مذکورہ بالا اعتراض سیدنا ابن مسعورضی الشعندی تو بی حدیث پر ہے۔ نہ کفعلی پر آسان لفظوں میں بول کہد لیجئے کہ امام ابوحاتم رازی رحمۃ الشعلیہ نے جس روایت میں مروی لفظ ٹم کم یعد کووہ م قرار دیا ہے وہ روایت اور ہے اور جس روایت ہے ہم نے استدلال کیا ہے وہ اور ہے، مگر زبیر صاحب نے العلل کی عبارت کے ابتدائی حصہ کو حذف کر کے سیدنا ابن مسعود رضی الشعندی تو کی اور)روایت پر مورود واعتراض کوسیدنا ابن مسعود رضی الشعندی تعلی (یعنی ہماری مستدل) حدیث پرفٹ کردیا ہے، تو کہ ذبیرصاحب کا تھلم کھلا وحوکہ ہے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے:

> بیں کواکب پکھ نظر آتے ہیں پکھ دیتے ہیں دھوکہ سے بازی گر کھلا

> > جوابِ ثانی:

اگرز بیرعلی زئی پارٹی امام ابوحاتم رازی رحمۃ الشعلیہ کے مذکورہ بالداعتر اض کو ہماری متدل مرفوع فعلی حدیث ابن مسعود رضی الشعنہ پر ہی فٹ کرنے پر مصر ہے توعرض ہے کہ ہماری درج ذیل اصولی معروضات پرخورفر ما نمیں:

(۱)۔۔۔۔امام ابوحاتم رازی رحمۃ اللہ علی فرماتے ہیں''یقال و هم فید اللہ و دی'' کہ کہا جاتا ہے کہ اس حدیث میں ثم لم یعد کی زیادتی نقل کرنے میں امام شفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کو وہم ہوا ہے۔

لیکن میہ کینے والاکون ہے؟ اس کا نام کیا ہے؟ جمعونا ہے یا سچا ہے؟ اس کا کوئی پیڈیٹیں۔الغرض امام سنیان توری رحمۃ الشمایہ پرٹم کم یعد کی زیادتی کا اعتراض کرنے والاشخص مجبول العین ہے اور زمیر ملی زئی صاحب نے کئی مقالات پر صراحت فرمار کھی ہے کہ جارح مجبول کی جرح غیر معتبر باطل و مردود بوتی ہے مثلاً ۔۔۔۔

اليم بن حماد يرجرح كاجواب دية موكز بيرصاحب لكصة بين:

اس قول کے باطل وساقط ہونے کی تیسری ولیل جارح کا مجھول ہونا ہے۔جس شخص کا اپناا تا پتا معلوم نیس اس کی جرح کا کیا عتبار ہوسکتا ہے؟ (الحدیث ص ۴ مشن نیر ۹ ۴)

ای طرح زبیرعلی زئی اپنے ایک پیندیدہ راوی محد بن عثان بن ابی شیبہ کے بارے میں محدث برقانی رحمۃ اللہ علیہ کی اپنے اسا تذہ نے قتل کردہ جرح کارد کرتے ہوئے لکھتا ہے: اس جرح میں استادنا معلوم ہیں _(الحدیث ص ۳۵ ش نمبر ۳۴)

لہذا بقول علی زئی امام ابوصاتم رازی رحمۃ اللہ علیہ کا مجبول شخص کے قول کی بنیاد پر جلیل القدر ثقة بالا جماع محدث امام خیان توری رحمۃ اللہ علیہ (جن کوخود امام ابوصاتم رحمۃ اللہ علیہ شعبہ ہے بھی بڑا حافظ کتے ہیں علل ج۲ ص ۱۸۱) پر وہم کا بغیر کسی قوی دلیل کے اعتراض قائم کرنا باطل ومر دود

(۲) ۔۔۔۔ مذکورہ اعتراض قائم کرنے میں امام ابوحاتم رازی رحمۃ الشعلیہ خودہ ہم کا شکار ہیں۔
کیونکہ امام موصوف فرماتے ہیں: فقلد رواہ جماعة عن عاصم۔۔۔ النح - کہ عاصم بن
کلیب سے ایک جماعت نے تطبیق والی حدیث نقل کی ہے۔
جبکہ عاصم مذکور سے تطبیق والی حدیث عبداللہ بن اور ایس کے علاوہ کی نے بھی نقل خیش کی ہے۔

تسكين العينين { 230 } بندہ کو جن جن کتب میں تطبیق والی حدیث عاصم مذکور کے طریق ہے ملی ہے، ان تمام کتب میں حدیث تطیق عاصم سے صرف اور صرف عبدالله بن ادریس رحمة الله علیه نے بی نقل کی ہے مثلاً

- (١) ____مصنف ابن الي شيرج اص ٢٢٢ رقم ١٣٥١
 - (٢)____الاعتبار في النائخ والمنسوخ ج اص ٨٣
 - (٣)____سنن الي داؤدد: جاص ١٩٩رقم ٢٨٧
 - (٣)____سنن الدارقطني: ج٢ص٢٣١ رقم ١٢٨١
- (۵)____ سنن الكبري للبيهقي: ج٢ ص ٢١١ رقم ٢٣٥٢
- (٢)____معرفة السنن وال آثار:ج٢ص ٨٣٨م قم ٢٧٣٣
 - (۷)____منداحد بن عنبل: جسم ۸۳ رقم ۱۹۷۳
 - (٨)_____ تما الكبرى للنسائي: ج اص ٢٦ رقم ١٠١١
 - (٩)____سنن النسائي: ج٢ص ١٨٣ رقم ١٠٠١
 - (١٠)_____ المنتقى لا بن الجارود: ج اص٥٩ مرقم ١٩٦
 - (۱۱)_____ ابن خزیمه ج امل ۱۰ سرقم ۵۹۵
 - (۱۲)____متدرك حاكم جاص ٢٩٣ قم ١٨٥
 - (١٣)____تحفة الاشراف للمزى: جساص ٢ ٠ سرقم ٢ ٣٩٠ م

الغرض امام ابوحاتم رازی رحمة الله عليه مذكوره اعتراض قائم كرنے ميں بذات خودو ہم خطاء فلطي كا

(٣) ----امام ابوحاتم رازي رحمة الله عليه كه ذكوره اعتراض كي بنيا واس بات يرب كه عاصم نذکورے ایک جماعت نے حدیث تطبیق روایت کی ہے، مگر ہم عرض کر چکے ہیں کہ بیامام موصوف کا نراوہم ہے۔ کیونکہ عاصم بن کلیب رحمت الله علیہ سے اس حدیث کو ابن ادریس رحمت الله علیہ کے

ملاوہ کی نے بھی روایت نہیں کیا ہے۔ لہذا جب امام موصوف کے اعتراض کی بنیاد ہی تلطی خطاء واللم پر منی ہے، تو پھراس خطاء وملطی پر مبنی بنیاد کی بناء پر قائم کیا جانے والا مذکورہ اعتراض کیے سیح

(٣) ____المام عبدالله بن اوريس رحمة الله عليه كى روايت كوسفيان تورى رحمة الله عليه كى حديث رح ويناجى غلط بے كيونكدامام ابن ادريس رحمة الله عليه كي نقل كرده حديث اور ب اور امام ملیان وری رحمة الله علیه کی حدیث اور ب-امام این اوریس رحمة الله علیه کی حدیث تطبیق کے ارے میں ہے اور امام ثوری رحمت الله عليه كى حديث ترك رفع يدين كے متعلقہ ہے، اس ميس اللیق کا نام ونشان بھی نہیں ہے۔

(۵)____اگر بالفرض ابن ادريس رحمة الله عليه اور امام سفيان ثوري رحمة الله عليه كي روايت ا ك بى ہوتوت بي بھى غير مقلدين كے بقول امام سفيان تورى رحمة الله عليه كى روايت كوابن اوريس رمة الله عليه كي روايت يرترجي وفوقيت حاصل موكى - كيونكه حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله عليه في الاصفيان ثوري رحمة الله عليه كحق مين (ثقة حافظ فقيه عابدامام جية) جهة وشقى كلمات ارشاد المائے ہیں۔ (ویکھے تقریب التبذیب ص ۲۷۸ قم ۲۴۴۵) اورعبدالله بن ادریس کے حق ا (تقد فقيه عابد) تين توشقي كلمات كبي بين _ (تقريب ص ١٠٠٠ رقم ٢٠١٥) اورغير مقلدين ے زوریے جس راوی کے حق میں توثیقی کلمات زیادہ منقول ہوں اس کی روایت اس راوی پرجس ع حق میں توشقی کلمات کم منقول ہوں راج ہوتی ہے (ویکھتے تعدادتر اوت کا ازعبدالمنان تورپوری ال ١٦) لبذاغير مقلدين كي اس ضابط كي پيش نظر سيدنا وامامنا سفيان توري رحمة الله عليه كي وایت کوابن ادریس رحمة الله علیه کی روایت پرتز جی حاصل ہے۔

(١) ____ اگر بالفرض ابن اورليل رحمة الله عليه وثوري رحمة الله عليه كي روايت ايك بي بهوتو يمي المورالزام كي عرض ب كه عبدالله بن ادريس رحمة الله عليه كي روايت ميس ترك رفع يدين كاعدم اكر ب، اورسفيان توري رحمة الله عليه كي روايت مين ترك رفع يدين كا ذكر بـ البذاابن ادريس (٨)____ حافظ ملغطائي رحمة الشعليم المكي

(شرح سنن ابن ماجهج اص ۲۷۰)

(٩) ____ حافظ ابن القيم رحمة الله عليهم ا هي جيز:

(تهذيب السنن ج اص٢٦)

(١٠)____ حافظ ذہبی رحمة الشعليم ٨٢٢ كية:

(تلخيص متدرك ج اص ۹۱ رقم ۱۰۰)

نیز علائے غیر مقلدین نے بھی صراحت کر رکھی ہے کہ ثقہ وصدوق راوی کا تفر دسٹر نہیں ہوتا۔

چنانچەز بىرغلى ز ئى غىرمقلدلكھتا ہے:

ثقة وصدوق راوى كاتفر دمضرنبيس موتا-

(تحقیقی مقالات ج اص ۷ ۲ مناشر مکتبه اسلامیه)

زبيرعلى زئى صاحب مزيد لكھتے ہيں:

جب کی شخص کی عدالت ثابت ہوجائے تواس کی عدم متابعت چندال مفزمین ہے۔ (مقالات جاس ۳۱۷)

ارشادالحق الزي غيرمقلدايك مبكر المستاب:

لیج جناب! محمد بن حمیر کی اس روایت کوجس میں وہ منفرد ہے علامہ ذہبی رحمتہ اللہ علیہ حسن کہتے ہیں۔۔۔لہذا تفرد کا بہانہ بنا کر بھی محمد بن حمیر کی روایت کوضعیف قرار دینا تیج نہیں۔ (منقیح الکلام عس ۵۲٬۵۳ ک

ناصرالدين الباني كهتاب:

"ان تفرد الثقة بالحديث لا يعتبر علة "كرمديث يش تُقدراوى كاتفر وعلت (تاوحه) نهير سجهاجاتا -

(السلسلة الاحاديث الضعيفة ج ١١٣ ص ٢٣١)

رحمة الشعلية كاروايت مين ترك رفع يدين كے عدم ذكر كى وجه سيسفيان تورى رحمة الشعليه پر وہم كااعتراض قائم كرناغاط بے كيونكه زبيرصاحب كے بقول عدم ذكر فقى ذكر كومستار منہيں ہوتا۔ (نور العنبين ص ١٩٠٠)

نیز امام سفیان توری رحمته الله علیدنے اس حدیث میں ثم کم یعد کے الفاظ قل فرماکرامام ابن اور میں رحمته الله علیہ کی کوئی مخالفت نہیں کی ہے (کہ ثم کم یعد کے الفاظ کوان کاوہم قرار دیا جا سکے) ملکہ ایک زیادتی نقل فرمائی ہے اور درج ذیل ائمہ محدثین رحمته اللہ علیم نے صراحت فرمار کئی ہے کہ ثقد وصدوق راوی کا تفرووزیادتی قابل قبول ہوتی ہے۔

(١) ـــــامام ابوعبد الله الحاكم رحمة الله عليهم ٥٠٣ هـ:

(الكفامية في علم الرواية ص ٣٢٣ ومتدرك ج اص ١٩٨ ، ١٣١)

(٢) ____ حافظ ابن حزم الطاهرى رحمة الله عليم ٢ هم هي:

(الاحكام في اصول الاحكام ج ع ص ١٦، ١١٦)

(٣)____ام محد بن اساعيل البخاري رحمة الشعليهم ٢٥٦هيز

(السيح بخارى ج م ١٥٥ رقم ١٨٨١)

(٣) ____امام مسلم بن الحجاج النيسا بوري رحمة الله عليهم المسلم

(الاول من كتاب التمييز ص ٥٥ رقم ٥٩)

(۵)____امام ابوليسي ترمدى رحمة الله عليهم ٩ ١عيز

(كتاب العلل الصغيرة خرالجامع طبع دارالسلام ١٩٩٥)

(٢) ____ حافظ ابن مجرعسقلاني رحمة الله عليم ١٨٥٢ هـ:

(نزهة النظرص ٢ م ومع شرح ملاعلى القاري ص ١٥ س)

(4) ـــ حافظ ابن الملقن رحمة الله عليم سموميد

(البدرالمير جاص ١٦٥، جسم ٢٢، جسم ٥٣٥)

یہ اِن وال<mark>ی حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے مطابق فتو کی دینا امام موصوف کے نز دیک اس</mark> مدیث <u>سے صح</u>ح ہونے کی دلیل ہے۔

جوابِ ثالث:

امام ابوح<mark>اتم رازی رحمة ال</mark>ندعلیه علائے غیر مقلدین کے بقول جرح میں انتہائی متشد و وضعت ہیں ، پہنا نچے عبد<mark>الرحمن مبارکپوری، ارشاد الحق اثری، عبدالرحمن المعطی، حلیف ندوی، مجمد گوندلوی وغیرہ علائے غیر مقلدین نے ان کی جرح کوان کے تشد د کی وجہ سے باطل قرار دیا ہے ملاحظہ ہو:</mark>

- (١) ____ ايكارالمنن:ص ١٥٢
- (٢)____ توضيح الكلام: ٣٢
- (٣) ____التكليل جاص٥٠
- (١٢) ____ مطالعة حديث ص ٨٨
- (۵)____التحقيق الراسخ: ٩٨٠
 - (٢)____ خيرالكلام:ص٢٢٧

عبدالرحمن مبار كيورى غير مقلد نے تو يہ بھى صراحت كى ہے كه:

'' فکم من رجال الصحیحین قد ضعفهم ''صحح بخاری صحیح مسلم کے کتنے ہی الیے رادی ہیں جن کوابوماتم رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف کہددیا ہے۔

(ابكارامنن ص ۱۵۳)

ز بیرعلی زئی غیر مقلد کو چاہے کہ وہ لفظ ٹم لا لیمود کی زیادتی کے خلاف امام موصوف کی مذکورہ جرح لقل کرنے سے پہلے بیچ بخاری وضیح مسلم کے ان راویوں کی روایات پر خط تضعیف تھینچ ڈالیس کہ جن پرامام ابوعاتم رازی رحمة الشعلیہ نے جرح کی ہے۔ دیدہ باید۔ لشتہ میں۔

هارى متدل سيدنا ابن متعود رضى الله عنه كى مرفوع فعلى حديث پرامام ابوعاتم راز كى رحمة الله عليه

ند پی ظیر غیر مقلد لکھتا ہے: تقدراوی کا تفر دمفر تیں ہے ۔۔۔۔ جمہور محدثین کے نزد یک ثقدراوی کا تفر دمتیول ہونے کی

تقدراوی کا نفر ومفرئیس ہے۔۔۔. جمہورمحدثین کے نزدیک تقدراوی کا تفر دمقبول ہونے کی وجہ سے پدائق النقات میں تقا۔

(ماہنامہالحدیث ص۹۔۱۱شنمبر۱۱۹)

(۷)۔۔۔۔۔امام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ ترک رفع یدین کی حدیث نقل کرنے میں مفر دئیں بیل بلدامام واقعنی رحمۃ اللہ علیہ بیل بلدامام والوکرو تعلق اللہ علیہ المام الوکرو قائد علیہ المام الوکرو قائد علیہ اللہ علیہ اللہ الوارو قائد جھ صاک) نیز زیر علی زئی صاحب کے بقول امام موسوف کی معنوی متابعت تو خفص مغیرہ اور حصین وغیرہ نے بھی کی ہے۔ (تورافعیتین ص ۸ می) اور جم اس کتاب میں امام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کے متعدد شواہد بھی چیش کر چکے ورجم اس کتاب میں امام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کے متعدد شواہد بھی چیش کر چکے بین المام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کے متعدد شواہد بھی چیش کر چکے بین المام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کے متعدد شواہد بھی ہیں کر چکے بین المام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کے متعدد شواہد بھی ہیں کر چکے بین المام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کے متعدد شواہد بھی ہیں کر چکے بین میں المام سفیان توری رحمۃ اللہ علیہ کی مصل کی حدیث کے متعدد شواہد بھی ہیں کر چکے بین میں کر چکے بین کر کی جائے ہیں کہ کی جائے ہیں کہ کی جائے ہیں کر کی کر چکے بین کر کی جائے ہیں کر چکے بین کر چکے بین کر کی جائے ہیں کی جائے ہیں کر چکے بین کر چکے بین کر کی جائے ہیں کر چکے بین کر کی جائے ہیں کر چکے بین کر چکے بین کر چکے بین کر کی جائے ہیں کر چکے بین کر کی جائے ہیں کر چکے بین کر چکے بین کر چکے بین کر کی جائے ہیں کر چکے بین کر کی جائے ہیں کر چکے بین کرنے بین کر چکے بین کر چکے بین کر چ

(۸) ---- اما م ابوحاتم رازی رحمته الله علیه کاروه بالااعتراض صرف افظائم لا بعود پر جاور بم ماقبل میں تفصیل سے عرض کرآئے ہیں کہ المسنّت والجماعت احناف کا دعوی ترک رفع بدین ثم لا بعود کے بغیر فسلی فلم برفع بدیرالا ئی اول مرۃ اوراس کے روایت بالمعنی الفاظ سے صراحتاً ثابت ہے۔ لبندا ثم لا بعود کے اعتراض کو المسنّت کے خلاف پٹی کرنا غلط ہے (اگرچہ باصول محد ثین بید اعتراض بھی غلط ہے)۔

(۹) ۔۔۔۔ بطورالزام عرض ہے کہ بذات خودامام میان توری رحمت الشعلیام الویکر قفال رحمت الشعلیہ ام الویکر قفال رحمت الشعلیہ کے بقول ترک رفع یدین پر عال سے اورامام مروزی رحمت الشعلیہ کے بقول ترک رفع یدین پر بن فتوی دیا کرتے ہے۔ (سلخصا اختلاف العلماء ص ۸۸ حلیت العلماء ح ۲ ص ۹۱) اور محمد بند الشعلیہ کا کمی حدیث کے محمد بند الشعلیہ کا کمی حدیث کے مطابق فتوی اس بات کی دلیل ہے کہ وہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ہے۔ (مقالات الربید صاحب کے بقول امام نفیان توری رحمت الشعلیہ کا ترک رفع ص م ۱۷) البذا ثابت ہوا کہ خبیب صاحب کے بقول امام نفیان توری رحمت الشعلیہ کا ترک رفع

تسكين العينين

وحمة الله علية تصريح فرمار كلى ب كه حديث ابن معوورضى الله عندامام دارقطني رحمة الله عليدك لزديك محيح بـ ر (الدراية ج اص ١٥٠ بيان الوجم والايهام ج ٣١٧ سرقم ١٠١٩ نصب الرابيه ا على ٢٧ م) الله ياك دهوك بازول سامت مسلمه كي حفاظت فرمائ -

زبيرعلى زئى تضادنمبر ٩:

فیزیباں پرترک رفع یدین دشنی میں زبیرصاحب نے امام دارقطنی رحمة الشعليه كی لفظ ثم لا يعود ك متعلقة (غير محفوظ " كى جرح كوبدديانتى سے كام ليتے جوئے پورى حديث ابن مسعود رضى الله عنه پرف کرے بلاچوں و چراں قبول کرلیا ہے۔ جبکہ دوسری طرف قراءت خلف الامام کے متعلقہ ا پن مضى كى ايك روايت كاوفاع كرتے ہوئے زبيرصاحب لكھتے ہيں: لبض علماء نے لکھا ہے کہ امام بخاری رحمۃ الله علیہ، امام ابوحاتم رحمۃ الله علیہ اور امام بیبقی رحمۃ الله علیہ نے اس روایت کوغیر محفوظ قرار دیا ہے، توعرض ہے کہ بیجر ی غیر مفسر ہے، جبکہ

ال حديث ك تمام راوى امام بخارى رحمة الله عليه، امام ابوحاتم رحمة الشعليه، اورامام يبيقي رحمة اللَّه عليه كِنزويك تُقته بين تواسع كس دليل كي بنيا و پرغير محفوظ قرار ديا جاسكتا ہے؟

(بلفظه مئله فاتحه خلف الامام ص ۴ م و في طبعه ص ۲۲)

جان الله! جب امام بخاري رحمة الله عليه، امام ابوحاتم رحمة الله عليه، امام يهبقي رحمة الله عليه، زبير على زكى كى پسنديده يورى روايت كوغير محفوظ قرار دي تو زبير صاحب اس جرح كوغير مفسر كهه كرر د کردیتے ہیں،لیکن جب کوئی محدث ان کی مخالف روایت کے لفظ ثم لا یعود کوغیر محفوظ کہہ دے تو پرزبرعلی ذکی آ تکھیں بند کر کے اس جرح کو قبول کر لیتا ہے:

ایک جار ہے نہیں بدنام عاشق کہیں شام كبين منح كبيل، منح كبيل شام كبيل

حافظ ابن حبان رحمة الله عليم م هم المحيط منسوب جرح كي حقيقت:

کی جرح ثابت نہیں۔ ہاں البتذامام موصوف نے ابن مسعود رضی اللہ عند کی مرفوع قولی حدیث کے لفظائم لا يعود پراعتراض كيابي مرباصول محدثين بياعتراض مردودب_

امام دارقطی رحمة الله عليهم ٣٨٥ ج عمنوب جرح كى حقيقت وعلى زكى دهو کنمبر ۵:

زبیرعلی زئی لکھتا ہے:

الامام الدارقطني نے اسے غیرمحفوظ قرار دیا۔ (نورالعینین:ص ۱۳۱)

امام دارقطني رحمة الله عليه كي اصل عبارت ملاحظه بو:

'واسناده صحيح وفيه لفظة ليست بمحفو ظةذكرها ابو حذيفة في حديثه عن الثوري وهي قوله ثم لم يعد "

(العلل الواردة: ج٥ص١٤١ رقم ١٠٨)

أمام دارقطني رحمة الله عليه كى اس واضح وصاف عبارت سيمعلوم مواكه امام دارقطني رحمة الله عليه ك نزويك صرف اورصرف لفظائم لا ليعودغير محفوظ ب- اورباقي حديث ابن مسعود رضي الله عنه " فصلی فلم پرفغ پدیدالا فی اوّل مرۃ اور اس کے روایت بالمعنی الفاظ کے ساتھ سیج ہے۔ گر زبیر صاحب نے بددیانتی سے کام لیتے ہوئے امام موصوف کے صرف اور صرف ایک لفظ تم لا یعود پر کی ہوئی جرح کو پوری حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ پرفٹ کرویا ہے۔حالانکہ امام موصوف تو حدیث ابن مسعود رضی الله عنه کولفظ ثم لا لیعود کے بغیر صحح قر اردینے والول میں سے ہیں نہ کہ ضعیف کہنے والوں میں۔

جيبا كه حافظ ابن مجرعسقلاني رحمة الله عليم مم <u>٨٥٨ ج</u>وء حافظ على بن محدر حمة الله عليم مم ٢٨ جوادر تقة بالاجماع محدث جمال الدين الزيلعي رحمة الله عليهم المك عدية في مجواله ابن القطان الفاس

یہ توالد کی وجہ ہے مردود ہے۔۔۔۔اصل کتاب غرائب مالک موجود نییں ہے تا کہ زیلعی کے وموے کی تصدیق کی جاسکے۔ (الحدیث ص۲۷ ش نمبر ۵۵)

اى طرح امام بوميرى رحمة الله عليهم و ٨٣٠ هي نابن كتاب "اتحاف الخيرة المحرة" بيس امام احد بن منع رحمة الله عليه كي مند ع ايك حديث برسند نقل كي ب- بيحديث چونكه زبير صاحب ك مردودمؤ قف کے خلاف تھی، اس لئے علی زئی نے امام بوصری رحمة الله عليه كى اس نقل كونا قابل اعتاد قرار دیتے ہوئے لکھاہے کہ:

احد بن منع کی اصل کتاب کہیں بھی نہیں ملی ، اور بوصری اس کی وفات کے صدیوں بعد پیدا ہوا

(فرالباري ٢٥٠)

الغرض زبیرصاحب کے نزد یک اصل کتاب کی غیرموجودگی میں اس کتاب سے نقل کردہ حوالہ نا قابل استدلال وغيرمعتر موتا ب_لبذا حافظ ابن حبان رحمة الله عليه بمنسوب كتاب الصلوة كموجود نه بونع كى وجد سے حافظ ابن حجر عسقلاني رحمة الله عليه وابن الملقن رحمة الله عليه ك اس كتاب مے منقولد نذكورہ بالاحوالد زبيرصاحب كے بقول نا قابل استدلال وغير معتبر ب-نیز زمیر صاحب کے مذکورہ بالا اعتراض سے قارئین کرام نے بیاندازہ بھی بخو کی لگالیا ہوگا کہ موصوف کس قدر متناقض متضاد اور دوغلی پالیسی پر گامزن بین که جب کوئی محدث دوسرے کی محدث کی کتاب سے حوالفقل کرے اور کتاب کی تصریح بھی کردے کہ میں نے بید حوالہ فلال كتاب فل كيا إورية والدزبير صاحب كے جھوٹے مسلك كى بيخ كنى كرد با بوتو كھرز بير صاحب مسلكي حمايت مين اس حوالد كو مان كے لئے تيار نہيں ہوتے، ليكن اس كے برعس جيسے ہى زبيرصاحب كوترك رفع يدين كي حديث كےخلاف مذكوره بالا حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله عليه كا نقل کردہ حوالہ ما تو چونکہ بیحوالہ بظاہرز بیرصاحب کے مفادیس تھااس لئے موصوف نے اصل

غيرمقلدز بيرعلى زئى لكھتاہے:

حافظ ابن حبان نے كتاب الصلوة ميں كہاہے:

" هو في الحقيقة اضعف شنى يعول عليه لان له عللاً تبطله "رروايت هيقت میں سب سے زیادہ ضعیف ہے کیونکہ اس کی علمیں ہیں جواسے باطل قرار دیتی ہیں۔ (تلخیص الحير جاص ٢٢٢ ح ٢٨ ١١ البدرالمير جسم ١٩٣٠)

جوابِ اوّل وزبيرعلى زئى تضادنمبر ١٠:

كتاب الصلوة كحوالے ہے مذكورہ اعتراض نقل كرنے والے حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله عليه م ٨٥٢ جه، وحافظ ابن الملقن رحمة الله عليهم ٧٠ ٨ جه، حافظ ابن حبان رحمة الله عليه كےصديوں بعد پیدا ہوئے ہیں، حافظ ابن حبان رحمة الله عليه كى كتاب الصلوة تام كى كوئى كتاب اس وقت ونيا کے سی تھے میں بھی موجود نہیں ہے (فیما اعلم) اور جب تک اصل کتاب موجود نہ ہوز بیرعلی زئی صاحب کے نزدیک نقل معتبر نہیں ہوتی اور اس کتاب نے نقل شدہ حوالہ مردود و نا قابل استدلال

چنا نچیرحافظ زیلعی رحمة الله علیہ نے جب اپنی کتاب نصب الرابیہ میں امام دارقطنی رحمة الله علیہ کی كتاب " غرائب حديث مالك" في الك كيا كدامام وارتطى رحمة الله عليه في امام محد بن حسن الشيباني رحمة الله عليه كوثقة ائمه حفاظ مين شاركيا بي توزير على زكى في احناف وشمني مين حافظ زيلعي رحمة الله عليه كى اس نقل كونا قابل قبول قرار دينے كے علاوہ اصل كتاب كوديكھے بغيران پرخيانت كا الزام بھی لگادیا کہانہوں نے امام دارقطیٰ رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کو کا نٹ چھانٹ کرنقل کیا ہے۔

نصب الراميللزيلعي مين امام دارقطني كى كتاب غرائب ما لك سے ايك قول كانث جيمان كرنقل كيا ميا ہے جب تک اصل كتاب "غرائب مالك" يااس سے منقول پورى عبارت نہ ديكھى جائے ، اس متور (آدھ کٹے) قول سے استدلال سیج نہیں ہے۔ (الحدیث ص ۱۸ ش نمبر ۷) الد گوندلوی غیر مقلد لکھتا ہے:

كەدەمتىندە بىل ـ (خىرالكلام ص ١٧٣)

کوندلوی حافظ این جمز عسقلانی رحمة الله علیہ کے حوالے سے مزید لکھتا ہے:

"ابن حبان ربما جرح الثقة حتى كان لايدرى مايخرج من راسه "(التحيّن الراح عن ٥)

که این حبان رحمته الله علیه بسااوقات ثقه راوی پر بھی جرح کرجاتے ہیں، یہاں تک که گویا وہ جانے بی نیس کداس (تقدراوی) <u>کے سر</u>سے کیا نکالنا چاہتے ہیں۔

ارشادالحق اشرى غير مقلد لكھتا ب:

امام این حبان جرح میں منشد دہیں۔۔۔۔امام این حبان کا تشد دمعروف ہے۔(''توشیح الکلام جَا ''س ۴۷۸، ۴۷۸)

نذیرر حمانی غیر مقلد بھی حافظ موصوف کونتشد دگروانتاہے۔(انوارالمصافیح ص ۱۱۳) اور متعدد علائے غیر مقلدین مثلاً عبدالرحن مبارکپوری،عبدالرحن المعلمی جمر گوندلوی،حنیف ندوی، ارشاد المحق اثری وغیرہ نے منتشد دامام کی جمرح کواس کے تشدد و تعنت کی وجہ سے باطل ومرد دو قرار دیا

- (۱)____ابكارالمنن :ص ۱۵۲
- (٢) ____ التنكيل: جاص ٥٠ ٣
- (٣) ـ ـ ـ مطالعة حديث: ص ٥٨
 - (٣) ____ خيرالكلام:ص٢٢٦
- (۵)____التحقيق الرائخ:ص ۵۸
- (٢)____ توضيح الكلام: ج ا ص ٣٣٢

البذاحديث ابن معوورض الله عنه برامام ابن حبان رحمة الله عليه منسوب جرح كا

كتاب كا مطالبه كي بغيرى آئىھيى بندكركاس حوالدكو قبول كرليا - حالانكدكتاب العسلوق كاكو كى اتا بتاز بيرصاحب كوجمي معلوم نيين ہے۔

> فرد کانام جنوں رکھ دیا، جنوں کانام فرد جو چاہے آپ کاحس کر شمہ ساز کرے

> > جوابِ ثانی:

اگر بفرش محال مذکورہ جرح ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ہے ثابت بھی ہوتو تب بھی زبیر صاحب کے نزدیک سرے سے حافظ سوصوف ہی مختلف فیربحدث ہیں۔

چنانچاز بیرصاحب لکھتے ہیں:

حافظ ابن حمان الوحاتم البستى رحمة الشعلية كي بارے ميں محدثين كرام كے درميان اختلاف تفا الواظفنل احد بن على بن عمر والسليمانى ، يحيلى بن عمار، ابواسا على البروى، ابوعلى العيسا بورى، محجر بن طاہر المقدى اورعبد الصد بن محر بن محد بن محمد بن

جوابِ ثالث:

حافظ ابن حبان رحمة الله عليه على عظير مقلدين كے بقول جرح ميں انتہائی متشد وہيں۔ چنانچه حافظ موصوف كى ايك رادك پرجرح كاجواب ديتے ہوئے مباركيورى غير مقلد كاحتا ہے:

''واما تول ابن حبان المذكورة غير قادح فانه متعجت ومسرف بالجرح ''

کہ امام این حبان کا بذکورہ قول قابل قدح (مفنر) نہیں ہے کیونکہ وہ متعت (منشدہ) ہیں، اور جرح میں صدحہ نے یادہ تنجاوز کرنے والے ہیں۔(ایکا رامنن : صُل ۴۳۷)

زبیرعلی زئی لکھتا ہے:

علماء نے ابن حبان کومتشد دقر اردیا ہے۔ (الحدیث ص ۲۰ ش نمبر ۵۹)

سا ____ابوالطیب احمد بن ابراجیم بن عبدالرحمن ابن الاشانی رحمة الله علیه ۱۲ ____ابو بکراحمد بن سلمان النجا دالفقیه م ۲۸ <u>۲۳ سمی</u>

۵____ا پوسعیدا حمد بن محمد بن سعیدین ذیا دابن الاعرا فی رحمة الله علیهم اسم سیج ۲____ا پوبکر محمد بن بکر بن عبدالرزاق بن داسة التمار حمة الله علیم ۲ سم سیج

2____ابعلی محمد بن احمد بن عمر واللولوی رحمة الله علیه م عصساج

ان میں ابتدائی تین امام موصوف کے قدیم اور باقی آخری چارمتا خرشا گردییں۔ (٣)____ام ابودا وُدرهمة الشعلية في حافظ ابعلى محدين احمد بن عمر واللولوي مستسم ومحم هكا يي من الى داود الماء كروائي تقى ، اورشوال هكا يم بن المام الوداؤورهمة الشعليكا اللّال ہو كيا كو يا امام لولوي رحمة الله عليہ نے امام موصوف سے ان كے وفات والے سال سنن كا اع كياب_(للبذاحا فظ لولوي رحمة الله عليه كانسخه متاخر وجديد بير)، نيز امام ابودا وُ درحمة الله عليه ك قد كى شاكردول كنسخول بين عموماً اورنسخدا بن عبدالانصاري رحمة الله عليه بين خصوصاً امام الوداؤدرجمة الله عليه كاروايات يركلام ماتاب، ليكن المام موصوف في اسيخ وفات والي سأل جب سنن **اب**ی دا وَدا ہے متا خرشا گر د حافظ ابعلی محمد بن احمد بن عمر واللولوی رحمة الله علیهم ۳۳۳ <u>جو</u>کو الماء كرواكى توامام ابوداؤدرحمة الشعليات متعددروايات يراينى كى بموكى جروحات سرجوع ارت ہوئے انہیں حذف کروادیا۔ (ویکھنے حاشیہ سر اعلام النبلاء از شعیب ارناؤط ج س٧٠ ٢ ، مقدمه عون المعبود شرح سنن إلي واؤدج اص ٥٨ ، سير إعلام النبلاء: ج١٥ ص ٢٠٠٠، شرح سنن إلى واؤد للعيني رحمة الله عليه ج اص ٢٣٠، التقييد لا بن نقطه رحمة الله عليه ج اص ١٣٣٠، الأوى حديثيد حاص وم ملئي العبية ج٥ ص ٢٠١١ النكت جاص ٣٠ من تاريخ بغداد ج٥ س ۵۹، حاشيه سنن ابي دا ؤدج ا ص۲)

الداام موصوف کے دیگر شاگر دوں کے نشخ منسوخ اور حافظ لولوی رحمۃ اللہ علیہ کانسخہ ان کے لئے نائخ ہے، اس لئے جو جرح اما مموصوف کے متاخر شاگر دحافظ لولوی رحمۃ اللہ علیہ کے نسخہ میں علمائے غیر مقلدین کے مذکورہ بالا اقتباسات کے بعد خود بخو د باطل ومردود ہونااظہر من اختس ے۔

جوابِرابع:

حافظ ابن حبان رحمته القدعليه بيست منسوب مذكوره جرح غير مضرغير مثين السبب به ، اور محد گوندلوی ، عبدالرحمن مبار كيورى ، نير بيل زكى وغيره علاسك عبدالرحمن مبار كيورى ، نير بيل زكى وغيره علاسك غير مقلدين في مراحت كردكى به كه غير مضر جرح مردود بوتى به بداد كيهيئ فيرا لكلام ص ۴۸، مناو اراكمها بي مسلم ۱۳۸ ، توشيخ الكلام ص ۴۸، پرويزى تشكيك كاعلى محاسبه ص ۱۸۸ ، مقالات جا ص ۱۳۱)

امام ابوداؤدرحمة الله عليم هكام المحامين عنسوب جرح كي حقيقت:

ز بیرصاحب نے حدیث ابن متعود رضی اللہ عنہ کے جارحین میں امام ابودا و درحمۃ اللہ علیہ کو بھی ثار کیا ہے اور امام موصوف سے اعتراض میانی کہا ہے کہ بیرحدیث مختصر ہے کمی حدیث سے اور بیاس لفظ پرتے نہیں۔ (ملخصاً نورافعینین ص ا ۳۲،۱۳)

الجواب الأوّل:

اولاً۔۔۔۔امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ ہے منسوب جرح کی حقیقت معلوم کرنے سے پہلے چنر چیزیں فہن نشین کر لیں تا کہ آگی ہات بجیجے میں وقت ندہو۔

(۱)۔۔۔۔امام ابوداؤد رحمۃ الله علیہ نے سنن الی داؤدکو کم وثیث تقریباً (۳۵) چنیتیس مرتبہ اپنے شاگر دول کواملاء کردایا ہے ان میں امام موصوف کے بعض شاگر دقد یم ہیں اور بعض متاخر ہیں۔ (۲)۔۔۔۔امام موصوف ہے درج ذیل ان کے شاگر دول نے سنن الی داودر دایت کی ہے۔

۱----امام ابوالحس على بن حسن بن عبدالانصارى رحمة الله عليهم ۱۳۲۸ ميد ۲----ابويسكي اسحاق بن موكى بن معيدالرلمي الوداق رحمة الله عليهم ۴ مستايد

والاو کے متداول ومعمول بھانسخوں میں بھی نہیں ہے۔ ہاں البتہ حافظ مغلطا کی رحمتہ اللہ علیہ کے الول بيرجرح نسخدا بن عبدالانصاري رحمة الله عليه ميسيم وجود ہے۔ (شرح سنن الي داؤدج ۵ س ١٤ ١٣) مگر حافظ ابوعلی محمد بن احمد بن عمر واللولوی رعمة الله عليه کے کسی بھی قابل اعتبار قیدیمی الولولوي ميں بدجرح موجودنہيں ب(فيماعلم)اورجم قبل ميں عرض كريك بين امام لولوي رحمة الله عليه في المام الودا و درحمة الله عليه سال كوفات السال سن كان سيساع كما تفااور الم الوداؤورجمة الله عليان اليه وات واليمال كل جروحت سرجوع فرمات موسان الروحات كوحا فظالولوي رحمة الله عليه سے حذف كروادي تجبير اور حافظ لولوي رحمة الله عليه كانسخ سنن ے دیگر تمام تسخوں کے لئے ناتخ ہے، البذا حافظ اولوی رسمة الله عليہ کے سی بھی قابل اعتبار قدیمی کندلولوی میں امام ابودا و درحمته الله علیہ ہے منسوب مذکورہ جرح کا موجود نه ہوتا ،اس بات کی دلیل ب كدامام ابوداؤ درحمة الله عليه نے اپنے اس اعتراض سے رجوع فرماليا تھا اور رئيس ندوي غير مقلد نے صراحت کررکھی ہے کہ جس چیز سے کوئی امام رجیع کر لیتا ہے، پھراس امام کی طرف اس چز کا ان<mark>تساب علی الاطلاق ممنوع ومحظور ہے۔ (تحقیقی جائزہ ص ۴۴ س) لبندا مذکورہ بالا اعتراض</mark> الم موصوف كرجوع فرمالينے كے بعدان كى طرف اس اعتراض كى نسبت كرنا غلط باطل و -4197

الجواب الثاني:

اولاً ____اگر بفرض محال امام ابودا و درحمة الله عليه نے استے اعتراض سے رجوع نہ بھی کیا ہوتو بھی امام موصوف کا بیاعتراض غلط ہے کیونکہ بظاہران کے اعتراض کی بنیاداس بات پر ہے کہ زیر بحث مدیث کی کمی حدیث کا حصہ ہے، حال تکہ بیرحدیث کی بھی کمی حدیث کا حصہ نہیں ہے، کتب مدیث میں جہاں بھی بیعدیث منقول ہے بس اتنی ی ہی ہے جتنی م نے نقل کی ہے، اگریکی کمی مدیث کا حصہ ہوتی تو وہ کمبی ومفصل حدیث کتب احادیث کے ذخیرہ میں ہے کم از کم کسی ایک کتاب میں توضرورمنقول ہوتی جبکہ کتب احادیث ایک روایت سے بالکل خالی ہیں ۔فلھٰذااس

موجود نه بوده منسوخ متصور به وگی-

(٣) _ _ _ سنن ابی داؤد کے متعد قلمی مخطوطے ہیں مثلاً _ _ _ _ ا____لىخدا بن حجرعسقلا فى رحمة الله عليه ٢--- نسخه جامعة الازهرنمبرا ٣--- نخه جامعة الازهرنمبر٢

٣ - ـ ـ ينخسالم بن عبدالله البصر ي رحمة الله عليه ۵____نخ عبدالغني نابلسي رحمة الله عليه

٧____نىخەتلىسانى رحمة اللەعلىيە

۷--- نسخه میدوی

۷---- نسخەمىددى ۸---- نىخاليوپىنىة ۱۱۰ كانتا جمودىيا)

(١٠) _ _ _ نسخه بوسف بن ثكر بن خلف رحمة الله عليه

(۱۱)____انسخه خطیب بغدا دی رحمة الله علیه

خطیب بغدادی رحمة الله علیه کابیانسخه مذکوره بالاتمام قلمی نسخوں سے زیادہ معتبر و قابل اعتماد ہے اس نسخد کے اصل میں مالک سلطان احمد بن سلطان صلاح الدین ایولی رحمة الله علیه ہیں، بین خونها یت قائل اعتبار ضابط وجید ہے، سلطان ملک انحسن نے اس نسخ کو خطیب بغدادی رحمة اللہ علیہ کے نسخہ ے نقابل کر کے نقل کیا تھا، اس نسخه پر متعدد ائمہ محدثین کی ساعت ثبت ہیں، نیز سلطان ملک المحسن رحمة الله عليد نے ابن طرز رحمة الله عليد كے سامنے بھى اس نسخد كو يروها تھا تاريخ لسخ اس نسخد كى سا و البح ہے، بہرحال پیننچہ مذکورہ بالاتمام قلمی نسخوں سے زیادہ قابل اعتاد ومعتبر ہے۔

ثانیا۔۔۔۔ مذکورہ گذارشات کے بعد عرض ہے کہ شن الی داؤد کے مذکورہ بالا گیارہ قلمی شخوں میں امام ابوداؤدر حمة الله عليه علمنوب مذكوره جرح سرے موجود بي نہيں ہے، حتى كسنن الى مزید یہ کہ اگر تقطیع حدیث واختصار حدیث فریق مخالف کے نزدیک وجہ ضعف ہے تو پھر فریق الفكوجات كتعج بخاري بيجم ملم بمنن الي داؤد بمنن نسائي وغيره كى تمام تقطيع واختصار كي موئي ا مادیث پرخط تضعیف مینی دالیس تا که ندر بے بانس ندیجے بانسری-

ثيز امام ابودا وُدرحمة الله عليه ي منسوب مذكوره بالإعبارت مين بهي اعتراض صرف لفظ ثم لا يعود ير ہ اور ہم بار ہاعرض کر چکے ہیں کہ ہمارا دعوی ترک رفع یدین ثم لا یعود کے بغیر بھی فصلی فلم پر فع ید بیالا فی اول مرۃ اوراس کے روایت بالمعنی الفاظ سے صراحتاً ثابت ہے۔

المام يحيى بن آ دم رحمة الله عليهم سوم يهي منسوب جرح كي حقيقت:

زبیرصاحب نے امام یحیٰ بن آ دم کو بھی حدیث ابن مسعود رضی الله عند کے جارحین میں شار کیا

(و كيهيئة: نورالعينين: ص ١٣٣١)

ا مام يميني بن آ دم رحمة الله عليه سے جرح كاكوئي اوني سالفظ بھي حديث ابن مسعود رضي الله عنه ير منقول نہیں ہے۔اگرامام موصوف ہے جرح کا کوئی ادنی سالفظ بھی منقول ہوتا تو زبیرصا حب وہ لفظ ضرور درج كرتے _امام بخاري رحمه الله كي طرف منسوب انتہائي غير معتبر وغير مستندر ساله جزء رفع يدين مين توصرف بدلكها موا ب كدامام يحيل بن آدم كهتم بين كدمين في عبدالله بن ادريس كي کتاب میں نظیق کے متعلقہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث دیکھی اس نظیق والی حدیث میں لم ید نہیں تھا۔ اور امام موصوف کا بیفر مانا بالکل درست ہے کہ عبداللہ بن ادریس رحمت اللہ علیہ کی حدیث میں لم یعد نہیں ہے۔ کیونکہ ابن ادر لیں رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث تطبیق وغیرہ کے بارے میں ہاں میں ترک رفع یدین کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے تو اس میں لم یعد کو تلاش کرنا ہی سرے سے فضول ہے۔ ترک رفع یدین کے بارے بیل توامام مفیان توری رحمة الشعليہ کی حدیث بجوکہ اسانید میجد کے ساتھ کتب حدیث میں موجود ہے۔الغرض امام یجنی بن آ دم رحمة الله علیہ ہے جرح

حدیث کو کی لجی حدیث کا حصد کہناا مام موصوف کا زاوہم ہے۔

نیز بالفرض اگریہ حدیث کسی لمبی حدیث کا حصہ بھی ہوتو محض کسی لمبی حدیث کا حصہ ہونے کی وجہ سے اس حدیث کے لفظ ثم لا یعود کوضعیف کہنا محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم کے اصول کے خلاف ہے، کیونکہ اُصول حدیث کامشہور ومعروف ضابطہ ہے کہ اختصار حدیث وتقطیع حدیث کرنا جائز ہے،اوراختصارحدیث وتقطیع حدیث کرنے ہے متن حدیث ضعیف نہیں ہوتا ہے والہ جات کے لي درج ذيل كتب ملاحظ فرما عين:

- (۱) ____ القريب مع التدريب بص ٣٩٣
 - (۲) _ _ _ تدريب الراوي: ص ۹۳
- (m)____التقييد والايضاح شرح مقدمه ابن صلاح: ج اص ٢٢٨
 - (٣)____ المقنع في علوم الحديث: ج اص ٧٤ س
 - (۵) ____مقدمها بن صلاح: ص ۱۰۷
 - (١) ـ ـ ـ ـ الباعث الحسثيث: ص ١٣٩
 - (٤) ـ ـ ـ في المغيث شرح الفية الحديث: ج ٣ص ١٥٨
 - (٨)____شرح نخبة الفكر لملاعلى القارى: ج اص ٩٦ ٣٥
 - (٩) ____شرح الفيه العراقي: ج اص ١١٥
 - (١٠)____ توجيه النظرالي اصول الانز: ج٢ص ٥٠٥
 - (١١) ____ اسبال الم طر على قصب السكر: ج اص ٢٩٣
 - (۱۲) ____تحريرعلوم الحديث: ج اص ۲۸۸
 - (۱۳)____قواعدالتحديث من فنون مصطلح الحديث: ج اص ٢٢٥
 - (۱۴) ____ الوسيط في علوم وصطلح الحديث: ج اص ۹ ۱۲
 - (١٥) _ _ _ شرح الاثيو بي على الفية السيوطي في الحديث: ج٢ ص ٢٦

کا کوئی اوئی سالفظ بھی ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ترک رفع پدین کے متعلقہ حدیث پر ثابت نہیں ہے۔ لبذا امام موصوف کوزیر بحث حدیث کے ضعفین میں ثار کرنا غلا ہے۔

امام بخارى رحمة الله عليم ١٥٦ هي منسوب جرح كى حقيقت:

ز بیر علی زئی صاحب نے حدیث این مسعود رضی الله عنہ کے جارعین میں امام بخاری رحمۃ الله علیہ کو بھی شار کیا ہے۔ اور اس پرتین حوالے پیش کیے ہیں۔(۱) جزء رفع یدین: ۳۲ء (۲) المخیص الخبیر :۱/۲۲۲، (۳) المجموع شرح المحمد ب: ۳/۰۰۰ م۔ (نور العینین: ص۱۳۳)

الجواب:

اولاً۔۔۔۔اصل کمّاب جزء رفع یدین ہی ہے دوسری کمّابوں میں تواس سے بائفل کی گئی ہے۔ لیکن جزء رفع یدین کمّاب خود غیر معتبر وغیر مستند ہے کیونکداس کمّاب کے بنیادی رادی محمود بن اسحاق الخزاعی غیر موثق ہیں اسلام کی چارصد یوں میس کسی ایک محدث نے بھی اس کی صراحتا تو ثیق نہیں کی۔ (فیما اعلم) حضرت مولانا مجدا ہین صفوراوکاڑوی رحمۃ اللہ علیداس راوی کے متعلق تجریر فیما تر ہیں :

اس کی تو یش بطریق محد ثین آج تک ثابت نہیں ہوتکی، پیر بدیج الدین راشدی المعروف پیر جھنڈا ا ادر ان کے بڑے بھائی پیر محب الشراہ راشدی بھی اس کی تو یُش ثابت ندکر سکے بھر فیصل آباد عدالت میں جب ان سے اس راوی کی تو یُش پوچی گئی تو ان کے تقریباً ۱۲ علاء جو وہاں موجود سخے جن میں مولوی اشرف سلیم اور مولوی صدیق سر گودھوی بھی سننے وہ بھی تا بات ندکر سکے ، و نیا پور کے من میں طالب زیدی نے اس راوی کی تو یُش پر مناظر سے کی فتح وہ بھی تا بدار رکھا مگروہ اس کو ثابت ند کر سکے اس راوی کی تو یُش پر مناظر سے بھا گاز بیر علی زئی سب کے پاس اس کو ثابت ند کر سکا اور ذکت آ میر فکست کے ساتھ وہاں سے بھا گاز بیر علی زئی سب کے پاس کے پاس کے بارک وہا مراک اس کی تو یُش ندل سک ۔۔۔۔۔اخ۔

(مترجم برءالقراءة: ص ١٥٠١)

باتى يه بات كم محود بن اسحاق الخزاعى كى ايك حديث كوحافظ ابن جم عسقلانى رحمه الله في حسن كها

ہو اس حوالہ سے بھی اس کی تو ثیق جاہت نہیں ہو گئی کیونکہ حافظ ابن ججرنے دوسندوں کا ذکر کرے حدیث کوسن کہا ہے۔ (بحوالہ تروی کا ایر ن جار الفرض حافظ ابن مجر رحمہ اللہ نے اسے حسن الحدیث کہا ہوتو بھی حافظ موصوف کا اسے حسن الحدیث کہنا غیر مقلد بن کے لئے کہ بھی مغیر نہیں ہے کیونکہ حافظ ابن مجر رحمہ اللہ مثاخر بن ائمہ رجال بی سے بیں اور محمود بن احق الحق واقع ابن مجر رحمہ اللہ مثاخر ایک معقد مردوات میں سے بیں، اور غیر مقلد بن کے خزد کے معقد مردوا ہوں کے بار سے میں مثاخر ایک تروی کی معقد مردوات بی اور محمود بن مناخر ایک تروی کے اس کے بار سے واقع میں غیر حاسد تمال کی آراء غیر مقبول ہیں۔ چنا نچے امام عظم ابو حضیفہ حرمہ اللہ (جن کی اتعریف واقع میں غیر حاسد تمالہ السان بیل کی محضرت اقدی مفتی مبدی حسن صاحب نے جب متاخر ایک کرام جیسے حافظ تھ بن عبداللہ المعروف صاحب نے جب متاخر ایک کرام جیسے حافظ تھ بن عبداللہ وقتی تا تعریف کی تو غیر مقلد بن کے تحقیق رئیس ندوی صاحب سے برداشت نہ ہوئی ، اس لئے ندوی حاسب نے عام حضرات کی آگھوں میں دھول جب و کئے کے کتا تا

د یو بندی بیضرور بتلا می که امام غزالی وامام ایوصنیف کے درمیان صدیاں حائل ہیں ، پھر کس معتبر سند ہے ہیں امام ایوصنیف کے درمیان صدیاں حائل ہیں ، پھر کس معتبر سند ہے ہیں امام ایوصنیف کے درمیان صدیوں کا فاصلہ ہے پھر کس معتبر وضح سند ہے آئیں کہ امام این خلکان وامام ایوصنیف کے درمیان صدیوں کا فاصلہ ہے پھر کس معتبر وضح سند ہے آئیں مذکورہ اوصاف الی حضیفہ معلوم ہوئے؟ بیسچی دیو بندید کی اکا ذیب پرتی میں ہے ہے ساحب مشکل قاکو کیسے معلوم ہواکہ امام ایوصنیف علوم مرتبت اوروفو علم والے تنے؟

(بلنظ سائلی تحقیق عائزہ درمی ۲۲۵ درمیاں کا ۲۲۰ درمیاں کا ۲۲۰ درمیاں کا ۲۲۰ درمیاں کی سائلی کشتیقی جائزہ درمی ۲۲۲۰ درمیاں

ٹانیا۔۔۔پھر جز ورفع یدیں کے مذکورہ مقام پر حدیث ابن مسعود رضی اللہ عند پر جرح کا کوئی ادنی سالفظ بھی موجود ٹیس ہے بلکدوہاں پر توصرف سیکھا ہوا ہے کہ امام احمد بن ضبل رحمتہ اللہ علیہ م اس مجھے نے پیچنی بن آ دم رحمتہ اللہ علیہ ہے بیان کیا کہ بیس نے ابن ادر پس رحمتہ اللہ علیہ کی کتاب بیس تطبیق کے متعلقہ ابن مسعود رضی اللہ عند کی حدیث دیکھی اس میں لم یعد نہیں تھا۔ اور ہم ما قبل میں وغير بهام منسوب جرح كي حقيقت:

ز بیرصاحب نے حافظ ابن لیملقن رحمت الله علیه امام اشیعلی رحمته الله علیه وغیر بها کوتکی حدیث ابن مسعود رضی الله عند کے مضعفین بیس تارکیا ہے۔ (ویکھیٹلور العینین ص: ۱۳۰۴)

الجواب:

عافظ ابن الملقن رحمة الشعليه وامام الشهلي رحمة الشعليه وفير بما منسوب جرح غير مضرغير سين السبب ہے۔ اور درج ذيل انمر محدثين وفقهاء كرام رحمة الشعبيم اور علائے غير مقلدين نے صراحت كردگھى ہے كه غير مضرغير مين السبب جرح قابل قبول نہيں ہوتى ، البذاان حضرات كى بيہ جرح قبول نہيں۔

(١) ____ حافظانووي رحمة الشعليم ٢ ٢ ج ع

(تقريب مع التدريب: ص٢٦٩)

(٢) ____ قاضى ابوالطيب طاهر بن عبدالله رحمة الله عليه:

(الكفاييج اص ٣٣٨، رقم ٢٧٧)

(٣) ـــــ عافظ الو بكر خطيب بغدادى رحمة الشعليم الاسم ج

(ايضاً)

(٢)____ حافظ ابن صلاح رحمة الشعليم ١٣٢٠ ه

(مقدمها بن صلاح ص ۲۱)

(۵)____مافظائن كثير رحمة الشعليم ١٨ ١

(مترجم اختصار علوم الحديث: ص٥٩)

(٢) ____ حافظا بن حجر عسقلاني رحمة الله عليهم ٨٨٢ هج:

(بدى السارى مقدمه فتح البارى:ص ۵۴۳)

(٤)____ حافظ محمود بن احدر حمة الله عليهم ٨٥٥ هـ

عرض کر بھے ہیں کہ امام موصوف کا بیر فرمان بالکل درست ہے کہ ابن ادریس رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث میں کہ ابن ادریس رحمۃ اللہ علیہ کا سیدث میں کم یعدیث میں کہا رہے ہیں ہے اس میں ترک رفتے ید کین کا کوئی مذکرہ نہیں ہے اس لئے اس شرک میں حدوث اللہ علیہ کی مدیث ہے۔ لہذا نہ ہے جرح ہے اور شہی ہے حدیث امام بخاری وحمۃ اللہ علیہ کی حدیث ہے۔ لہذا نہ ہے جرح ہے اور شہی ہے حدیث امام بخاری وحمۃ اللہ علیہ کے حدیث ہے۔

طافظ ائن القطان الفاى رحمة الله عليهم معليه عنسوب جرح كي

ز بیرصاحب نے صدیث ابن متعود رضی الله عنه کے جارعین میں حافظ ابن القطان الفای رحمة الله علی کوچی شار کیا ہے۔ (دیکھیئور العینین ص: ۱۱۳۳)

الجواب:

حافظ ابن القطان الفاى رحمة الشعليم ٢٢٨ هي كوحديث ابن مسعود رضى الشرعند كے جار عين بيس ذكر كرنا سراسر رعوك سب كيونك لفظ ثم اليود كے علاو فصلى فلم يرفع يديد الافى اقراس و اوراس كے روايت بالعنى الفاظ كے ساتھ بير حديث حافظ ابن القطان رحمة الشعليہ كے نز ديك صحيح بے چنا نچہ حافظ موصوف فرماتے ہيں:

"والحديث عندى لعدالمةرواته اقرب الى الصحة " (بيان الوام والايبام:

کہ بیصدیث عادل راویوں سے مروی ہونے کی وجہ سے میرے نز دیک سی جے۔ لہذا حافظ موصوف کا نام کے کر دھوکہ دینا درست نہیں کیونکہ بیتو اس حدیث کوسیح کہنے والوں میں سے ہیں ند کہ ضیف کہنے والوں میں۔

حافظ ابن الملقن رحمة الله عليه م المرهج و امام القبيلي رحمة الله عليه

(انوارالمصانيح:ص٨١١)

(۱۸)____ارشادالحق الزي غير مقلد:

(توضیح الکلام: ص ۴۳۸)

(۱۹)____رئيس ندوى غير مقلد:

(تحقیقی جائزہ:ص۲۳۱)

(۲۰)____زبیرعلی زئی غیرمقلد:

(مقالات جاص١٦٦)

الم محمد بن نفر المروزي رحمة الله عليهم ۲۹۳ هيسي منسوب جرح کي حقيقت و

ز بیرعلی زئی تضادنمبراا:

نصب الرابيلوبلي رحمة الله عليه كحوالے بن بيرصاحب نے امام گور بن نصرالمروزي رحمة الله عليه كوبھى حديث ابن معود رضى الله عنه كم مضعفين ميں شار كيا ہے۔ (ديكھنے نور العينين صديد بير بير

الجواب:

اولاً ____ توعرض ہے کہ حافظ زیلتی رحمۃ الله علیہ نے یہ جرح آمام محمد بن نصر المروزی رحمۃ الله علیہ کی کتاب رفع یدین نصر المروزی رحمۃ الله علیہ کی کتاب رفع یدین نے تقل کی ہے۔ اور حافظ مروزی رحمۃ الله علیہ کی بیکت کی محدث کا کسی کتاب نے نقل کردہ حوالہ اصل کتاب کی غیر موجود گی بیل نا قابل استدال وغیر معتبر ہوتا ہے۔ (دیکھیے نصر الباری ص ۲۰ کے ، باہنا مدالحد بیث ص ۱۸ ش نمبر کی گر فدکورہ بالا مقام پر زبیر صاحب نقل سے استدلال کررہے ہیں جو کہ زبیر صاحب نقل سے استدلال کررہے ہیں جو کہ زبیر صاحب کی مسلکی حمایت میں واضح دفظی پالیسی ہے۔ استدلال کررے ہیں جو کہ زبیر صاحب کی مسلکی حمایت میں واضح دفظی پالیسی ہے۔ نا نیا۔ ___ امام محمد بن مراحل و خاتم لا ایمود پر ہے اور اداری اور کے اسکانی میں استداد کی مصرف افظ تم لا ایمود پر ہے اور

{ 252 }

تسكين لعينين

(عدة القارى: جاص ٢٨)

(٨) ____علامة مطلاني رحمة الشعليم ٩٢٣ ج

(ارشادالباري: جاص٢١)

(٩)____هافظ ملاعلى قارى رحمة الله عليهم ١٢٠ ايو:

(مرقات: ج اص ١١)

(١٠) ـــ علامه عبد العزيز بن احمد البخاري رحمة الله عليهم • ٣٥ هـ:

(كشف الاسرار بحواله حاشيه جامع الاصول: ص ١٢٧)

(١١) ____حافظا بن الملقن رحمة الله عليهم مم ٨٠٨ جي:

(البدرالمير: ج٢ص ١٤٣)

(۱۲)____ حافظة بي رحمة الله عليهم ٨٣٧ عيو:

(تارخ اسلام: جهاص ۲۰ س، رقم

(44

(١٣)____علامة حراقي رحمة الله عليه:

(شرح الالفيه: ج اص ۳۰۰)

(١١٠) ____علامة عبد الحي كلهنوى رحمة الله عليهم ٢٠ و١١٠٠

(الرفع والتميل:ص ٨٠)

(۱۵)____گوندلوی غیر مقلد:

(خيرالكلام:صسم)

(١٦)____عبدالرحن باركيد ي غير مقلد:

(ابكارالمنن: ٩٠٠)

(١٤)____نذ يررحماني غير مقلد:

رح ہوئے لکھتے ہیں:

یہ واقعہ جعلی اور سفید جموٹ ہے شاہ رفیع الدین کا کسی واقعہ کو بغیر سند کے نقل کردینا اس واقعہ کی صحت کی ولیل نہیں ہے شاہ رفیح الدین اور امام شافعی رحمۃ الشعلیہ کے درمیان کئی سوسال کا فاصلہ ہے جس میں مسافروں کی گرونیں بھی ٹوٹ جاتی ہیں۔ (بلفظ نورانعینین :ص٣١)

یے فرقہ غیر مقلدیت کے تحقق زبیر صاحب کا انصاف! کہ جب کی بات سے زبیر صاحب کے مؤ قف پرز دیزر بی بوتو زبیرصاحب عدم سند کابهانه بنا کراس بات کوجعلی وسفید جھوٹ اورغیر معتبر کہدر نے ہیں۔ جب کدوسری طرف جب کی بے سند بات سے زبیر صاحب کو پچھانکدہ کی تو قع ہوتو پھر موصوف اس بے سندیات کو بھی قبول کر لیتے ہیں جیسا کہ ذکورہ بالا حافظ داری رحمة اللّه علیہ وحافظ يعيقى رحمة الله عليه عسوب غيرمفسر باطل ومردود بسندجر كوقبول كرركها ب-ابجو لوگ خود جھوٹ اور دغلی پالیسی میں سرتا پاغرق ہوں اور آئے روز ائمہ محدثین وفقهاء کرام رحمۃ اللّٰہ عليهم برنت نن جهوث بانده رب بول كياان كوتهي بيزيب ديتاب كدوه علماء المسنت والجماعت كوتقليديرستى كے طعنے دي؟

دوسروں پرطعن کرتے ہوا ہے گھر کی خبر ہی نہیں ،تم ساحتی دنیا میں کوئی بشر نہیں۔ حديث ابن معود رضى الله عنه اورجه ورحد ثين كرام وفقتها عكرام :

قارئين كرام إبيتيس حديث ابن مسعود رضى الله عنه يركى عميهم بغير متعلق باطل ومردود برعيس ،جن كِ لَيْ بِحْشْ جِوابات آپ ملاحظه فرما چكے ہیں۔اب ہم مختلف ائمہ محدثین وفقهاء كرام رحمة الذمليم ے اس حدیث کی تھیج و محسین نقل کرتے ہیں۔ نیز ہم ان ائمہ کرام رحمة الله علیم کا بھی تذکرہ کریں گےجنہوں نے اس صدیث سے ترک رفع یدین پراستدلال کیا ہے۔

(1)____امام ايوسيني ترفذي رحمة الله عليم ويع فرمات بين "حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح" كه حديث ابن معودرضي الله عندس معج ب- باتی لفظ قصلی فلم یرفع پدسیالا فی اوّل مرة اوراس کے روایت بالمعنی الفاظ کے ساتھ حدیث ان مسعود رضی اللہ عنہ پرامام موصوف کوکوئی اعتراض نہیں ہے، اور ہم عرض کر بچکے ہیں کہ ہمارا دعویٰ ترک رفع یدین ثم لا یعود کے علاوہ الا فی اوّل مرۃ اوراس کے روایت بالمعنی الفاط سے صراحتاً ثابت ہے، نیز لفظ تم لا یعود کی زیادتی پہلی اعتراض غلط ہے کیونکدامام وکیج رحمة الله علیه بدلفظ نقل كرنے ميں مفرونييں بيں بلكسيدنا عبدالله بن مبارك رحمة الله عليه نے ان كى متابعت كرر كھى ہے مزيديدكسيزيادتي ثقة إورزيادتي ثقه بالاتفاق قابل قبول بـ

حافظ داري رحمة الله عليهم • ٢٨ جودها فظ بيهقي رحمة الله عليه يحمنسوب جرح کی حقیقت وزبیرعلی زئی تضادنمبر ۱۲:

حافظ دارى رحمة الشعليه اورحافظ يبهقي رحمة الشعليه كوبهي زبيرصاحب نے جارحين ميں شار كيا ہے۔ (د کیھئے نورالعینین :ص ۱۳۳)

حافظ دارى رحمة الله عليداور حافظ بيهقى رحمة الله عليه عيم منسوب غير مضرغير مبين السبب جرح ب سند ہاں جرح کی دنیا کی کسی کتاب میں بھی سندنہیں ہے۔ (فیماعلم) اور زبیر صاحب نے کئ مقامات پرصراحت کرر تھی ہے کہ بے سند جرح وتعدیل قابل قبول نہیں ہے۔

چنانچەز بىرصاحب لكھتے ہیں: 🏻

بلاسند جرح وتعديل معترنبيل ہے۔ حافظ ذہبی ہول يا حافظ ابن حجريا كوئي اور بے سند جرح و تعدیل معترنییں ہے۔ جب امام بخاری رحمة الله علیه کی بے سندبات ججت نہیں ہے توامام تر زی رحمة الشعليكي بيسندبات كس شاروقطاريس بي بيسندبات جمت نبيس موتى _ (مقالات (rontroyorz

ك طرح زبيرصاحب امام ابوصنيفدرحمة الله عليه كى قبركى زيارت كمتعلقد ايك واقعدكا جواب

ساتھ) امام احمد بن عنبل رحمة الله عليهم اسم م يحتي مانتے ہيں _ (ملخصاً بيان الوہم والا يہام جسم س ١٢ ٣ رقم ١١٠٩، نصب الرابيج اص ٢٥ م) جس كى تائيد إس بات عيري موتى عب كداس مدیث کوروایت کرنے والے امام سفیان توری رحمداللہ ہیں اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن منبل رحمة اللهم اسم عيد اعلان فرماركها بكه:

جب كى حديث كوروايت كرنے والے امام سفيان ہول اور محدثين اس حديث يرجرح بھى كريں آنوخوب ج<mark>ان لو که وه حدیث صحیح بی ہوگی۔</mark>

(ملخصا: الكفاية في علم الرواية :ج اص١٥٣، باب ترك الاحتجاج بمن غلب على حديث

(٨)____الا مام الثقه ، المتقن الحجة ، المحدث الفقيه الاصولي ، المعتدل النا قد ، علاء الدين بن على ین عثان الماردینی رحمة الشعلیم ۵ سم مے اس حدیث کواعلی درجه کی سمجے مانتے ہیں۔ یکی وجہ ہے کہ انہوں نے اس حدیث پر فریق مخالف کے اعتراضات کے مفصل جوابات دیے ہیں اور آخر

" والحاصل ان رجال هذا الحديث على شرط مسلم "كماصل بي بكاس حديث كيتمام رادي مسلم كي شرط يربين (يعنى ثقه بين)-

(الجوہرانقی ج۲ص ۷۸)

(٩)____اميراليومنين في الحديث امام ثقيمتقن فيها قدمعتدل حافظ ابوجعفر احمد بن محمد المصري اللها وي رحمة الله عليهم الساسي نے حدیث ابن مسعود رضی الله عنہ ہے ترک رفع يدين پرشرح معانی ال آثار میں استدلال کیا ہے۔ (و کھیے شرح معانی الا ثار:ج اص ١٦٢) اور امام موصوف نے مذکورہ کتاب کی ابتداء میں صراحت فر ہار کھی ہے کہ میں نے اس کتاب میں اپنے نز دیک سیح روایات سے استدلال کیا ہے۔ (ملخصا :ص ۱۰) اس سے معلوم ہوا کہ حافظ طحاوی رحمة الله علیه كزويك يرحديث يح ي- (سنن ترمذي قلمي نسخه دارالكتب المصريه)

(٢) _ _ _ وافظ ابن حزم الطاهري رحمة الله عليم ٢٥٦ و الكحة بين" أن هذا المخبو صحیح "کہ باشک وشربیط بیٹ تھی ہے۔ (انحلی شرح انجلی ج م ۵۸ مسئل فیر ۴۳۲)

(٣) --- امام ايوعلى حسن بن على الطوى رحمة الله عليهم السيرة قرمات بين "حديث ابن مسعود حسن "كابن معودرضى الله عندكى عديث حسن بـ

(مخضرالا حكام ج ٢ ص ١٠١ رقم ٢٣٧)

(٣) ---- امام ابن القطان الفاى رحمة الله عليهم ١٢٨ و كتم بين" و المحديث عندى لعدالة رواته اقرب الى الصحة "كريه حديث چونكه عادل راويول عروى إس لئے میر بنزویک اقرب الی الصحة (سیح) بـ (بیان الوہم والایمام: جسم سرع مر

(۵) ____ امام وارقطى رحمة الله عليه م ١٨٥ مع قرمات ين "واسناده صحيح ـــ. الخ"كريمديث مندأميح بـ

(العلل الوارده: ج۵ ص۲۷۱، قم ۸۰ ۸، الدرابيج اص ۵۰، نصب الرابيج اص ۸۷ س، اللائي أمصنوعه ج ٢ ص ١٤)

(٢) ____ حافظ ابن قيم رحمة الله عليهم إ ٥ عيد كتبة بين كف فلم يرفع يديه الافي اوّل مرة اور اس كروايت بالمعنى الفاظ كے ساتھ بيرحديث سيح ہے۔

(ملخصاً تهذيب لسنن مع مخضر لسنن ج اص ١٣٦)

(4) --- امام ابن القطان الفاى رحمة الله عليهم ٢٦٨ جداور ثقة بالا جماع محدث حافظ زيلعي رحمة الشعليم الم يحيف بحواله حافظ فاي رحمة الشعليصراحت فرمار كلى ب كه لفظاتم لا يعود ك علاوہ باقی تمام حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو (الافی اول مرۃ اوراس کے روایت بالمعنی الفاظ کے

(١٠)____حافظ ابن وقيق العيدرحمة الله عليهم الوسيح يجلى اس حديث كي تفيح كى طرف ماكل بين چانچفرات بين" عاصم بن كليب اخرج له مسلم وعبد الرحمن بن الاسود ايضا اخرج له مسلم وهو تابعي وثقه ابن معين وعلقمة فلايسئل عنه للاتفاق على احتجاج به"كاس حديث كراوى عاصم بن كليب سام مسلم رحمة الله علیہ نے صحیح مسلم میں حدیث تخریج فرمائی ہے۔ای طرح عبدالرحمن سے بھی (لبذاان کے ثقد ہونے میں کوئی شک نہیں) ویسے بھی امام ابن معین رحمة الله عليہ نے انہیں تقد کہا ہے۔اورعلقمہ

> (١١) ____ حافظ ابن تركماني رحمة الله عليه كي طرح امام المحدثين حافظ جمال الدين زيلعي رحمة الله عليهم ٢١٢ ع بجى زير بحث حديث كو اعلى ورجه كي سيح مانت بير- چنانچيم معترضين ك اعتراضات كے جوابات ديتے ہوئے حرير فرماتے ہيں:

بالاتفاق جحت ہے۔ (نصب الرابية: ج اص ١٩٥، ٣٩٥) نيز حافظ موصوف نے اس حديث پر

دیگراهتر اضات کے بھی جوابات دیے ہیں۔

" وهذا اختلاف يؤدى الى طرح القولين والرجوع الى صحة الحديث لورودهعن الثقات''

(نصب الرايه ج اص ٢٩٩)

حدیث کی تعلیل میں بیا اختلاف دونوں قولوں کے ساقط ہونے ادرصحت حدیث کی طرف رجوع كرنے كا تقاضا كرتا ہے۔اس كے ثقة راويوں سے مروى ہونے كى وجب ۔

(۱۲) _ _ _ حافظ ملاعلی قاری رحمة الله علیهم ۱۸ ایسے نے بھی حدیث ابن مسعود رضی الله عشه کو سیح

تنبيه:

(ملخصا: الموضوعات الكبرى ص ٥٥ سمرقات ج عص ٣٢٨)

ا پرملی زئی غیرمقلد نے لکھا ہے کہ ابوعلی النیسا بوری ، ابواحد بن عدی ، ابن مندہ ،عبدالغنی بن سعید ، الالللي لخليلي ، ابوعلي ابن السكن اور ابو بكر خطيب نے سنن نسائی کو سيح كہا ہے۔ (مسئلہ فاتحہ خلف الامام ص ۵۲) اور حدیث ابن مسعود رضی الله عنه چونکه سنن نسائی میں موجود ہے۔ البذابقول علی زئی وسدیث درج ذیل امامول کے زو یک بھی سے ج:

(۱۲)____امام ابوعلى النيسا بورى رحمة الله عليهم واستع

(۱۴)امام ابواحمد بن عدى رحمة الله عليهم ١٨٣ عيد

(١٥) ____ حافظ ابن منده رحمة الله عليهم ١٩٥٥

(١٦) ____ امام عبدالغني بن معيد رحمة الله عليهم ٩٠٣ ج

(14)____امام ابويعلى الخلسلي رحمة الله عليهم ٢ ٣٣٠

(١٨) ____ امام ابوعلى ابن السكن رحمة الله عليهم ٣٥٣ ج

ادر بقلم خود مي بھي تحرير كيا ہے كه:

(١٩) ____ امام ابو بكر الخطيب البغد ادى رحمة الله عليم سال

زبیرعلی زئی تضادنمبر ۱۳۰:

ل پر علی زئی غیرمقلد نے اپنے وضعی مسلک کی تائید میں وارد''سنن النسائی'' کی ایک روایت کھیج ا بت كرنے كے لئے سنن نسائي كو يحج قرار دينے والے جن ائمہ كے نام گنوائے ہيں ،ان ہيں سے ا ما ابونلی ابن السکن رحمة الله علیه م ۳۵۳ ه کانام بھی لیا ہے۔جبیبا کہ پہلے گز رچکا ہے۔ (دیکھنے مئله فاتحه خلف الامام: ص ٥٢) جبكه دوسرى طرف اس في يجى لكها بك. ائن السكن كے قول كا حواله معلوم نبيل ہے۔ (ما منامدالحديث ص ١٣٣ ش نمبر ٥٠)

اللهر ب كدبيسدوب حواله بات مردود وباطل ب- (الحديث ص ١٥ ش نمبر ٣٠) معلوم ہواز بیرصاحب دوغلی یالیسی پرگامزن ہیں۔ کہ جب کوئی بےحوالہ بات زبیرصاحب کے ملادیں ہوتو پھرموصوف بلاچوں و چرال اسے قبول کر لیتے ہیں، اور اگراس کے خلاف ہوتو اسے

يحواله كهدكردوكردية بين-

(۲۰) ____زیر بحث حدیث ابن مسعود رضی الله عنه منداحد میں بھی موجود ہے،اورز بیرعلی زئی غیر مقلد نے تسلیم کیا ہے کہ حافظ ابومویٰ محمد بن ابی بکر المدینی رحمۃ اللہ علیہ نے مند احمد کو میچو کہا ب_ (ملخصاص ٣٣ ش نمبر ٥٠ ما منامه الحديث) للبذا بقول على زكى بيحديث منداحد مين موجود ہونے کی دجہ سے حافظ ابوموی محمد بن الی بکر المدینی رحمۃ اللہ علیہ کے نز ویک سیح ہے۔

(٢١) ____الا مام الثقه أمتقن الحجر، المحدث الفقيه ، النا قد المعتدل المنصف حافظ مغلطا في رحمة الله عليم ٢٢ ع و كلية بين كر: " فعلى هذا يكون حديثاً صحيحاً "كراى بناء يرب حدیث محیج ہے۔ (شرح سنن ابن ماجدج اص ۱۳۹۸)

(۲۲) ____زبیرعلی زئی غیرمقلد نے (متدرک حدیث صلاۃ التبیع ج اص ۱۸ ۳ رقم الحدیث ۱۹۲ کے حوالے سے) لکھا ہے کہ امام ابوعبداللہ الحاكم رحمة اللہ عليهم هو مهي كے نزد يكسنن نسائی سیج ہے۔(ماہنامدالحدیث ص ۴۳ ش نمبر ۵۰) اس معلوم ہوا کسنن نسائی میں موجود ہونے کی سے وجہ حدیث ابن مسعود رضی الله عنه بھی بقول علی زئی امام حاکم رحمت الله عليہ کے

(۲۳) ____ امام محمد بن اساعيل البخاري رحمة الله عليم ٢٥٦ ج بهي حديث ابن مسعود رضي الله عنه کوچی مانتے ہیں۔ (ملخصا: مترجم جزء رفع یدین: ص ۵۷ برقم ۲۲)

تعبیہ: ہارے نزویک جزء رفع یدین غیرمعتبر وغیرمستند کتاب ہے، مگر چونکہ فریق مخالف کے نزدیک بیمعتبر کتاب ہے اس لئے بطورالزام کے اس کتاب کا حوالہ پیش کیا گیاہے۔

(۲۴) ____زبیرعلی زئی غیر مقلدلکھتاہے کہ:

حافظ ابوطا ہرائسلفی نے کتب خمسہ کے بارے میں کہامشرق ومغرب کےعلماء کا ان کے حیج ہونے پر اتفاق ب_(بلفظة تحقيقي مقالات: ج٢ص ٢٨١)

اس سے ثابت ہوا کہ کتب خمسہ (صحیح بخاری صحیح مسلم ،سنن نسائی ،سنن تریذی ،سنن الی داؤد) میں

ہے سنن نسائی ،سنن تر ہذی ،سنن الی واؤد میں حدیث ابن مسعود رضی الله عند موجود ہونے کی وجہ ے بقو<mark>ل علی ز</mark>ئی حافظ ابوطا ہرانسلفی رحمۃ الله علیہ کے نز دیک بیاصدیث مشرق ومغرب کے علماء کے ہاں اتفاقی طور پرسی ہے۔

تسكين العينين

(٢٥)____الامام الثقه ، النا قد المعتدل المنصف قاسم بن قطلو بغارجمة الله عليهم ٩ ٨٥ ميم بهي ال حديث وصحح مانة بين_(ويكهيئة التعريف الاخبار قلمي برقم ١٦٧)

(٢٦) ____ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمة الله عليهم ٨٥٢ ج نے سيدنا عبدالله بن معود رضي الله مند كي حديث كوفت الباري مين ذكر فرماكر سكوت اختيار كيا بادر بذات خوداس يركى فتم كى جرح نہیں کی۔ (دیکھنے فتح الباری ج۲ ص • ۱۲۸ مل قدیمی کتب خانہ کرا چی) اور متعدد علماءغیر مقلدین نے تصریح کی ہے کہ حافظ ابن تجرکا کسی حدیث کو دفتح الباری ' میں ذکر کر کے اس پرجرح نہ کرنا ان کے نزویک اس حدیث کے تھیج یا کم از کم حسن ہونے کی دلیل ہے۔ چنانچدا براہیم الكوثى غير مقلد لكهتا ہے:

عافظ ابن تجرف مقدمه فتح الباري مين تصريح كى بيك مين اسشرح (فتح البارى) مين جوحديث لاؤل كاوه صحيح موكى ياحسن (شهادت القرآن: ص٢٣٦) عبدالرحمن مباركيوري غير مقلد ايك مديث (جس يرحافظ موصوف في سكوت كياب اورجرح نبيس كى) كيذيل ميس كهتاب:

"ذكرةالحافظ ابن حجر في فتح الباري وهو حسن عنده على ما اشترط في اوائل مقدمة فتح البارى___الخ '' كهاس حديث كوحافظ ابن تجررهمة الشعليه نے فتح الباري ميں ذكر (كر كے اس برسكوت) كيا ہے، جو كدان كے نزد يك اس حديث كے حسن ہونے کی دلیل ہے۔ جبیا کہ خود انہوں نے مقدمہ فتح الباری کے شروع میں اس کی تصری کی ہے۔ (الكارامين ص٥٦)

ای طرح ایک اورحدیث کے بارے میں لکھتا ہے کہ:

" وسكت (ابن حجر) عن حديث وائل وحديث هلب فلو كانا ايضاً

کہ جا فظ ابن جرنے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کے اس اثر کوفتے الباری میں نقل فر ماکر سکوت فر ما یا ہے۔ لہنداان کی شرط کے اعتبار سے بیاثر ان کے نزدیک کم اذ کم حسن تو ضرور ہے۔ (نورالعینین اس ۱۳۵۵ عاشینبر اوفی طبعة ص ا ۱۷)

لین دومری طرف اگر کوئی روایت ان کے مسلک کے خلاف جاتی ہوتو پھر موصوف محض مسلکی حمایت میں اس روایت کو حسب عادت حسن قرار دینے سے تکر جاتے ہیں۔

چنانچرز بیرصاحب نے لکھا ہے کیہ:

تحقیق بید ہے کہ فتح الباری (اور النجیعی الحجیر) میں حافظ ابن تجر کا سکوت حدیث کے حسن یا سیج ہونے کی ولیل نہیں ہے۔۔۔ فتح الباری میں حافظ ابن تجر کا کسی حدیث یا روایت پرسکوت کرنا اس کے سیج یاحسن ہونے کی ولیل نہیں۔(ماہنا مداخدیث ۹۰ سال ٹرنجبر ۵۲)

زبرصاحب، يدلك بين كد:

سافظ این ججر العسقلانی رحمة الله علیه کاسکوت (چاہے فتح الباری اور یا کوئی دوسری کتاب) ججت خبیر ہے۔ (مخصیقی مقالات ج ۳۳ م ۳۳) ہمارے نزدیک ابودا کو دنسائی منذری اور این ججر عسقلانی وغیرہم کاسکوت جحت نبیس ہے بیسکوت نہ سجح ہونے کی دلیل ہے اور شد سن ہونے کی۔ (سکد قاتحہ خاف الامام ۲۵)

زبیرعلی زئی تضادنمبر ۱۵:

ا آئل میں نقل کیا جاچکا ہے کہ زبیر علی زئی غیر مقلد کے نزویک ابوداؤد، نسائی، منذری، ابن جحر عسقلائی وغیرہ کسی محدث کا مجلی سکوت جمت نہیں ہے۔ (ملخصاً فاتحہ خلف الامام ص۵۲) جبکہ دوسری جگہ زبیرعلی زئی صاحب نے مسئلہ تدلیس میں ورج ذیل ائمہ کرام کے سکوت سے دلیل کپڑی ہے۔

(۱)____امام احمد بن منتبل رحمة الله عليهم اسماع بي: (ملخصا تحقیق مقالات ج ۴ ص ۱۷۰) ضعيفين عنده لبين ضعفهما ولانه قال في اوائل مقدمةفتح البارى

کہ حافظ این جحررحمۃ الشعلیہ نے (فتح الباری میں) حفرت وائل رضی الشعنہ اور حفرت بلب رضی الشعنہ کی احادیث کو ذکر کر کے ان پر سکوت کیا ہے، اور اگر مید دونوں احادیث ان کے نزدیکے ضعیف ہوتیں تو وہ ضروران کا ضعف بیان کرتے۔ کیونکہ انہوں نے مقدمہ فتح الباری میں اس کی تصریح کی ہے۔ (حوالہ سابق ص: ۱۰۲۱)

ارشادالحق اشری غیرمقلدایک حدیث سے استدلال کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ: اور خالباً بی وجہ ہے کہ حافظ این تجروحیة الله علیہ نے فتح الینی فتح الباری۔ ناقل) میں حضرت این

اورعا کا بھی وجہ ہے کہ حافظ ان برر حمد الدھامیہ ہے 0 (میں امبادی۔ ما من) ۔ 0 صفرت ابنی عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث پر سکوت کیا ہے۔(توضیح الکلام جا ص۲۱۷)

غير مقلدز بيرعلى زكى صاحب نور يورى غير مقلد كحواله س ككصة بين:

حافظ ابن تجرنے عقید بن عامر کے اثر کوفتخ الباری میں و کرفر ماکر سکوت فرمایا ہے۔ البذاان کی شرط کے اعتبار سے بیا شران کے نزویک کم از کم حس توضرور ہے۔ (نور العیمین ص۳۵ احاشید نیم را) للبذا ثابت ہواکہ بقول علماء غیر مقلدین حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ حافظ ابن تجرع سقلانی رحمت اللہ علیہ کے نزویک صبح ہے۔

ز بیرعلی زئی تضاونمبر ۱۴:

ز بیر علی زئی صاحب حسب عادت حافظ این ججرعسقلانی رحمت الله علید کے سکوت کے متعلق بھی متضاداور متحافظ کی لیسی پرگامز ن بین کہ جب کوئی روایت ان کے مفاد میں ہوتو پھر غیر مقلد ذبیر علی زئی صاحب اس روایت پر حافظ این ججرعسقلانی رحمت الله علیہ کے سکوت کو ہی اس روایت کے کم از کم حسن ہونے کی دلیل گردائے بیں۔ جیسا کہ او پرنقل کیا جاچکا ہے کہ زبیر صاحب نے اپنے مؤتف کی تائید میں مردی حدیث کو بھی خابت کرنے کے لئے عبد المنان فور پوری غیر مقلد کے حوالہ کے حالے ا

۱۰۵۸،۱۰۲۷) اورارشاد الحق اثري غير مقلد كنز ديك امام نسائي رحمة الله عليه كال پن سنن ميس کی حدیث کومخض ذکر کرنا ہی امام نسائی رحمۃ الشعلیہ کے نزدیک اس حدیث کے سیجے یاحس ہونے کی دلیل ہے۔

چانجاس نے ایک روایت کے ذیل میں اکھا ہے کہ:

عرض ہے کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کوسنن میں ذکر کیا ہے۔ اس لئے ان کے نزدیک بھی بہتن یا سیح ہے۔ (بلفظہ توضیح الکلام: ص ۲۳۳)

لبذا ثابت ہوا کدارشا دالحق الر ی کے بقول حدیث ابن مسعود رضی اللہ عندامام نسائی رحمت اللہ علیہ <u> کے زو مک</u> میچ یاحس ہے۔

(٢٩)____امام عبد الحي كلصنوى رحمة الله عليهم م وسال حديث ابن مسعود رضى الله عنه كوسنداً صیح کہتے ہیں۔(انعلیق المحمد علی مؤ طامحمہ:ص19)

(٣٠)____ امام ابوداؤد رحمة الله عليهم ٢٤٨ يهن فذكوره حديث كوسنن الى داؤد ميل ذكر کر کے سکوت فرمایا ہے۔ (دیکھیے سنن ابی داؤدرقم ۲۴۸) ادرامام موصوف کا اس حدیث پر سکوت اختیار کرنا ہی اثری غیر مقلد کے بقول ان کے نزدیک اس کے سیح ہونے کی دلیل ہے۔ (ملخصاتنقيح الكلام ص٣٣٥)

زبيرعلى ز كى تضادنمبر ١٦:

زبیرعلی زئی غیرمقلدایک جگه لکھتاہے کہ:

صحیح بیہے کہ ابوداؤد کاسکوت حسن ہونے کی دلیل نہیں ہے۔(ماہنامہ الحدیث ص • ہم ش نمبرا ۵) ہارے نز دیک ایوداؤد۔۔۔۔کاسکوت جمت نہیں ہے۔ بیسکوت نہیج ہونے کی دلیل ہے اور نہ حسن ہونے کی ۔ (مسّله فاتحه خلف الامام ص۵۲)

لیکن دوسری طرف زبیرصاحب نے ای سکوت الی داؤد کا سہارا لیتے ہوئے اپنی مرضی کی ایک روایت کے راوی مشرع بن هاعان کوثقه ثابت کرنے کیلئے لکھا ہے کہ: (٢) ____ امام اسحاق بن راهو بدرحمة الله عليهم ٢٣٨ هي:

(ایشاج س ۱۵۱) (۱) ----امام اساعیل بن یکی المونی رحمة الشعلیم ۱۲۳هی: (ایشاج س ۱۵۲) (۱) ----امام ابو بکر البیکتی رحمة الشعلیم ۱۵۸هد:

(اليناج ٢ ص ١٧١)

(۵) ـــــامام ايو بكر خطيب رحمة الشعليهم ٣٢<u>٣ جو:</u> ا (۲) ــــاخا اين أملقن رحمة الشعليهم م<u>ه ٥٨ جو:</u> (ايعنا^م

(الفناص ۱۲۳–۱۲۲)

(٤) ـــ حافظا بن كثير رحمة الله عليهم ١٤٧٤ هذا (ايضا)

(٨) ____ حافظ عراقي رحمة الله عليهم لام معية: (ايضاً)

(٩) ____زكريا بن محمد الانصاري رحمة الله عليم ١٢٩ جي: (ايضاً: ١٤٥)

(١٠) ____ حافظ سيوطي رحمة الله عليه م ١١١ هير (ايضاً) وغير بم

زبان مصلحت بین کو کیونگر قرار آئے

ادھر کچھاور کہتی ہے ادھر کچھاور کہتی ہے

(٢٤) _ _ _ _ الامام الثقه ، المتنن الحجه المحدث النا قد المعتد ل المنصف ، امير الموثين في الحديث الو محرد بن احد العيني رحمة الله عليهم ٨٥٨ في محمد تك رفع يدين كي حديث ابن مسعود رضي الله

عند و است من المراج المن المراج المراج المراج المستام المراج المر

(٢٨) _ _ _ _ الم ضائى رحمة الله عليهم سوسهي في حديث ابن مسعود رضى الله عنه كوسنن نسائى

میں ذکر کیا ہے اور بالجزم اس ہے ترک رفع یدین پر استدلال کیا ہے۔ (دیکھیے سنن نسائی رقم

(٣٥) ____علامة عبرالقادرالارنا وطصاحب لكهية بيل كه:

''و اسناده صحیح ''اس کی سند می ہے۔ (حاشیہ جامع الاصول ۵۵ ص۳۰۲)

(٣٧) ____ على مدطا برمحد درويري كتبة بين كديد حن درجه كي حديث ب- (تخريخ احاديث

المدوندج اص ۴۰ م)

(٣٧) ____ امام عبدالعظيم بن عبدالقوى المنذري رحمة الله عليهم ٢٥٢ يور نذي كحواله ت لكعة بين كه:

" حدیث حن" بیحدیث حسن درجه کی ہے۔ (مخفر منذر کی ج اص ۲۷۷)

(٣٨) _ _ _ محدث فيخ بإثم سندهى رحمة الله عليه م ١٩٥٨ هي محمح كتبح بين - (كثف الرين:

(۳۹)____الامام الله ، المتقن الحجه السيومجه مرتضى الزبيدي رحمة الله عليهم ۵ ۱۳ ج نے سنن تریزی کے حوالہ سے اے حسن لکھا ہے۔ (عقو دالجوام اله نیفه : ۵۸ ۵)

(۴۰) ____ الامام الثقد الحافظ لل اجر سهار نفوری رحمة الله عليم ٢ ١٣ اليون في مانا ب-(سلخصابذل المجبود: ج ٢٩ ص ٢٩٧)

(١٣)____المحدث النا قدظفر احمة عثاني رحمة الله عليه لكهة بين كه:

''وهذا اسناد صحيح، رجاله رجال الصحيحين غير سويدوهو ثقة ''(اعلاءُ الننج ٣٣ م٧٠ ١-١١)

(٣٢) ____المحدث الناقد اشخ شبيرا حمر رحمة الشعلية على إن بين _ (فض الملم : ٢٥ ص ١٢)

(۳۳)____المحدث الکبیراشنج زکریاالمدنی رحمة الله علیہ نے بھی این حزم کے حوالہ سے سیجے لکھا ہے۔(اوجز المسالک ج۲ ص ۸۸)

(٣٣) ____ محقق حن سليم اسدصاحب لكصة بين كه:

" اسناده صحيح" كريه ديث سراميح بر (حاشيه مندالي يعلى الموسلى برقم ٥٣٠٢)

ابودا وُدنے اس کی حدیث پرسکوت کمیا۔ (نورالعینین :ص۱۷۱)

الغرض سکوت الی دا دُوزییر صاحب کے مفادیش ہوتو موصوف اے قابل ججت گردانتے ہیں اور اگر خلاف ہوتو حسب عادت مجت ماننے سے مکر جاتے ہیں۔

ہیں کواکب پچھ نظر آتے ہیں پچھ

دیتے ہیں دھوکریہ بازی گر کھلا (۳۱)۔۔۔ الامام الثقہ، المتقن الحجة، المحقق النا قد المعتد ل مجمد بن علی النبوی رحمة الله علیہ

م٢٢ ١٣ هي قارالسنن بين لكهة بين كه:

" رواه المثلاثة وهو حديث صحيح "اصحاب الده (ترندى، الدواؤد، نسائى) نه اس كو رواه المثلاثة وهو حديث من المسنوم ١٠٩٥)

(۳۲)۔۔۔۔الامام الْقِند المِنتَّقِ الوَّمُدعَلى بن زکر يالمنجى رحمة الله عليهم ۲<u>۸۷ ج</u>ِرَّمَذَى كے حوالہ سے تھتے ہیں:

'' وهذا حدیث حسن'' کربیر مدیث حن ہے۔(اللباب فی الجمع بین النة والکتاب جا ا ص ۲۴۳)

(٣٣) - _ _ حافظ جلال الدين سيوطى رحمة الله عليه م <u>اا 9 ه</u> يمي سيح مانتة جير _ (ملخصا اللالي المفوعة ع ص ١٨)

(٣٣)----سيد باشم عبدلله يماني المدني شرح ترندي كواله كالمستاب كه:

" وهذا الحديث يعنى حديث ابن مسعود صححه ابن حزم وغيره من المحفاظ وهو حديث صحيح وماقالوه في تعليله ليس بعلة "كرحديث ابن معودرض الله عنه والمام ابن من ماورديكر في تحريث من المحديث معودرض الله عنه والمام ابن من ماورديكر في تحريث من المحديث من المحدود والمحتوج والمحتو

(269 } مندانی یعلی کے محقق حسن سلیم اسد نے لکھا''اسنادہ ضعیف'' اس کی سند ضعیف ہے۔ (الحدیث

الغرض جب حسین سلیم صاحب زبیرعلی زئی کے مؤقف کے خلاف کچھ لکھ دیں تو وہ زبیر صاحب کے نزد کی تحقیق حدیث میں ضعیف و نا قابل اعتبار ہوجاتے ہیں۔لیکن اگراس کے مؤقف کی موافقت میں لکھردیں تو پھر تحقیق حدیث میں اس کے نز ویک ثقه وقابل اعتبار بن جاتے ہیں۔

(٣٩)____الشيخ المحدث محرحس سنجلي رحمة الله عليه ٥٥ وسلام بحى ترك رفع يدين كي حديث ابن مسعود رضى الله عنه كوتيح مانتے ہيں۔ (تنسيق النظام في مندالا مام ص ۵۱)

(۵۰)____ افظ ابن عبدالهادي رحمة الشعليم مسم عن مترية ي كوالے سے لكھ إيس كه: "مدیث حن" یحن درجه کی حدیث ہے۔ (تنقیح التحقیق ج ۲ ص ۱۲۰ رقم ۱۲۰)

(۵۱)____ حافظا بن کثیر رحمة الله علیم ۴ کے کے بے نے حدیث ابن متعود رضی الله عنہ کو بلا جرح و قدح نُقل كيا ہے۔ (و كليح جامع المسانيد والسنن ج٢٧ ص ٢٧٤، برقم ٩٩٧) اورغير مقلدين ك المام العصر ابراجيم سالكوفي في حافظ موصوف كي بار عين تصريح كى ہے كه:

ان کی عام روش یمی ہے کہ وہ قابل جرح روایت پر جرح ظاہر کردیتے ہیں۔ (سیرت المصطفیٰ صلى الله عليه وسلم ص ۱۸۲)

لہذا حافظ موصوف کا اس روایت کو بلا جرح نقل کرنا بقول ابراہیم سیالکوٹی غیرمقلداس حدیث کے ان کے نز دیک میچے ہونے کی دلیل ہے۔

(۵۲)____امام ابن هام رحمة الشعليم الم مرحرة ذي كحوالد علصة بيل كه: "حدیث سن" کہ بیعدیث سن ہے۔(فتح القدیرج اص ۱۳۱۰)

(٥٣٥٥) امام عثان بن على بن مجن البارعي فخر الدين زيلعي رحمة الله عليهم ٣٣٨ يه اور حافظ این الخراط رحمة الله علیهم ا<u>۵۸ چ</u> نے بھی ند کورہ حدیث کوتر ندی کے حوالہ سے حسن قرار دیا ہے۔ (و كيهيئة بين الحقائق شرح كنز الدقائق ج اص ١٦٠ الا حكام الشرعيه الكبري ج٢ ص ١٩١) (٣٥) ____المحدث الكبيراثيني عابدالمدني رحمة الشعليهم ١٥٧ الصحيح مانتة بين _ (مواهب

اللطيفة قلى ص ٢٥٩)

(٣٧) ____وصى اجرسورتى ميح كتبة بين _ (العليق الحلي لما في مدية الصلي : ص ٥٥ س)

(1-9.7-10)

(٣٨) ____ الامام الثقه، المحدث الكبير، الناقد الحافظ انورا الكثميري رحمة الله عليه م٠٥ ١١٥ كمة بيلك:

"وهذااسنادصحيح"كريدهديث سنداميح بـ (يل الفرقدين ص ١٣)

زبيرعلى زئى تضادنمبر ١٤:

ماقبل مين نقل كيا جاچكا ب كه "مندالي يعلى الموصلي" اور"مند الجميدي" ك تحقق ومحق حسين سليم اسددارانی نے سیدناعبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کوسندا سیح کہا ہے۔ ای حسین سلیم اسد دارانی نے "مندالی یعلی الموسلی" کی تحقیق میں ایک روایت کی تھیج وتضعیف میں زبیرعلی زئی غير مقلد كے مؤقف كے خلاف مؤقف اختيار كيا توز بيرعلى زكى نے سرے سے ان كو مختقين كى صف ہے بی نکال دیا اور ان کے بارے میں لکھا:

حسين سليم اسد جو كتحقيق حديث مين ضعيف ونا قابل اعتبار بـ رالحديث ص ١١٣ ش ١٧)

کیکن اس کے برعکس جب موصوف کی ایک حدیث کے متعلقہ تحقیق کوزیرعلی زئی نے اپنے مفاد میں سمجماتو پھرز بیرعلی زئی نے ان کو محققین کی صف میں شامل کرتے ہو کے لکھا:

حسین بن سلیم اسدالدارانی (الشامی) کی تحقیق ہے شاکع شدہ "مندمیدی" میں فلا پرفع کے الفاظنيس بين بلدر فع يدين كااثبات ب---- حسين الداراني ك نفخ مين حديث مذكوركي سندومتن پیش خدمت به ۱۸۰۰۰۰۰۰۰۰ خ - (نورالعینین ص ۲۱۸)

اى طرح غيرمقلدز برعلى زكى صاحب ايك حديث معملق لكصة بين كه:

ص ۹۳۰ رقم (۲۲۰۵)

(۵۷)____ المام محد بن احد السرفى رحة الشعليه سم معي: (المبوط ج اص ١١٠)

(٥٨)____امام علاء الدين ابوبكر بن معود الكاساني رحمة الله عليهم مر٥٨ جي: (بدائع الصناكع (1.2016

(٥٩) ____ المام محد بن محود البابرتي رحمة الله عليه م٢ ٨٤ و (العناية شرح البدايد حا

(۲۰)____ حافظ ابن رشد الماكلي رحمة الله عليهم هوه جيز (بداية الجتبدج اص ۱۳۳)

(١١) ____ الم إبرا بيم تحتى تا بعي رحمة الله عليهم الم بير رقم ٩)

(١٢) ____ الم محون بن سعيد المصري رحمة الله عليهم م ٢٣٠ عن (المدونة الكبري : حا

(١٣) ____ امام الوالحن القدوري رصة الله عليم ٢٨ مين (التجريد ٢٥ ص ٥١٨)

(۲۴) _ _ _ حافظ عبدالقاور قرشی رحمة الشعليم ۵ کے بيج: (الحاوی علی الطحاوی ج اص • ۵۳)

(١٥)____امام ابن الى شيبرحمة الله عليم هسم في (مصنف ابن الى شيبرة اص ٢٦٧)

علمائے غیرمقلدین اور حدیث ابن مسعودرضی الله عنه:

(١٢) ____ احدمح شاكر غير مقلد لكمتاب كه:

" وهذا الحديث صححه ابن حزم وغيره من الحفاظ وهو حديث صحيح وما قالوه في تعليله ليس بعلة " (شرح سنن ترمذي ج ص ص ص م م رقم مر الحديث القاهره) مرادار الحديث القاهره)

كة ترك رفع يدين كى اس حديث ابن مسعود رضى الله عنه كوامام ابن حزم رحمة الله عليه اور ديگرائمه محدثین نے مجھے کہا ہے۔ اور (فی الواقع) میعدیث مجھے ہے۔ اور اس کومعلول قرار دینے کے لئے جو كه حفرات نے كہا ہے۔وہ حقیقتاً علت نہيں۔ درج ذیل ائم کرام رحمة الله علیهم نے ترک رفع یدین کی حدیث ابن مسعود رضی الله عند کونقل کرے اس سے ترک رفع یدین پراستدلال کیا ہے اوراس پرکوئی جرح نہیں کی۔اور متعدد علماء غیر مقلدین نے صراحت کر رکھی ہے کہ سی محدث کا کسی روایت کونقل کر کے استدلال کرنا اور اس پر جرح نہ کرنااس محدث کے نز ویک اس حدیث کے تیج ہونے کی دلیل ہے مثلاً۔۔۔۔ غيرمقلدار شادالحق الزي صاحب ايك جلد لكهة بين كه:

امام بیرقی نے صراحت کی ہے کہ اس سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے جواس بات کی دلیل ہے کہ بیروایت حس سیح ہے۔ (توضیح الکلامج اص٢٠١)

ز بیرعلی زئی غیرمقلد نے اپنی مرضی کی ایک کتا ب کوچیج و ثابت قرار دینے کے لئے لکھا ہے کہ ائمہ كرام رحمة النعليم ني اس استدلال كياب (ملخصا تحقيق مقالات ج٥ص ٢٢١،٢٢٠) مشهورغيرمقلدمحر گوندلوي صاحب لکھتے ہيں كه:

محدثین کا کسی روایت کوفقل کر کے اشدلال کرنا اور اس پر جرح نہ کرنا اس کی صحت کی دلیل ہے۔ (التحقیق الراسخ :ص ۸۸)

محرضبيب احمر غير مقلدايك جلَّد لكمتاب كه:

سفیان توری کا کسی حدیث کے مطابق فتو کی اس بات کی دلیل ہے کہ وہ حدیث ان کے نز دیک سیح ب-(مقالات اثریص ۱۷۳)

لبذا درج ذیل ائمه کرام رحمة الشعلیم کا حدیث ابن متعود رضی الله عنه کوفل کرے اس سے ترک رفع یدین پراشدلال کرنا اور جرح نه کرنا ان کے نز دیک علاءغیر مقلدین کے بقول اس حدیث کے سیح ہونے کی دلیل ہے۔

(۵۵) ____ حافظ ابن الثير جزرى رحمة الشعليم ١٠١٠ ع: (جامع الاصول ج٥ ص ١٠ ٣ رقم

(٥٦) ــــ امام علاء الدين المعروف بالمتى رحمة الله عليهم هيا ويخ: (كنز العمال ج٨

احدثا كرصاحب مزيد لكية بين كه:

" وهو حديث صحيح "يوديث يح بدر حاشي الحلى بال آثار:جمس ٥٨) (١٤) ____ مخليل براس غير مقلدصاحب لكصة بين كه:

" وهو حديث صحيح حسنه التومذى "يرمديث مح جاورام رزندى رحة الشعليه نے اے حسن کہا ہے۔ (حاشیم محلی ابن حزم بحوالہ حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حقیق کے

(١٩٠ ١٨) ____ شعيب ارناؤط اورز بير الثاويش غير مقلدصا حب لكصة بين كه: یہ حدیث سیج ہے اور جوبعض نے اس حدیث میں علمتیں نکالی ہیں وہ کچھنیس (کیونکداس میں کوئی خرانی بیں)۔(حاشیشرح السندج ۱۳ ص ۲۴)

ز بیرعلی زئی تضادنمبر ۱۸:

زبیرعلی زئی غیرمقلد نے صراحتاً لکھاہے کہ:

اخطاء اوهام اورسہو کی وجہ سے فریق مخالف کو کذاب وغیرہ کہنا غلط، زیادتی اورظلم ہے کیونکہ اخطاء اورادهام سے کوئی امتی معصوم نہیں ہے۔ (الحدیث ص ۵ سش نمبر ۵)

نیز زبیرصاحب مزید لکھتے ہیں کہ:

انسان ہے کتابت یا کمپوزنگ کی غلطی اور مہوہ وجاتا ہے جے جھوٹ قرار دینا غلط ہے۔ (تین سو

یبال زبیرعلی زئی صاحب پرتسلیم کررہے ہیں کہ خطاءاور وہم کی وجہ ہے کی خض کو کذاب (جموٹا) وغيره كهنا غلط زيادتى اورظلم ب،انسان سي مهو بوجاتا ب جي جھوث كهنا غلط ب، كيونكه اخطاءاور وہم ہے کوئی امتی مصوم نہیں ہے۔

لیکن اس کے برنکس اس نے دوسرے متعدد مضامین میں اہل علم کی طرف ایسی غلطیاں منسوب كركے ان كوكذاب وغيره جيسے برے الفاظ ہے خوب كوسا ہے اور الى غلطيول كوسر يح جھوٹ اور

الله والفتر كے محدث الوالحن سندهى رحمة الله عليه كا قول فقل كيا ہے كد:

" قوله ثم لم يعدقد تكلم ناس في ثبوت هذا الحديث و القوى انه ثابت من روایة عبدالله بن مسعود "مم م يعد جمله ك ثبوت كيار يس لوگول في كلام كياب اور تو کی بات بدہ کہ بیصدیث بلاشک وشریح اور ثابت ہے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عند کے الريق __ (ويكفي العليقات التلفيدج اص ١٢٣ ماشيه م)

گراس<mark>عبارت کوفقل کرتے وقت حافظ حبیب الله ڈیروی رحمۃ الله علیہ نے اسے عطاء الله حنیف</mark> فیر مقلد کی عبارت سمجھا (کیونکہ مذکورہ عبارت کے قائل کا صراحتا غالباً عطاء الله حذیف نے نہیں اکھا الله الدالوالحن سندهى رحمة الشعليه كحاشيه عافروه عبارت كففل كر كصرف كاحرف لكهوديا الله اوراس عبارت کوانهی کی طرف منسوب کردیا جو که حافظ حبیب الله ڈیروی رحمۃ الله علیہ کاسہو ہے اور زبیرعلی زئی صاحب مذکورہ بالا عبارت میں تسلیم کرچکے ہیں کہ سہوکو جھوٹ کہنا غلط ظلم اور زیادتی ہے مگراس کے باوجووز بیرصاحب نے حافظ حبیب اللد ڈیروی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ مہو گوصرت^{ج ج}ھوٹ اور خیانت کا نام دیا۔

چنانچداس نے لکھا ہے کہ:

ڈیروی صاحب نے سندھی کا قول مجموجیانی ۔۔۔ کے ذمے لگادیا ہے جو کہ صریح مجموث اور نیانت ہے۔(نورالعینین :ص۳۵۸)

معلوم مواكرز بيرصاحب كاقول خودز بيرصاحب يربى يورى طرح صادق أتاب-كد: تو م شعیب علیالسلام کی طرح زبیرصاحب کے لینے اوردیے کے پیانے علیحدہ علی دواری نیز نووز بیرعلی زئی صاحب نے ماہنامدالحدیث (ص ۹۴ ش نمبر ۹۱) میں الانتقاء لا بن عبدالبررحمة الله علي يحوال ع ايك قول كوامام وكيع بن جراح رحمة الله عليه عنوب كرك اسامام الوصنيف رحمة الله عليه كخلاف بيش كياب، حالانكه الانقاء كي ولم صفحه يروه قول علاء بن عصيم كي

امادیث عبداللدین مسعودرضی الله عند کے متعدد طرق بیان کیے جاتے ہیں۔

سندنمبرا:

الحبرنا محمود بن غيلان المروزي قال حدثنا سفيان عن عاصم بن كليب بن عبدالرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبدالله . . . الخ _ (سنن نسائي ج اص ۱۲۱)

شدتمبر ۲:

اخبرنا سويدبن نصرقال انبانا عبدالله بن المبارك عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبدالله ...الخ_(ايضاص ١٥١)...

سندنمبر ۳:

حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان ــــالخ ـ (سنن ابي داؤد: ج ا ص ۲ ا ا مکتبه امدادیه)

سندتمبر ۱۲:

حدثناهنادحدثناوكيععن سفيان ... الخر (سنن ترمذي ص ٠٩)

شدنمبره:

حدثنا وكيع عن سفيان عن عاصم... الخ (مصنف ابن ابي شيبه ج ا (4420

شدنمبر۲:

طرف منسوب ہے نہ کہ امام وکیج رحمۃ الله علیہ کی طرف، یعنی زبیرصاحب نے علاء بن عصیم ہے منسوب قول كوامام وكيع رحمة الله عليه كاقول بناكر پيش كيا ہے، تو كياز بير صاحب اپنے اس سموكوجي صری جھوٹ اور خیانت کا نام دیں گے؟

اپنیادادک پیشودنی فورکرد جمع عرض کریں گو شکایت ہوگی (اع) ____ ناصرالدين الباني غير مقلد لكمتا بيك:

" والحق انه حديث صحيح واسناده صحيح على شرط مسلم ولم نجد لمن اعله حجة يصلح التعلق بهاور دالحديث من اجلها "اورح بات يب ك حدیث ابن مسعود رضی الله عنه بھی صحیح ہادراس کی سند بھی مسلم کی شرط کے مطابق سیج ہادرجن لوگوں نے اس حدیث کومعلول قرار دیا ہے ہمیں ان کی کوئی ایسی دلیل نہیں ملی جس سے استدلال محج ہواور اس وجہ سے حدیث رو کی جاسکے۔ (مشکوۃ المصابح بتحقیق ناصر الدین البانی: جا

(4٢) ____عبدالحسن بن حد العياد البدرغير مقلد لكصتاب كه:

"واسنادهذاالحديثمستقيم ___فيكون الحديث حسناً

اس حدیث کی سند مجیح ہے پس بیرحدیث حسن درجہ کی ہے۔ (شرح سنن الی داؤدللعباد: ص ۵۱) (٤٣) ____ ابوعبد الرحمن محد عبد الله بنجابي غير مقلد لكهتا بكه:

سیرنا ابن مسعود رضی الله عنه سے رفع بدین چھوڑ دینے کی روایت سیح ہے۔ (ملخصا:عقیدہ محدید ج٣ ص ١١١ بحواليةورالصباح ج ١ ص ٩ ٣)

احادیث عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کے طرق:

قارئين! زير بحث حديث ابن مسعود رضي الله عنه كيتمام راويول كا بهم ماقبل مين ترجمہ پیش کرآئے ہیں جس سے میہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بیاحدیث سند أبلا شک وشریحے ہے جیسا كه فریق مخالف كےمستنرعلاء اور ائر محدثین وفقهاء كرام رحمة الشعیبم كی تصبح سے ظاہر ہے، اب

(مسندابى يعلى الموصلى ج ٢ ص ١٦)

شدنمبر ۱۲:

قال و كيع عن سفيان الثورى عن عاصم ___ الخر (المدونة الكبرى ج آ ص ٢٠)

شدنمبر ۱۱۳:

حدثنا عبدالوارث بن سفيان قال حدثنا قاسم بن اصبغ قال حدثنا عبدالله بن احمد بن حنبل قال حدثنى ابى قال حدثنا و كيع____الخ_ (التمهيد ج ٩ ص ٢١٥)

شدنمبر ۱۳:

رواه محمد بن جابر عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم عن علقمة ___الخ_(سنزالكبرى للبيهقى ج ٢ ص ٨٠)

سندتمبر ۱۵:

حدثنا حمام ثناعباس بن اصبغ ثنامحمد بن عبد الملك بن ايمن ثنامحمد بن اسماعيل الصائغ ثنا زهير بن حرب ابو خيثمة و كيع ____ الخ_ (محلى ابن حزم ح ٢ ص ٢ ٢ ١)

سنر تمر ٢ ٢ :

تسكين العينين العين العي

حدثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمن... الخ (مسنداحمدبن حنبل ج ا ص ٣٨٨)

سندنمبر ۷:

حدثنا ابن ابی داؤد قال حدثنا نعیم بن حماد قال حدثنا و کیع ... الخر (شرحمعانی الأثارج ا ص ۲۲)

سندنمبر ۸:

حدثنا محمد بن النعمان قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا وكيع عن سفيان فذكر مثله باسناده [ايضاً: ج ا ص ١٩٢٠]

سندنمبر ٩:

اخبرنا ابوطاهر الفقيه انبا إنا ابوحامد بن بلال انبا محمد بن اسماعيل الاحمسى ثنا وكيع عن سفيان ... الخر (سنن الكبرى للبيهقى ج٢ ص ٨٨)

ىندنمبر • ا:

حدثناه حمام حدثنا عبدالله بن محمد الباجى حدثنا محمد بن عبد الملك بن ايمن حدثنا محمد بن اسماعيل الصائغ حدثنا زهير بن حوب، حدثنا وكيع ... الخ (المحلى ابن حزم ص ٢٣١)

سندتمبراا:

حدثنا زهير حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن عاصم بن كليب____ الخ_

مدالرزاق عن الثوري عن حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود___الخ (مصنف عبدالرزاق ج ٢ ص ١ ٤)

شدتمبر ۲۲:

تسكين العينين

عبدالرزاق عن ابن عيينة عن حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود مثله (ايضاً)

شدنمبر ۲۳:

عبدالرزاقعن الثورى عن حمادقال سا ?لت ابر اهيم ... الخ (ايضاً)

شدنمبر ۲۳:

قال محمد اخبر نا الثوري حدثنا حصين عن ابر اهيم ان ابن مسعود. الخ (مؤطاامام محمد: ص ٩٠)

سندنمبر ۲۵:

حدثنا محمدبن صالحبن هانى حدثنا ابراهيم بن محمد بن مخلد الضرير حدثنا اسحاق بن اسرائيل ... الخ (اللالي المصنوعة: ج٢ ص١١)

حدثنا عبدالله بن صالح بن عبدالله ابومحمد قال حدثنا اسحاق بن ابر اهيم المروزي... الخ_(كتاب المعجم في اسامي شيوخ ابي بكر اسماعيلي - TO TO T

شدنمبر ۲۷:

حدثنا اسحاق عن عبدالرزاق عن حصين عن ابراهيم ان ابن مسعود... الخ_(المعجم الكبير للطبر اني ج ٩ ص ١ ٢٦)

سندتمبر ١٤:

حدثنا محمد بن عبدالله الحضيرى ثنا احمد بن يونس ثنا ابو الاحوص عن حصين عن ابر اهيم قال كان عبدالله ___ الخ (ايضاً)

سندنمبر ۱۸:

حدثناعلى بن عبد العزيز ثنا حجاج بن المنهال ثنا حماد بن سلم? عن حماد عن ابر اهيم عن عبد الله ... الخ (ايضاً)

حدثنا اسحاق بن اسر ائيل حدثنا محمدبن جابر عن حماد عن ابر اهيم عن علقمة عن عبدالله____ الخ_ (مسندابو يعلى الموصلي ج٥ ص ٢٣)

حدثنا ابوعثمان سعيدبن محمدبن احمد الحناطو عبدالوهاب بن عيسي بن حية قالانا اسحاق بن ابي اسرائيل نامحمد بن جابر عن حماد عن ابراهيم عن علقمةعن عبدالله ___الخ (سنن دارقطني ج ١ ص ٩٩٩،

سندنمبرا۲:

الحلبى انا ابو الحسن محمد بن احمد الرافقى ثناصالح بن على النوفلى ثنا يحيى الحمانى ثناوكيع عن سفيان ... الخ (تاريخ اسلام للذهبى: ص ٨٣ رقم ٢٠٨)

شدنمبر۲۳:

فاحبرناه ابوعلى الروذبارى قال حدثنا ابوبكر بن داسة قال حدثنا ابوداؤد قال حدثنا عثمان بن ابى شيبة قال حدثنا و كيع____الخ_ (معرفة السنن و الآثارج٢ ص٢٣٣ وقع ٣٢٨)

شدنمبر ۱۳۳:

اخبرناه ابوعبدالله الحافظ قال حدثنا ابو جعفر محمد بن سعيد المزكى قال حدثنا العباس بن حمز ققال حدثنا اسحاق بن ابى اسرائيل... الخ _(معرفة السننو الأثار ج ٢ ص ٩ ٢ ص)

ندنمبر ۱۳۳:

اخبرنا سويد بن نصر قال اخبرنا عبدالله عن سفيان عن عاصم... الخ _(السنن الكبرى للنسائى ص ا ۳۳ رقم ۱۱۰)

سندنمبره ۳:

اخبرنا محمود بن غيلان المروزى قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن الاسود... النح_ (ايضاً ص٣٣٢ برقم ٢٣٩)

اخبرنی الحسن بن علی التمیمی و محمد بن عبدالملک القرشی قالا اخبرنا عمر بن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن حماد بن حسان بن عبدالرحمن و یعرف بابن ابی حسان الزیادی حدثنا اسحاق بن ابی اسرائیل حدثنا محمدبن جابر ... الخ (تاریخ بغداد ج ۱ ۱ ص ۲۲۳)

سندنمبر ۲۸:

حدثنا سلیمان بن ربیع الرجمی حدثنا کادح بن رحمة حدثنا سفیان عن عاصم...الخ_(ایضاً ج ۱۱ ص ۳۲۰)

سندنمبر٢٩:

سندنمبر • ۳:

ماحدثنا على بن عبدالعزيز ومحمد بن اسماعيل و محمد بن جعفر بن محمد قالوا حدثنا اسحاق بن ابراهيم... الخر (كتاب الصغائر الكبير للعقيلي ج ص ٢٠٠)

ىندنمبراس:

اخبرنا ايوب بن ابى بكر الفقيه بدمشق وسنقر المحمودى بحلب قالا انا مكرم التاجر اناعلى بن احمد بحرستا سنة ست و خمسين و خمسمائة انا الحسن بن احمد السلمى انا المسدد بن على انا احمد بن عبد الكريم

سندنمبر ۲۳:

اخبر ناه محمد بن جعفر بن طرخان قال حدثنا استحاق بن ابي اسر ائيل قال حدثنا محمد بن يسار عن حماد عن ابر اهيم النح (المجروحين لابن حبان ج ٢ ص ٢٤٠ برقم ٩٥٦)

سندنمبر ۳۸:

حدثنا اسحاق بن ابى اسر ائيل حدثنا محمد بن جابر عن حماد عن ابر اهيم عن علقمة عن عبد الله _____الخر (مسند ابى يعلى الموصلى رقم الحديث ٥٠٣٩)

سندنمبر ۹ ۳:

اخبرناعبدالرحمن بن محمد القزاز انبا إنا احمد بن على بن ثابت اخبرنى الحسن بن على التميمي قال حدثنا عمر بن احمد الواعظ حدثنا عمر بن عبدالله بن عمرو قال حدثنا اسحاق بن ابى اسر ائيل___... الخ_(التحقيق في مسائل الخلاف ج اص ٣٣٣ برقم ٣٢٣)

سندنمبر ۱۳۰

اخبرنا ابو القاسم بن عبدالو احد الكاتب انباح نا ابو على التميمي قال انبانا

ابوبكر بن مالك قال حدثنا عبدالله بن احمد قال حدثني ابي حدثنا و كيع عن سفيان عن عاصم . . . الخ (ايضاً ج ا ص٣٣٣ برقم ٣٢٣)

وانبانا زاهر بن طاهر انبانا ابوبكر البيهقى انبانا الحاكم ابوعبدالله النيسابورى حدثنا محمد بن صالح بن هانى حدثنا ابراهيم بن محمد بن مخلد قالا حدثنا اسحاق بن ابى اسرائيل___الخ (الموضوعات لابن الجوزى ج ٢ ص ٩ ٩)

ښدنمبر۲۳:

اخبرنا ابوعبدالله محمد بن غسان بن غافل بن نجاد الانصارى بدمشق و ابو الفضل مكرم بن محمد بن حمزة بن ابى الصقر قالا اخبرنا ابو الحسن على بن احمد بن على قال اخبرنا الخطيب ابو عبدالله الحسن بن احمد بن ابى الحديد قال اخبرنا ابو المعمر المسدد بن على بن عبدالله الاملوكى قال اخبرنا ابوبكر احمد بن الكريم الانطاكى الحلبى قال اخبرنا ابوالحسن محمد بن احمد الرافقى قال اخبرنا ابوبكر بن ابى موسى قال حدثنا اسحاق بن ابى اسرائيلالخر (بغية الطلب فى تاريخ حلب ج

شدنمبر ۱۳۳:

اخبرنا سفيان الثورى قال حدثنا حصين عن ابر اهيم عن عبدالله ___ الخر

حدثنا احمد بن عبدالله الوكيل ثنا الحسن بن عرفة ثنا هيثم عن حصين وحدثنا ابن اسماعيل وعثمان بن محمد بن جعفر قالانا يوسف بن موسى ثنا جرير عن حصين بن عبدالرحمن قال دخلنا على ابر اهيم... الخر (سنن الدار قطنى ج اص ا 7 مرقم ١٣)

ندنمبر ٥٠:

حدثنا احمدبن داؤ دقال ثنامسددقال ثناخالدبن عبدالله قال ثناحصين عن عمروبن مرة____الخ_(شرحمعاني الأثار برقم ١٢٥١)

اختصار کے پیش نظر صرف انہی اسائید پر اکتفاء کیا جاتا ہے وگر نہ کوشش کرنے سے کئی ادر اسائید بھی ڈھونڈ کر درج کی جاسکتی ہیں ان اسائید بٹس بھے موقوف ادر پھیے مرفوع روایات کی ہیں، مگر مشہوم سب کا تقریباً ایک بی ہے۔ اگر بفرش کال بیرسب اسائید ضعیف بھی ہوتیں (حالا تکدان بٹس انتہائی اعلیٰ درجہ کی تھے سند ہیں بھی موجود ہیں) تو تب بھی ہیل کر فریق مخالف کے اصولوں کی ردشن بیس حسن لمغیرہ بن جاتیں۔ اور فریق مخالف کے بقول حسن لمغیرہ بذات خود جمت ہوتی ہے۔ چنا نچے تاضی شوکانی غیر مقلدا یک جگلاتا ہے کہ:

اس معلوم ہوا کر بیدهدیث حسن اغیرہ ہے، جوجمہور کے ہاں قائل جمت ہے۔ (نیل الاوطار جسم ۲۸ باب وجوب الحج)

محدضيب احرغير مقلد لكصتاب كد:

(مشن المحق عظیم آبادی غیرمقلدین) نے وضو بے قبل بسم اللہ پڑھنے کے بارے میں مختلف علماء کے اقوال نقل کیے ہیں۔ جنہوں نے اس حدیث کو حسن المغیر ہ قرار دیا ہے، مصنف نے ان کی رائے کا اثبات کیا ہے۔ غایۃ اُمقصودص کے ۱۔ (مقالات اثریہ: ص ۱۱۱) (كتاب الحجة على اهل المدينة ج ا ص ٤)

سندنمبر ۱۳۳:

حدثنا و كيع عن مسعر عن ابى معشر عن ابراهيم عن عبدالله ____. المخ _(مصنف ابن ابى شيبه ج ا ص ٢٣٧)

سندنمبره ۳:

حدثنا ابن ابى داؤد قال حدثنا احمد بن يونس قال ثنا ابوالاحوص عن حصين عن ابراهيم قال كان عبدالله ... الخ (شرح معانى الأثار ج٢ صين)

ىندنمبر ٢٧:

ثنا ابوبكرة ثنا مؤمل ثنا سفيان عن المغيرة قال قلت لابراهيم____الخ _(شرحمعاني الأثارج اص١٥٣)

سندنمبر ۲۳:

حدثنا معاذ بن المثنى ثنا مسدد ثنا خالد ثنا حصين عن عمرو بن مرةقال دخلت مسجد حضر موت...الخ_(المعجمالكبير برقم ٩)

سندنمبر ۴۸:

حدثنا محمد بن النضر الازدى ثنا معاوية بن عمر و ثناز ائدة عن حصين قال ذكر عمر و بن مرق ____الخ_(ايضاً برقم ^)

بر فقاوی علمائے مدیث جسم ص ١٤٩)

اعتراض تمبر ٩:

دوام رفع یدین کے قائلین بسااوقات ترک رفع یدین کی ابن مسعود رضی الله عند کی اس حدیث کورد ارتے سے لئے بغیر کی معقولی دلیل کے بی بھی کہددیا کرتے ہیں کدر ک رفع بدین کی ذکورہ حدیث ابن معود رضی الله عنه کی غلطی ونسیان کا بتیجہ ہے۔

چنانچ محد جونا گرهی غیر مقلد لکھتا ہے کہ:

سنوا حصرت عبدالله (رضی الله عند ـ ناقل) نے يهاں بھول اورنسيان سے كام ليا ہے ـ (ولائل (アハプンガ

الجواب:

اولاً____عرض بكرنسيان توانسان كي فطرت اورخير مين وديعت كيا عميا بع، جواولادا ومكو باب سے بطور در شدملاہے، نسیان سے تو صرف اللہ ہی کی ذات محفوظ ہے، باتی انسان سے تو مجلول ادرنسیان صادر ہوسکتا ہے۔ گر مجول اورنسیان کا نتیجہ صرف انسان کی ای بات کو ہی کہا جائے گا جس بات میں بھول اورنسیان کا واقع ہوناکس معقولی دلیل سے ثابت ہو، نہ ہے کہ ہروہ بات جواپ ملک کے خلاف ہو،ا ہے مسلکی حمایت میں بغیر کسی دلیل کے نسیان کی جھینٹ چڑھادیا جائے۔ (جبیا کغیرمقلدین کیا کرتے ہیں)وگرند مختلف مسالک میں ہے جس مسلک کے خلاف بھی کوئی روایت جاتی ہوگی وہ اسے نسیان فلطی کا نتیجہ کہد کررد کرتا چلا جائے گااور علم حدیث یوں ایک تھیل اورتماشابن كرره جائے گا۔

ٹانیا۔۔۔۔سیدنا ابن مسعود رضی الله عنه کوترک رفع یدین اتنا پخته یاد ہے کہ بھی توحضرت ابن مسعودرضي الله عند بذات خودر فع يدين كي بغير نماز پڑھ كر بغير درفع يدين كا بنى اس پڑھى ہوئى نماز کونماز نبوی صلی الله علیه وسلم کہتے ہیں۔ (ملخصاسنن تریذی ج اص۵۹) اور بھی صراحتاً کہتے ہیں کہ بلاشک وشبہ پختہ بات ہے کہ نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعد الافتتاح رفع يدين نہيں كرتے

جب رادی کے سوء حفظ وغیرہ کی وجہ سے حدیث ضعیف ہوتو وہ متعدد اسانید کی بناء پر درجہ حسن (الغيره) يادرجيني (الغيره) تك يفي جاتى ببططيدوه اس قابل مور العلي وشرح الفية السوطي رحمة الشعلية في علم الحديث ص٢٦ بحواله مقالات الزبيص ١١١٠)

عبيدالله رحمانی غيرمقلدنے مراتب الصح كے تحت چوتی تشم ' الحن المغير ہ' كو قرار ديا ہے۔ (تحفة الل الفكر في مصطلح الل الارز على ٢٢ بحواله مقالات الربيص ١١٢)

الباني غيرمقلدلكمتابك:

احر محدثا كرغير مقلد كهتا بك.

اہل علم کے پہال میہ بات مشہور ہے کہ جب کسی حدیث کی متعدد سندیں ہوں تو وہ ان کی بناء پر تقویت حاصل کرکے جبت بن جاتی ہے، اگر جیان میں سے ہر سند انفرادی طور پرضعیف ہو، مگرید ا صول مطلق نہیں، بلک محققین کے ہاں اس کی پھیشروط ہیں، اوروہ مید کر مختلف سندوں میں راویوں کاضعف سوء حفظ کی وجہ سے پیدا ہوا ہو، وہ ضعف ان کی صداقت اور دین میں تہت کی وجہ سے نه بو- (تمام المنة ص اسبحواله مقالات الربيص ١١٢)

ثناء الله زاهدى صادق آبادى غيرمقلد كهتابكه:

حسن الخيره وه حديث ہے جس كاراوى حفظ ياضبط كى وجه سے ضعيف قرار ديا گيا ہو بسق يا جموك کی دجہ سے نہ ہو، یا اس کی سند منقطع ہو گر اس کا ضعف متالع یا شاہد سے دور ہوجاتا ہے۔ (الفصول في مصطلح حديث الرسول صلى الله عليه وملم ص ٢٤ بحواله مقالات الربيص ١١٦) . ارشاد الحق اثرى غيرمقلد بھى حسن غيره كى جيت كا قائل ہے د كيھنے مقالات اثرى جا ص ٢٦١

ابوسعيدشرف الدين د بلوى غير مقلدايك جكد كاصتاب كه:

اگرچیان دونوں (روایات) میں کچھ کلام ہے گر دونوں روایتوں اور دوسندوں کے ملنے سے ایک كودوسرى تقويت حاصل موكئ بوكويا برداحد دحس الغيرة كورجديس بالبذا قابل عمل

نے (لین چوڑ گئے تنے) (ملخصاً شرح معانی الا ثارج اص ۱۹۲) اور یکمی اینے مؤ قف کومزید مال کرنے کے لئے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول الله سلی الشعابيہ وسلم اور اپویکر وعروض الله عنہما کے ساتھ نماز پڑھی انہوں نے بعد الافتاح رفع پرین نہیں کیا۔ (ملخصاً مند ابی یعلی الموصلی جسم ص ۱۲۷) مگر یا راوگ اے نسیان فراد دینے پر تلے ہوئے ہیں؟

ٹالٹاً۔۔۔۔سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ترک رقع یدین کی حدیث بیان کرنے ہیں اسکیلے تمیس بیں بلکہ متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سیدنا براء بن عاز ب رضی اللہ عنہ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہا،سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہانے بھی تزک رفع یدین کی احادیث بیان فر مائی بیں۔لہٰذا سیدنا این مسعودرضی اللہ عنہ کی طرف نسیان کی نسبت غلط باطل و مردود ہے۔

عتراض نمبر ١٠:

غیر مقلدین جب تمام تر ہتھکنڈے استعال کرنے کے باوجوداس حدیث کوضیف ثابت کرنے پس ناکام ہوجاتے ہیں تو پھر آخری حربہ کے طور پرعوام الناس کے جذبات کو بھڑکانے کی خاطر صحابی رسول صلی اللہ علیہ و کلم کی ذات گرائی پر جملہ کرتے ہوئے کہد دیا کرتے ہیں کہ: تی سیدنا عبداللہ بن مسعودرضی اللہ عنہ توصوفہ تین کو آن کی سورتیں ہی تشکیم ٹیس کرتے ہیں۔

الجواب:

سیدنا عبدالله بن مسعود رضی الله عند پرجوبیدالزام لگایا جاتا ہے که وہ معوذ تین کوقر آن کریم کی سورتی نہیں بچھتے تھے میہ خالص جھوٹ اور بہتان ہے۔ چنانچہ امام تاج الله ین بکی رحمته الله علیہ م الحکھے لکھتے ہیں کہ:

" و ان الدليل القاطع قائم على كذبه على عبدالله وبرائته عبدالله منهما "بلاشك وشرولين قاطع الريقة عبدالله منهما "بلاشك وشروليل قاطع الريقائم بكريدان مسودرشي الله عند يرجمون بانده الرياب ادر الطبقات الثافعيد الكبرى ٢٦ ص ١٥٠ وفي طبعة ج ٣٥ س ٣٥٨) المانووي رحمة الله عليم ٢٧ مغ فرمات بين كر:

''و مانقل عن ابن مسعو د فی الفاتحة و المعو ذتین باطل لیس بصحیح '' موزتین اور فاتح کر آن میں نه ہوئے کی جتن روایتیں ابن معود رضی الشعنه کی طرف منسوب ہیں ووسب باطل بین اور غیر سی ہیں۔ (الجحوع شرح المحد بن ۳۹۷) امام این جزم رحمة الشعلیم ۱۹۸۲ کے کلعة بین کہ:

روكل ماروى عن ابن مسعود من ان المعوذتين وام القرآن لم تكن فى مصحفه فكذب موضوع الايصح، وانما صحت عنه قراءة عاصم بن زربن حبيش عن ابن مسعود وفيها ام القرآن والمعوذتين "عتى روايتين ابن معودرشى الله عنه سائم عن ابن مسعون كنقل كائي بين كموذتين ادام القرآن ان كم صحف مين نقيس وه خاص جموري الله عنه كن قراءت من معود تين اور فاتحد كافر رستد شيخ ثابت به (كونكه) عاصم بن زرعن ابن مسعودرشى الله عند كقراءت من معوذتين اور فاتحد كافر رستد شيخ ثابت به (محل ابن حزم رحمة الله عليه بن السموري الله عنه بنا وفي عنه من الله القرآن كلام الله ووحيه الزلة على قلب نبية محمل الشعليه ملم)

حديث ابن مسعود رضى الله عنه الباني غير مقلد كي نظر مين:

حدیث ابن مسعود رضی الله عند کے متعلق معروضات پھتم کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ
اس مدیث ابن مسعود مثل ناصرالدین البانی غیر مقلد (جن اوز بیرعلی زئی صاحب شہور محقق آمام شخ اور
عدت العصر، امام الحد ثین وغیرہ قرار دیتے ہیں، ما ہنا مدا لحدیث ۵۳ ش نمبر ۲، حاشیہ عبادات
ہیں بدعات ۱۲۸ کی تحقیق بھی ہیر د قلم کردی جائے، شاید کوئی غیر مقلد البائی صاحب کی ہی
تحقیق پڑھ کرا بیخہ تحف برنظر ٹانی کرلے۔

چنانچ می الی داؤدلالبانی میں ہے کہ:

"عن علقمة قال قال عبدالله بن مسعود الااصلى بكم صلاة رسول الله صلى

ذالك

الت: ثم ساق البخارى باسناده حديث ابن ادريس المشار اليه, ثم قال: "ها المحفوظ عنداهل النظر من حديث عبدالله بن مسعود" وقال ابن ابي الم في "العلل" (٢٩/١) سألت ابي عن حديث رواه الثوري عن عاصم ال كليب (قلت: فذكره بلفظ: فرفع يديه ثم لم يعد) ثم قال أ؟ قال ابى: هذا مطاء يقال وهم فيه الثوري وروى هذا الحديث عن عاصم جماعة ، فقالوا كلهم: ان النبي الله المتلافية افتتح فرفع يديه عمر كع فطبق و جعلها بين ركبتيه ولم يقل احد مارواه الثوري_قلت: فقد افصح ابوحاتم عن علة الحديث عده، وهو مايشير اليه كلام البخاري وهو تفر دسفيان الثوريبه! والجواب: ان سفيان ثقة حافظ فقيه عابدامام حجة, كما في "التقريب" فلفرده حجة وتوهيمه لمجردانه روى مالم يروغيره جرءة في غير محلها! لاسيما وان الظاهر ان حديثه هذا حديث مستقل عن حديث عبدالله بن ادريس_وان شاركه في اسناده: وقد اعله بعض المتاخرين بتفرد وكيع به! وهذا خطأبين فانوكيعأمع انه ثقة فقدتا بعه عبدالله بن مبارك ومعاوية بن هشام وموسى بن مسعود النهدي وغيرهم كما يأتي وقد اعل الحديث بعلتين اخريين, لانسود الصفحة بحكايتهما وردهما, يظهور بطلانهما فمن اراد الوقوف على ذلك، فليراجع "نصب الراية" (٣٩٣/ ١ ـ ٣٩٣) و "الجوهر النقي" (٢/٧٨) وقد ذكرا فيهما كلام ابن دقيق العيد في "الامام" وفيه يذهب الى تقوية الحديث وتبعاه في

الله عليه وسلم؟قال فصلى فلمير فعيديه الامرة" (قلت اسناده صحيح على شرط مسلم وقال الترمذي حديث حسن وقال ابن حزم انه صحيح وقواه ابن دقيق العيد والزيلعي والتركماني)اسناده: حدثناعثمان بن ابي شيبةنا وكيع عن سفيان عن عاصم يعنى ابن كليب عن عبدالر حمن بن الاسو دعن علقمةقال ابوداؤد "هذا حديث مختصر من حديث طويل, وليس هو بصحيح على هذااللفظ"

قلت: وهذا اسناد صحيح على شرط مسلم، وقد اعله المصنف رحمة الله بما رايت, ووافقه على ذالك غيرماواحد كما ياتي! ولم تجد في كلماتهم ماينهض على تضعيف الحديث فالحق انه حديث صحيح كما قال ابن حزم في المحلى (٣/٨٨), وحسنه الترمذي كما يأتي_ولعل المصنف يشير بالحديث الطويل: الى حديث عبدالله بن ادريس عن عاصم بن كليب، الذي تقدم في الباب السابق، يعنى انه ليس فيه: انه لم يرفع الا مرة فقوله الا مرة غير صحيح عنده وقال البخاري في "رفع اليدين"

ويروى عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن الاسود عن علقمة: قال قال ابن مسعو در ضي الله عنه ____. فذكر ه و قال احمد بن حنبل عن يحيى بن آدم قال: نظرت في كتاب عبدالله بن ادريس عن عاصم بن كليب ليس فيه: ثم لم يعد, فهذا اصح لان الكتاب احفظ عنداهل العلم, لان الرجل يحدث بشئي ثمير جع الى الكتاب فيكون كمافي الكتاب والحديث اخرجه احمد (رقم ١٨١٣ و ٢٢١١) حدثنا وكيع _ به المالاالارادرة والحديث اخرجه الترمذي (٢/٣٠) وقال "حديث حسن" والطحاوي الراباني) وقال "حديث حسن" والطحاوي المالينين الراباني) والبيهقي (٢/٢٨) من طريق اخرى عن وكيع _ _ به واخرجه النسائي (١/١٥٨) من طريق عبدالله بن المبارك عن المالينين سيدي واخرجه النسائي (١/١٥٨) من طريق عبدالله بن المبارك عن المالين المناده بهذا قال: فرفع يديه في اوّل مرة المالين المالين المناده صحيح على شرط مسلم وقلد الشايد كلات الماله كلات

ترجمہ: علقمہ رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فر مایا کیا میں تم کورسول اللہ صلی اللہ علیہ و کہا والی نماز نہ پڑھاؤں! (سکھاؤں) پس (سیدنا) ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی اور شروع نماز کے علاوہ کہیں رفع یدین ندکیا۔

وهذا اسناد صحيح على شرط مسلم وتقدم الكلام عليه في الرواية

میں (ناصرالدین البانی) کہتا ہوں کہ اس حدیث کی سندھیج مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ترندی رحمتہ الله علیہ نے کہا کہ میب حدیث حسن ہے ، اور ابن ترنم رحمتہ الله علیہ نے کہا کہ بلا شک و شبہ مید حدیث صحیح ہے۔ اور اس حدیث کوامام ابن وقتی العید (امام حافظ مجہ محدث ن) زیلمی رحمتہ اللہ علیہ اور (امام حجہ ثقتہ نا قدمعتدل ن) علامہ تر کمانی رحمتہ اللہ علیہ نے تو کی (پختہ) قرار ویا ہے۔ اس حدیث کی سند ہیںے:

حدثنا عثمان بن ابي شيبة ناو كيع عن سفيان عن عاصم يعني ابن كليب عن عبد الرحمن بن الاسو دعن علقمة

ا ا الادا وُدر منه الله عليه نيابه نيه حديث طويل حديث سے مختفر ہا دراس كا پر لفظ مجھ نيس
الا الادا وُدر منه الله عليه نے کہا : په حدیث طویل حدیث سے مختفر ہا دراس كا پر لفظ مجھ مسلم كی شرط پر حجھ اللہ المام الود الآداور جس كى نے اس حدیث میں جوعلت بتائی ہوہ اللہ اللہ علیہ اللہ علیہ من کہ برا شک وشہ به علیہ اللہ علیہ نے اللہ علیہ نے اللہ علیہ نے اللہ علیہ نے اللہ اللہ علیہ نے احداد اللہ علیہ نے اللہ اللہ علیہ نے اسے من قرار دیا جس اللہ اللہ علیہ نے اللہ علیہ نے اللہ اللہ علیہ نے اللہ اللہ علیہ نے اسے من قرار دیا جسیا کہ آگئے گا۔

(اللہ اللہ علیہ نے اسے من قرار دیا جسیا کہ آگئے گا۔

ادر شاپر کہ انام ابودا و درحمۃ اللہ عابیہ نے ''حدیث طویل'' کے الفاظ ہے اس روایت کی طرف ادارہ کیا ہے جو عبداللہ بن ادر کس از عاصم بن کلیب کے طریق ہے ہے جو کہ پہلے باب بیس گزر ادارہ کیا ہے جو عبداللہ بن ادر کس از عاصم بن کلیب کے طریق ہے ہے جو کہ پہلے باب بیس گزر اللہ بناری نے کہا'' اور روایت بیان کی جاتے ہیں از سفیان از عاصم بن کلیب از عبدالرحمن بن المام بناری نے کہا'' اور روایت بیان کی جاتے ہیں از سفیان از عاصم بن کلیب از عبدالرحمن بن المام خور کی عدد نے کو ذکر کیا۔ اور امام احمد بن المام خور کی عدد کے بیان کی جو کہ بیس نے ابن ادر کس از عاصم بن کلیب کی کتاب کودیکھا ہاں میں "وید نے دیا ویدیک کتاب کودیکھا ہوں جو بین کہیں ہیں۔ تو بیز یادہ چھے ہے ، کیونکہ الماس کے کردو کی کتاب کودیکھا کہ وہ فاظت والی ہوتی ہے۔ کیونکہ آدمی کوئی چیز بیان کرتا ہے ، گھر کتاب کی طرف رجوع کرتا لہ اورہ حقاظت والی ہوتی ہے۔ کیونکہ آدمی کوئی چیز بیان کرتا ہے ، گھر کتاب کی طرف رجوع کرتا ہے تو وہ کتاب کی طرف رجوع کرتا ہے کہ مطابق ہوتی ہے۔ (جزء می اا۔ ۱۲)

ش (البانی) کہتا ہوں، پھر بخاری نے اپنی سند ہے این ادریس کی وہ صدیث درج کی،جس کی المران البانی کہتا ہوں، پھر بخاری نے اپنی سند ہے این ادریس کی وہ صدیث درج کا جائے رازی البان البان عالم رازی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے باپ (ابوحاتم رازی رحمۃ اللہ علیہ) سال علیہ نے اس محدیث کے بارے میں سوال کیا جے امام تو ری رحمۃ اللہ علیہ نے این کلیب نے قبل کیا ہے۔ میں نے کہا کہ انہوں نے ''ثم لم یعد'' کے الفاظ ہے بیان کی ہے، تو میرے باپ نے کہا کہ یعد'' کے الفاظ ہے بیان کی ہے، تو میرے باپ نے کہا کہ میدد'' کے الفاظ ہے۔

کہا جاتا ہے کہ توری کواس میں وہم ہواہے، بیرحدیث عاصم سے ایک جماعت نے روایت کی تو انہوں نے کہا: بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شروع نماز کے دفت بی صرف رفع یدین کیا پھر رکوع کیا، توقطیق (اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کوایک دوسری میں داخل) کر کے دونوں ہاتھوں کواپنے گھٹنوں کے درمیان رکھا۔ان میں کسی ایک نے بھی وہ لفظ فٹنیس کیے جوامام ٹوری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کے ہیں۔ میں (البانی) کہتا ہوں کد ابوحاتم رازی رحمة الله عليه نے اپنے نزويك روایت کی علت کو وضاحت ہے بیان کردیا ہے۔اوروہ وہی ہےجس کی طرف امام بخاری رحمة الله عليه كا كلام اشاره كرتا ہے، اور وہ صفیان تورى رحمة الله عليه كاس حديث ميں تفر د (منفر وہونا)

اس كاجواب بيب كه بلا فنك وشبه فيان تورى رحمة الله عليه تقد، حافظ، عابد، امام، جمت تقي ، جبيا کہ 'القریب'' میں ہے۔ توان کا تفر و جت ہے، اور ان کا وہم بتلانا، محض اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے وہ الفاظ روایت کے جو دوسرے نے روایت نہیں کیے، یہ بے جاجر ء ت ہے۔ بالخصوص جبكه بلاشك وشبه ظاہر ب كدامام سفيان تورى رحمة الله عليه كى بيرحديث عبدالله بن ادریس کے مقابلے میں ایک مستقل (الگ) حدیث ہے، اگرچہ وہ اس کی سند میں شریک ہوگئے

بعديس آنے والے بعض حصرات نے اس ميں وكيج سے تفر دكى علت بھى بيان كى ہے جوايك واضح ترین غلطی ہے۔ کیونکہ بلاشک وشبہ امام وکیج رحمۃ اللہ علیہ ثقہ ہیں مگر اس کے باوجودعبداللہ بن مبارك رحمة الله عليه معاويه بن مشام رحمة الله عليه، موكل بن مسعودالنهدي رحمة الله عليه اور دوسرے راو بول نے ان کی متابعت کرر کھی ہے جیسا کہ آئے گا۔

اوراس حدیث کی دواور بھی علتیں بیان کی گئی ہیں۔جنہیں بیان کرکے اوران کی تر وید لکھ کرہم صفحات سیاہ نہیں کرنا چاہتے ۔ کیونکہ ان دونوں کا باطل ہونا ظاہر ہے، جواس کوملا حظہ کرنا چاہے وہ "نصب الرابي للزيلعي: ج ا ص١٩٩٨_٣٩١" اور "الجوهر القي لابن تركماني : ج٢

س ۷۷_۷۸" كى طرف رجوع كرے۔ ان دونوں (محدثين) نے اپنى ان كتب ميں (حافظ) ابن وقیق العید کا کلام ذکر کیا ہے جو''الامام'' میں بھی موجود ہے۔اوراس میں وہ اس حدیث کی تقویت کی طرف گئے ہیں۔اوران دونوں اماموں (حافظ زیلعی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن تر كماني رحمة الله عليه) نے اس ميں ان كي تقليد كى ہے۔

اوراس حدیث کوامام احمدر حمة الله عليه نے (برقم ٣٢١١_٣٢٨) درج کيا ہے۔ کہ ميں وکيع نے اپن سندے انہیں الفاظ سے حدیث بیان کی ہے۔اسے امام ترندی رحمۃ الشعلیہ (ص ۲۰) نے روایت کیا اور حسن کہا۔ امام طحاوی رحمۃ الله علیہ نے "شرح معانی الا ثار" (ج اص ١٣٢) پر روایت کیا ہے۔ امام بیقی رحمة الشعلیہ نے ''سنن کبریٰ' (ج۲ ص ۷۸) پرتقل کیا ہے۔ امام ابن حزم رحمة الله عليه في المحلى بالآثار" (ج م ص ٨٤) يرامام وكيع رحمة الله عليه كي سندانجي الفاظ کے ساتھ ایک اور طریق ہے روایت کیا ہے۔امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ''سنن نسائی'' (جا ص ١٥٨) يرعبدالله بن مبارك رحمة الله عليه ازسفيان ثوري رحمة الله عليه انبي الفاظ سے روايت

اورایک روایت میں ای سندے بیالفاظ ہیں: راوی نے کہا: سیرنا عبداللہ بن معوورضی الله عند نے صرف پہلی بارر فع یدین کیا۔ (اور بعض نے کہا کدایک بارر فع يدين کيا)۔

میں (البانی) کہتا ہوں اس کی سندامام مسلم رحمۃ الله علیہ کی شرط پر سیح ہے اور اسے بھی ان لوگوں فصح قراردیا ہے۔جن کاذکرہم نے پہلی روایت میں کردیا ہے۔اس کی سندیہے:

"حدثنا الحسن بن على نامعاوية وخالد بن عمرو و ابوحذيفة قالوا: ناسفیان____باسناده"

میں (البانی) کہتا ہوں پیسند سلم کی شرط پر سجع ہے پہلی روایت میں اس پر بحث گزر بھی ہے۔۔ الخ (اقتباس ارضیح سنن الی داؤدج ۳ ص ۳۳۸ تا ۳ ۴ سرقم ۷۳۳ ۷ ۲ ۳۸ مؤلف مجمد ناصر الدين الباني غيرمقلد)

الحاصل:

خصوصاریس ندوی وزیر علی زئی اورعمو با دیگر غیر مقلدین نے سیدنا عبداللد بن مسعود رضی الله عند کی احادیث پر جواز راہ تعصب اعتراضات کئے ہیں وہ سب خلاف حقیقت ہیں، اور ان کا باطل ہونا ہم نے بحمداللہ خودان کے اور ان کے ہم مسلک علاء کے مسلمات کی روشنی میں ثابت کرویا ہے۔ لہذا ہدا جادیث بلاشک و شبح اور قابل عمل ہیں۔اللہ تعالی ہماری اس کاوش کوشرف تجولیت عطافر ماے (آئین)

وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وأله واصحابه وعلى من اتبعهم باحسان الى يوم الدين_

> نياز احمد غفرله ۋا كنانه بھومن شاقحصيل ديپالپورشلع اوكاڑ ہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحَمْنِ الرَّحِيْمِ

احاديث براءبن عازب رضي اللدعنه

شخفیق کے آئینے میں

(٢)____امام ابويعلى الخليل رحمة الله عليم ٢٠٨٨ و كصة بين كد: " ثقة متفق عليه "

(الارشادج ٢ ص ٢١٩)

(٣)____امام ابوعبدالله حاكم رحمة الله عليهم هوم موفرمات بيل كه: (سيراعلام النبلاء: ج ١١ص ١٠٩)

- (٣) ____ الأعلى رحمة الله عليهم ٣٨٥ مع بين كن ثقة مأمون "(ايضاً)
- (۵)____ حافظ عبدالغني رحمة الله عليم ومهم فيرمات بين كدامام ابويعلى موصلي رحمة الله عليه ثَّقة، ثبت تقيد، اور امام الوحنيفدرهمة الله عليه كرمسلك پر تقير (سيراعلام النبلاعة جاا
- (٢)____امام قاسم بن قطلو بغارهمة الله عليهم المحريج يمين ثقة "(ملخصا الثقات: جا ص • سم رقم ۱۷س)
- (2) ____ انظاميوطي رحمة الشعليكسة بين الحافظ الثقة محدث الجزيرة " (طبقات الحفاظ ج اص٥٠ ٣ برقم ١٠٧)

(٢) امام اسحاق بن اساعيل رحمة الله عليهم ١٢٥ هـ

دوسر براوي امام اسحاق بن اساعيل الطالقاني رحمة الله عليه كومتعد دائمه كرام رحمة الله عليهم في ثقه وصدوق قرار دیاہے،مثلأ۔۔۔۔

- (١)____ حافظ ذهبي رحمة الله عليهم ٨٣ ي ح لكصة بيل كه : ثقة (الكاشف ج اص ٢٠ برقم
- (٢)____ام ابوزكريا يكى بن معين رحمة الشعليم ٢٣٣٥ يكت بي: "كان صدوقاً" (تهذيب التبذيب جاص٢٧١)
- (٣) ____ الم وارقطى رحمة الله عليم ١٨٥٥ مكت إلى كد:" ثقة "(تهذيب التهذيب آ

حديث نمبرا: بحواله منداني يعلىٰ الموصلي

روى الامام الحافظ ابويعلي الموصلي حدثنا اسحاق حدثنا ابن ادريس قال سمعت يزيد بن ابى زياد عن ابن ابى ليلىٰ عن البراء قال رأيت رسول اللهُ صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين استقبل الصلاة حتى رأيت ابهاميه قريباً من اذنيه ثم لم ير فعهما_

(مسندابي يعلى الموصلي ج٢ص ٩٠ برقم ٢٩٢)

ترجمہ: سیدنا براء بن عازب رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نے رسول الله صلی الله علیه وسلم کود یکھا آپ صلی الله علیه وسلم نے جب نماز شروع کی تو رفع یدین کیاحتی که دونوں ہاتھ کا نوں کے برابر ہو گئے پھر پوری نماز میں رفع یدین نہ کیا۔

ال حديث كي سند كراويول كالمخضر تذكره حاضر خدمت بـ

(١) امام ابويعلى الموسلي رحمة الله عليم عوسه

اس حدیث کے پہلے راوی امام ابو یعلیٰ احمد بن علی بن اُمثنیٰ المیمی الموسلی رحمة الله علیه تقد بالاجماع محدث ہیں، ائمہ کرام رحمۃ الله علیم نے ان کی ثناء ویدح اور توثیق و تعدیل بڑے واضح لفظوں

(۱) ـــ حافظ ذہی رحمت الله علیه م ۸ م ع جوان کے بارے میں لکھتے ہیں کہ: "محدث الموصل___ الحافظ الحافظ الثقة محدث الجزيرة الامام الحافظ شيخ الاسلام محدث الموصل" (المعين في طبقات الحدثين جاص١٠٠، تذكره الحفاظ ج ٢ ص ١٩٩، رقم ٢ ٢ ٤، سير اعلام النبلاء: ج ١١ ص ٤ • ا برقم ١٢٩٩)

(۵) امام عبدالرحمن بن الي يلى رحمة الله عليهم ١٨٠٠

ا مام ابوعیسیٰ عبدالرحمن بن ابی لیلی رحمة الله علیهم ٨٣٠ چلیل القدرتا بعی ہیں،ان کے بارے میں اتمه کرام رحمته الثدعلیم کی آ راء ملاحظه فر ما تمیں۔

- (١)____ امام على رحمة الله عليهم المام ي كلية بين" ثقة تابعي " (تاريخ الثقات جا
- (٢)____افظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليهم ٢٥٨ م الصح الله الله الله عليه م ١٥٠ م الله الله الله الله الله عليه م ١٥٠ الله عليه م ١٥٠ م
- (٣)____ام ابوركريا يحلى بن معين رحمة الشعليم سوم يغرمات بين: " ثقة " (تهذيب التهذيب ج٢ص٢٦)
- (٣) ____ امام ابوحاتم رازى رحمة الشعليم كالمع يحت بين الأبأس به " (الجرح والتعديل ج۵ص ۴۰ ۳)
- (٥) ____ الفظ ذهبي رحمة الشعليم ٨ م ي حي لكت بين كد: "عالم الكوفة الفقيه المقرى، الكوفي الفقيه " (الكاشف ج اص ١٦٣ تاريخ اسلام ج ع ١٩٢٥ برقم ١٩٠ تذكرة الحفاظ ج ا

(٢)سيدنابراءبن عازبرضي الله عنهم ٢٤٠

سيدنا براء بن عازب رضى الله عنه جليل القدر الصارى صحافي رضى الله عنه يب آب رضى الله عندكى كنيت ابوهمارة اورخاندان حارشه ب،آپرضي الله عند كانسب كچھ يول ب:

"براء بن عازب ابن حارث بن عدى بن جشم بن مجدعة بن حادثه ___ النح ـــ ' ننهال كى طرف سے سيدنا ابو بردة رضى الله عند (جوغز وه بدريس آپ صلى الله عليه وسلم كے بمركاب متھے۔الاصابه) آپ رضي الله عند كے مامول متھے، (منداحمہ ج

- (٣) ــــام ابوداؤدورحمة الشعليم هكام فرمات ين: " ثقة" (ايضاً)
- (۵) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٥٨ م لكهة بين: " ثقة " (تقريب جا

(٣) عبدالله بن ادريس رحمة الله عليهم ١٩٢ه

اپو محمد الله بن ادريس بن يزيد بن عبد الرحن الاودي كي توثيق و تعديل كے حوالے ملاحظه

- (١) ---- عافظ وبي رحمة الشعليم ٢٨٨ عي كفية بين كه: " الامام الحافظ المقرئ القدوةشيخ الاسلام "(سيراعلام النبلاءج عص ٩٩ مرقم ١٣٢٥)
 - (٢) ــــام نسائى رحمة الله عليم سوسي فرماتي بين فقة ثبت " (ملخصا ايضاً)
- (٣) --- المام الوحاتم رحمة الشعليم عدم يكت بين" هو حجة امام من الممة المسلمين "(ايضاً)
- (٣) ____امام ابوزكريا يحيي بن معين رحمة الله عليهم سرسم يح بين: " ثقة " (ملخصا ايضاً)
- (۵) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٥٨٨ والصح بين: " ثقة فقيه " (تقريب

(٣) امام يزيد بن الى زيادرحمة الشعليم عساج

چوتقص داوی امام يزيد بن الى زيا درحمة الله عليه في نفسه ائمه محدثين كرام رحمة الله عليهم كے نزويك ثقة وصدوق محدث بين ان كى تعديل وتوثيق كے حوالے اس حديث ير يهليا اعتراض كجواب كذيل مين آرجين- الساول:

صدوق راوی ہے مثلاً ۔۔۔۔

(۱)____ام ابوالحن العجلي رحمة الله عليهم الآتاج يزيد مذكور كے متعلق لكھتے ہيں كه: " خو فعی اللة جائز الحديث وكان بآخرة يلقن "(كتاب الثقات جعص ٣٦٣ برقم ٢٠١٩) (١) ____ وافظ وبي رحمة الشعليم ٨٧ ع م المحدث ابوعبدالله الهاشمي صدوق في نفسه صدوق ردئ الحفظ لم يترك__الخ_" (ير الله م النيل ع ج م ٢ ٢ م م ٢ م ترتم ٢ ٨ م م ١٥ ١٨ ا كاشف ٢٥ ص ٢٨ م برقم

(٣) ___ وافظ ابن معدر حمة الله عليم و ٢٣٠ ع كمت بين" كان ثقة في نفسه الاانه اختلطفي آخو عموه ...الخي "(الطبقات الكبرى ٢٥ ص٠٣٠)

(٣) ____ حافظ ابن حبان رحمة الله عليهم ٣٥٣ مغ رائع بين: " كان يزيد صدوقاً الاانه لما كر___الخي "(المجرومين جسم ١٠٠٠، تاريخ اسلام ٨٥ ص ٥١٥)

(٥) _ _ _ امام ابوحفص ابن شابين رحمة الشعليم ٥٨ ٢ مي كتبة بين" ثقة " (تاريخُ أساء الشائدة السروم)

(١) ____ امام احمد بن صالح المصري رحمة الله عليه فرمات بين" ثقة و لا يبعجبني قول من تكلم فيه" (تهذيب التبديب ج عص ١٥٢ ، تاريخ اساء الثقات ج اص٢٥١) (2) ____ الم شعب بن الحجاج رحمة الله عليم والهي في يزيد ذكوره عمتعدد روايات لي إلى ، (مثلاً و يكيه مندالي داؤد طيالي برقم ١٨٨-٨٥ ١٨ ١٨ وغيره) اورمتعدد علمائ غير مثلدین مثلاً قاضی شوکانی ، احمد شاکر، عبدالرحمن مبار کپوری ، زبیرعلی زئی وغیرجم نے صراحت

ص ۲۸۲) سیدنا براءرضی الله عنہ کے والدمحتر م عازب رضی الله عنه بھی صحابی رسول متھے۔غزوہ بدر مين آب رضي الله عندا كرجيكسن تص تاجم جوش ايمان عين شباب يرتفاء آب صلى الله عليه وسلم کی خدمت میں عاضر ہوئے تو آپ صلی الله علیہ وسلم نے (بوجہ کمنی کے)ان کو واپس بھیج دیا۔ (ملخصاً بخاري ج اص ۵۲۴) البنة سيرنا براءرضي الله عنه كوغز وه أحد،غز وه خندق، حديبيه اورخيبر وغیرہ میں شمولیت کا شرف حاصل ہے۔ (ملخصا بخاری جاص ۹۸۵،۵۸۹، ۲۰،۲۱۰،۵۸۹) آپ رضی الله عندحب رسول صلی الله علیه وسلم الکسار وتواضع اوراتباع سنت جیسی عظیم الشان صفات سے بدرجهاتم متصف تصدا يك مرتيكي مخض ني آب رضى الله عند يوجها كدكيا آب صلى الله عليه وسلم کا چیرہ مبارک (چیک میں) تلوار کی مانند تھا؟ تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرما یانہیں بلکہ جاند کی ما نندتھا۔ (بخاری ج اص ۵۰۲) آپ رضی الله عنه کا کوفه ۲۲ ج میں انتقال ہوا۔ (رضی اللہ عنه) (ملخصااز سرالصحابه ج٢ص٢٣٢ تا٢٥)

ندكورة تحقيق معطوم موااس حديث كي سندك تمام رادى ثقة وصدوق بين ادراس كى

{ صدیث براءرضی الله عنه پراعتراضات کے جوابات } سند کے راویوں کی تحقیق کے بعد اب اس حدیث پر فریق مخالف کے اعتر اضات کا تحقیقی جائزہ پیش خدمت ہے۔

اعتراض نمبرا: زبیرعلی زئی غیرمقلدلکھتا ہے کہ:

اس حدیث کا دارومداریز بدین الی زیادالقرشی الهاشمی الکوفی پرہے جو کہ ضعیف ۔۔۔۔ تھا۔ الإرافعيتين ص ١٣٥)

(۱۲)____امام الوالحن نورالدين أليشى رحمة الشعليم مره مع للصة بين: " يزيله بن ابيي زيادوهو حسن الحديث " (مجح الزوائدج ٨ص ٢٥٨ برقم ٢ ١٣٩٣)

(١٥)____امام ابن وقيق العيدرحمة الشعليفرمات بين: " يزيد بن ابي زياد معدو دفي اهل الصدق "(نصب الراية ج اص ٢٤٧)

(١٦)____ حافظ ابن ججرعسقلاني رحمة الله عليهم ٨٥٨ هي تحقيق كي مطابق امام محمد بن اساعيل البخاري رحمة الشعليم ٢٥٦ هي نابئ كتاب "محيح بخارى" من يزيد مذكوركي روايت تعليقاً لي ب_ (تہذیب ج ۷ ص ۱۵۲) جو کہ زبیر علی زئی صاحب کے بقول امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بزید بن الی زیاد کے سحح الحدیث (ثقه وصدوق) ہونے کی دلیل ہے۔ (مقالات جا

(١٤)____ الم المحدثين محمود بن احمد العيني رحمة الشرعليه ١٥٥٨ ويكت بين: " يزيد في نفسه ثقة يقال جائز الحديث "(البنايشرح البداية٢٥ ص٢٥٥)

(١٨)____ام مسلم رحمة الله عليهم الا ٢ ي ناب الصحيح مسلم "بيل يزيد فكوركى حديث ادرامام على المناه المنافعة تبذيب التبذيب ج عص ١٥٢ البناييج ع ص ٢٥٥) اورامام موصوف كالمحيح مسلم مين ان كى حديث سے استدلال كرنا بى زبيرصاحب كے بقول امام مسلم رحمة الله عليه كے نزد يك يزيد مذكور كے ثقه وصدوق اور سي الحديث ہونے كى دليل ب- (ملخصا مقالات جاص ٢٣٢) المام المام

درج ذیل حضرات نے پرید بن الی زیاد کی سند ہے مروی احادیث کو بھی وحسن وغیرہ قرار دیا ہے اورعلاء غیرمقلدین نے متعددا پنی کتب میں تصریح کررتھی ہے کہ اگرکوئی محدث کسی روایت یا اس گی مند کھیج یا حسن قرار دے تواس کا مطلب بیہوتا ہے کہ اس کی سند کا ہر ہرراوی اس محدث کے زویک ثقه یا صدوق ہے۔ (ماہنامه الحدیث ص۳۲ شنمبر ۱۴ نورانعینین ص۵۳ نصر الباری

كر كھى ہے كمامام شعبدر حمة الله عليه اپنے نزويك تقدراويوں سے بى روايت ليتے تھے۔ (القول المقول شرح صلو الرسول ص ٣٨٦ فيل الاوطارج اح ١٦ بكار أمنن ص ١٧- ١٥ ما ما منامد الحديث ص ١٠ ش ممبر ١٤) البذا ثابت بواكه علمائ غير مقلدين كي بقول امام شعبدرهمة الله عليه کے زدیک پزید بن الی زیا د ثقدراوی ہے۔

(٨) ــــامام الوداودرحمة الشعليم ٥٤ عير أرات بين: في يدبن ابي زياد ثبت لا اعلم احداً ترك حديثه ___.الخير (سوالات الآجري ج اص١٥٨ برقم ١٣٩ تهذيب ج ٢ص ١٥٢)

(٩) ــــام جرير بن عبدالحميد رحمة الشعليم ١٨٨ هي كمتم بين "يزيد احسنهم استقامة فى الحديث"(الجرح والتعديل: جه ص ٢٦٥ برقم ١١١١)

(١٠)____امام احد بن عنبل رحمة الله عليهم اسم عرج جي امام جرير كي مثل فرمات بين _ (ايصاً)

(١١) ــــيقوب بن سفيان الفوى رحمة الله علي كتة بين" وان كانوا يتكلمون فيه لتغيره فهو على العدالة والثقة "(تهذيب التبذيب ج٤ص ١٥٢)

(١٢) ____ امام ابن العماد الحسنلي رحمة الله عليهم ٩ ١٠٨ م الصلحة بين" وهو حسن الحديث "(شذرات الذهب ج٢ص ١٨١)

(١٣) ____ امام ضياء الدين المقدى رحمة الله عليهم سر١٢٠ ي في اين كتاب والاحاديث المخارة " مين يزيد مذكور كي متعدد روايات لي جين (مثلاً و يكيئے حديث نمبر ١٣٣٧ ـ ١٣٥ ـ ١٣٣) جو کہ زبیرعلی زئی صاحب کے بقول امام مقدی رحمۃ اللہ علیہ کے نز دیک پزید بن الی زیاد کے سیج الحديث (ثقة) ہونے كى دليل ہے۔ (تحقیق مقالات ج ا ص ٣٢٣) نيز امام مقدى رحمة الله عليه نے صراحتا بھي ان كى روايات كوسيح وحسن بھى كہا ہے (مثلاً ديكھنے الاحاديث المخاره برقم ۸۲۷_۵۲۷_۲۲ وغيره) (٢٨) ____امام ابن منده رحمة الله عليم هوسم

(٢٩)____امام الويعلى الخليلي رحمة الله عليهم سهس

(٣٠) ____ الم الويكر الخطيب البغدادي رحمة الشعليم سلام

(۳۱)____امام ابوعلی این السکن م ۳<u>۵ سچ</u>:

(۳۵) ۔۔۔۔ زیبر علی زئی غیر مقلد نے تسلیم کیا ہے کہ حافظ ابوموکی ٹھر بن ابی بکر المدینی رحمۃ اللہ علیہ ہے کہ منا اللہ علیہ مندا تعدیم میں یزید علیہ نے مندا تھر کو گئی ہے ۔ (مثلاً ویکھے مندا تھر برقم ۸۱۹ - ۸۹۰ میں ابن زیاد کی سند سے مروی گئی احادیث موجود ہیں۔ (مثلاً ویکھے مندا تھر برقم ۸۱۹ - ۸۹۰ میں ۱۹۸ - ۸۹۳ میں کہ تھے مندا حادیث کو کہی تقد داحادیث کو تیجہ کرایا ہے۔

(٣٦) ____ متدرک جدیث صلاة التیج ج اص ۱۹۸ قم الحدیث ۱۱۹۴ کے حوالے ہے فیر مقلد فدکور نے کلھا ہے کہ امام ابوعبدالله الحاکم رحمۃ الله علیہ هو ۴ مجھے کے زویک سنن نمائی میج ہے۔ (ماہنامه الحدیث ص ۳۳ ش نمبر ۵۰) اور سنن نمائی میں یزید کی گئی روایات موجود ہیں۔ جس سے تا جب ہوا کہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے سنن نمائی میں موجود یزید بن الی زیاد کی متعدد احادیث کو می ان کر بقول علی زئی یزید کو می ثقد وصدوق مان لیا ہے۔

(٣٤) ــــامام نسائي رحمة الشعلية في "سنن نسائي" بين يزيد بن الي زياد كي متعدد روايات

ص ۱۷ او القول المتین ص ۲۰ مکالمات نور پوری ص ۳۴ سنتیج الکلام ص ۲۹) البذاعلا علا علی غیر مقلدین کے بقول درج ذیل انگه محدثین کرام رحمته الشعلیه کے نزدیک بھی یزید بن ابی زیاد گفته یاصدوق ہے۔

(۱۹) ____امام ابوتشی ترندی رحمة الله علیه م ۱<u>سم اسم و ترندی برقم ۱</u>۳۷۹ _ ۳۲۹۱_ (۳۵۳ _ ۳۵۳)

(٢٠) _ _ _ حافظ ابن كثير رحمة الله عليهم ١٣ ك عيد: (البدايه والنهابية ٢٢ ص ٢٠)

(۲۱)____ امام بوصیری رحمة الله علیه م ۴ میم هیج: (مصباح الزجاجه برقم ۸۱۸ س ۱۲۷۳_ ۷۷۸)

(۲۲) ــــامام بغوى رحمة الشعليم ١١٥٠ هـ: (شرح السند برقم ٢ ٩٣٠ ـ ١٢٥٨ - ٣٣٣)

(٢٣) ____ امام ابن عبدالبررحمة الشعليم سلام ي: (التمبيد لا بن عبدالبر: ج٩ ص ٢٢٠)

(٢٣) ____امام ابوغلى الطوى رحمة الله عليم السيري: (مخضرالا حكام جهم ص٥٢)

ز بیرطی زئی نے صراحت کررگئی ہے کہ مندرجہ ذیل اماموں نے سنن نسائی کو تیج قرار دیا ہے۔
(دیکھیے مسئلہ فاقحہ فلف الامام ص ۵۲) اور خوکور پر بید بن الی زیاد کی سند سے مروی متعددا حادیث
سنن نبائی میں موجود ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ زبیر صاحب کے بقول ان اماموں نے ذکور پر بید
کیا حادیث کو بھی تیج قرار دیا ہے، اور ماقبل میں علی غیر مقلدین کی متعدد کتب کے حوالہ سے عرض
کیا جاچا ہے کہ اگر کوئی محدث کی روایت کو تیج یا حسن قرار دی تو اس کا مطلب بیہ ہوتا ہے کہ اس
حدیث کی سند کا ہر ہر راوی اس محدث کے زد یک ثقتہ یا صدوق ہے، بھی القدین کے بقول پر بید بن الی زیاد در دیک ثقتہ یا صدوق ہے، بھی ثقتہ یا صدوق ہے۔
علی غلی غیر مقلدین کے بقول پر بید بن الی زیاد در دی قیل اماموں کے زد کیک بھی ثقتہ یا صدوق ہے۔

(۲۵) ــــام ابوعلى نيسابوري رحمة الله عليهم وسم سي

(٢٦)____امام الواحد بن عدى رحمة الشعليم ١٨٣٠

(٢٧) _ ـ ـ ـ امام عبدالغي بن معيد رحمة الشعليم ومسمع:

(۸)____ به خت روزه الاعتصام نے بھی سیح کہا ہے۔(ایشاً: ص۲۷) (۹)___ ماہنامیز بیمان دہلی نے بھی سیح کہا ہے۔(ایشاً: ص۲۸) لہٰذا اذکورہ اخباروں اور رسائل میں غیر مقلد تبعرہ و نگاروں نے صلاق الرسول کی احادیث کو سیح قرار دے کراس میں درج شدہ پر بید بن الی زیاد کی سندے مروی احادیث کو بھی سیح تسلیم کر لیا ہے۔

ز بیرصاحب نے بر بید بن ابی زیاد کے خلاف جوائمہ کے اتوال جرح نقل کیے جیں، وہ زیر بحث
یز بید بن ابی زیاد کی روایت پر جاری نہیں ہو گئے، کیونکہ زبیر علی زئی نے بذات خود ' فور العینین
قدیم' 'میں اور زبیرصاحب کے ہم مسلک رئیس ندوی غیر مقلد نے ' وسلفی تحقیقی جائز ہ' میں شلیم کیا
ہے کہ بر ید ہذکور فی نفسہ تقد وصدوق راوی ہے گمر آخر میں بیا احتماط مین خرابی جا فظر کا شکار ہوگیا
تھا۔ لہذا جن ائم محد شین نے اس کی توثیق کی ہے وہ اختماط مینی خرابی جا فظر ہے پہلے پرمحمول ہے،
اور جنہوں نے اس کی تفتیف کی ہے وہ اختماط کے بعد پر جنی ہے۔

چنانچدز بیرصاحب لکھتے ہیں کہ:

(یزید بن ابی زیاد کی) پہلے حالت اچھی تھی بعدیں اس کا حافظ خراب ہوگیا تھا،لہذا جنہوں نے اس کی توثیق کی ہے دہ اختلاط سے پہلے پر محمول اور جنہوں نے اس کی تضعیف کی ہے وہ اختلاط کے بعد پر منی ہے۔(نورالعبنین ص۲۱ تعدیم ایڈیشن)

رئيس ندوى غير مقلدصاحب لكصة بين كه:

ائد کرام نے بزید بن ابی زیاد کو تخلیط و تغیر کا شکار ہونے کے بعد متر دک دساقط الاعتبار قرار دیا ہے، لہذا جن ائمہ نے انہیں ثقہ وصد وق کہا انہوں نے تخلیط و تغیر کے شکار ہونے سے پہلے کی حالت کو طحوظ رکھ کر توثیق و تقدریق کی ہے، اور بیہ بات تمام ائمہ صدیث کو کہنی چاہیے۔(سلفی تحقیق جائزہ ص ۷ کے ۵)

ندوى صاحب مريد لكهة بين:

ذکری ہیں۔ (مثلاً ویکھے سنن النسائی کی حدیث نمبر ۵۲۲۹۔ ۳۸۷ - ۳۸۲۱) اور ارشاد المحق اشری غیر مقلد کے زدیک امام موصوف کا محض کسی حدیث کوسنن النسائی میں ذکر کرتا ہی امام نسائی رحیۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس حدیث کے صحیح یاحسن ہونے کی دلیل ہے۔ (سلخصاً توضیح الکلام ص ۲۳۳) جس سے معلوم ہوا کہ بقول اثری امام نسائی رحیۃ اللہ علیہ نے پزید ذکور کی احادیث کی تھیج وضیین کے خمن میں بزید کوئی ثقد وصدوق قرار دے دیا۔

ٹانیا۔۔۔۔متعدد علیاء غیر مقلدین میں ہے بھی پکھ نے تو یزید بن ابی زیاد کی روایات کی تھے و تعسین کر کھی ہے اور پکھے نے اس کی روایات سے استدلال کر رکھا ہے، اور پکھ نے توصرا ختایز بد مذکور کو تقد وصد وق قرار دیاہے مثلاً۔۔۔۔

(۱)____عبدالرحمن مبار کپوری غیرمقلد لکھتا ہے'' بیزید بن الی زیاد دھومس الحدیث '' (تحفة الاحوذی ص۹۹ میر تم ۴۱۹ ۳)

(۲)____احد محمد شاكر غير مقلد كلفتانية والمحق الد ثقة "(شرح ترندى جاس ٢٣٦) (٣)____ ناصر الدين البانى غير مقلد نه اس كى كل احاديث كى تشج وتحسين كردهى به مثلاً و يكيي محج سنن الى داؤد برقم ٩٣ _١٤٣٣ ـ ١٩٢٨ ـ ١٩٢٨ و ١٩٢٨ - ١٩٧٨ عجج سنن ابن ماجه برقم ٨١ ما ٢٠١٢ - ٢٨ - ٢٨ - ٢٧٤ ـ ١٩٢١ ـ ١٩٢٨ - ٥٠٣ ـ ٥٠٣

(٣) ____صادق سالكوئى غيرمقلد نے اپنى كتاب ''صلوة الرسول'' بيس اس كى كئى احادیث سے استدلال كيا ہے۔ (مثناؤ کے کھٹے صلاة الرسول مع تسهيل الوصول ١٣٧ ـ ١١١١ برقم ١١٢ ا ١٢٦) (۵) ____غيرمقلدين كروز نامه انقلاب بين' صلوقة الرسول'' بين درج شده احاد بث كو سختى كہا گيا ہے۔ (ديكھتے صلاة الرسول مع تسهيل الوصول ص ٢٣)

(۷)____غیرمقلدین کے ہفت روزہ آفاق لا ہور میں''صلوٰۃ الرسول'' میں درج احادیث کو صحیح کہا گیا ہے۔(ابیناً)

(٤) ـــ روز نامه احمان لا بورنے بھی سیج کہا ہے۔ (ایفنا: ص ۲۵)

اعتراض نمبر ٢:

ربيطي زئي صاحب لكصة بين كه:

ال مديث كادارومداريزيد بن الى زيادالقرش الباشي الكوفى يرب جوكد--- شيعة تقا-(نورالعبنين ص ١٣٥)

الالأ____توعرض ہے کہ برید بن الی زیاد کاغیر مقلدین کے اصولوں کی روشی میں شیعہ ہوتا ہی سرے سے ٹابت نہیں ہے۔ کیونکہ جن حضرات نے اس کوشیعہ کہا ہے وہ اس کی وفات کے گئ مال بعد پیدا ہوئے ہیں، ان حضرات کواس کا شیعہ ہوتا کس طرح معلوم ہوا؟ لہذااس پرشیعیت گی جرح کی سند منقطع ہے۔ اور غیر مقلدین کے نز دیک منقطع السند جرح سند کے انقطاع کی دجہ ےمردودہوتی ہے۔

چنا نچه امام ابودا و درحمة الله عليه سے منقول ہے کہ انہوں نے عبدالله سالم الاشعری کو ناصبی قرار دیا ہادراس کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ کہتا تھا کہ علی رضی اللہ عند نے ابو بکر رضی اللہ عنہ وعمر رضی الله عنه تحتل پراعانت کی ہے، اورا بودا ؤورحمۃ الله علیماس کی مذمت کرتے تھے۔

زبرعلی زئی صاحب نے اس جرح کوفل کرنے کے بعداس کا جواب بیددیا ہے:

كه بقول آجرى الوواود عوم على بيدا موئے اور بقول آجرى عن الى داود،عبدالله بن سالم و 4 ہے کوفوت ہوا۔ یعنی اس کی وفات کے تیس سال بعد ابوداؤد پیدا ہوئے ۔ لبذا آنہیں بیقول کس طرح معلوم ہوا؟ سند کے انقطاع کی وجہ ہے اس تول کی نقل مردود ہے۔ (القول المتین: ص ۲۰) الغرض خووز بيرعلى زئى كاس مذكوره أصول كى روشى ميس سند كے انقطاع كى وجدسے يزيد بن الى زیاد پر شیعیت کی جرح مردود وغیر ثابت ہے۔

ٹانیا۔۔۔۔ بزید بن الی زیاد ائمہ محدثین کے نزویک فی نفسہ ثقہ وصدوق راوی ہے، اور ثقه و صدوق راوی پرمطلقاً شیعیت کی جرح کوخودز بیرصا حب بھی معزنہیں سیجھتے۔ چنانچیز بیرعلی زئی موصوف بزیدایک زمانہ تک میچ الحدیث تھے، لیکن بعدیس پیغیر حفظ کے شکار ہو گئے۔ (ملخصا

الغرض مذکورہ افتیاسات میں زبیرعلی زئی اوررئیس ندوی صاحب نے تسلیم کرلیا ہے کہ یزید بن الی زيادايك زمانه تك صحيح الحديث اورثقة وصدوق راوي تفامگر بعد مين موصوف خرابي حافظه كاشكار ہو گیا تھااور جن ائمہ کرام رحمۃ اللہ علیم نے اس پر جرح کی ہے وہ اختلاط کے بعد پر بنی ہے اور حافظہ کی خرابی کی وجہ سے ہی ائمہ نے اس پر جرح کی ہے۔

اور جوراوی فی نفسہ ثقه وصدوق ہو گر بعد میں خرائی حافظہ کے عارضہ میں مبتلا ہو گیا ہوتو ایسے راوی کے بارے میں متفق علیہ اصول ہے کہ جوحدیثیں اس راوی نے ٹرانی حافظہ سے پہلے بیان کی ہیں وہ صدیثیں سیح شار ہوتی ہیں، اور جو خرابی حافظہ کے بعد بیان کی ہیں وہ ضعیف شار ہوتی ہیں، اور آ کے جاکرانشاءاللہ ہم نا قابل تر دید دلائل ہے ثابت کریں گے کہ ترک رفع یدین کی مذکورہ بالا حدیث یزید بن ابی زیاد نے خرابی حافظہ کے عارضہ میں مبتلا ہونے سے پہلے بیان کی ہے۔ پس اصول کےمطابق اس کی بیرحدیث تھیج ہے،اور یزید کے خرابی حافظہ کا اعتراض اس حدیث پر حاری نہیں ہوتا۔

جواب ثالث: والمراوس والمساوية والمدال ويراوية

ز بیرصاحب کو پیجمی معلوم ہونا جا ہے کہ زیر بحث حدیث کا دار دیدار محض پزید بن الی زیاد پر ہی نہیں ہے، اور نہ ہی اسے بیان کرنے میں یزید بن ابی زیاد اکیلاہے، بلکے عیسیٰ بن عبدالرحن بن الي ليل اور محم بن عتبيد نے اس كى متابعت تامداورا بوالحكم نے متابعت قاصره كرر كھى ہے۔ (ويكھنے شرح معانی الا ثارج اص ۲۲۴، مند الرویانی ج اص ۴۰۴ مصنف این الی شیب ج ا ص ٢٦٧ تاريخ بغداد برقم ٦٧٥٢) نيز اس حديث كى تائيد مندالي حنيفه برواسيا لي نعيم رحمة الله علیہ ص۷۵ میں موجود سیدنا براء رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے بھی ہور ہی ہے، اوراس کی سند میں نہ تو یزید بن الی زیاد ہے اور نہ ہی محمد بن الی کیلی۔

312 }

تسكين العينين صاحب لكصة بين كه:

جس رادی کا ثقه دصدوق ہونا نابت ہوجائے اس کا قدری، خار جی، رافضی شیعی جبمی ،مر جی وغیرہ بوناصحت حديث كے خلاف نبيل _ (نورالعينين ص ٢٥ و في طبعة ص ١٣)

على زئى صاحب مزيد لكھتے ہيں كە:

روایت حدیث میں اصل بات راوی کی عدالت اور ضبط ہے، اس کا بدعی مثلاً مرجی ، شیعه، قدری وغیره ہونا چندال مضربیں ہے۔(ماہنامدالحدیث اس منبر۲) ثالاً ____ بفرض محال يزيد كاشيعه مونا ثابت بهي هوجائة توتب بهي اس سے اس كا اثناعشرى،

جعفری شیعہ یا رافضی ہونا قطعاً لازم نیس آتا۔ کوئلہ برید ذکور متقدیمن میں سے ہے، اور متقد مين علاء كي اصطلاح ميں شيعة اس كو كہتے ہيں جو محض حضرت على رضى اللہ عنه كوحضرت عثمان رضی الله عنه پرنضیات و بتا ہو، استفضیل شیعہ بھی کہا جاتا ہے، اوران متقد میں شیعوں میں موجودہ شيعوں كى طرح كفرية عقائد (جيئے تكفير صحاب الكارقر آن عقيده رجعت وغيره)عوماً تبين پائے جاتے تھے، اور جو تفل ان كفر بير عقائد كا معتقد ہوتا تھا متقد مين علماءات غالى رافضى كہتے تھے۔ حبيها كه حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله عليفر مات بين كه:

"والتشيع محبة على رضى الله عنه وتقديمه على الصحابة فمن قدمه على ابى بكر رضى الله عنه و عمر رضى الله عنه فهو خال في التشيع و يطلق عليه رافضي والا فشيعي فان انضاف الى ذلك السب او التصريح بالبغض

فغال في الرفض و ان اعتقد الرجعة الى الدنيا فاشد في الغلو " اصطلاح قدیم میں شیعیت حضرت علی رضی الله عنہ کی محبت اور ان کو دیگر صحابہ رضی الله عنہم ہے افضل بجيئے كا نام ہے، جو خض حضرت على رضى الله عنه كو حضرت ابو بكر وعمر رضى الله عنهما پر مقدم ججتنا ہے تو وہ غالی شیعہ ہے، اورای کو رافضی بھی کہا جاتا ہے، ورنشیق کہتے ہیں پھراگراس کے ساتھ سب دشتم یا بغض ونفرت کا ظهبار بھی ہوتو وہ رافضیت میں غلوکر نے والا ہے۔ (غالی رافضی ہے)۔

اوراگروہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دوبارہ دنیا میں آنے کا عقیدہ رکھتا ہوتو وہ فلو کرنے میں بھی آ کے ہے۔(هدى السارى مقدمہ فتح البارى ص: ١٩٢٠)

ارشادالحق الري صاحب غيرمقلد لكصة بين كه: حقد مین کے عرف میں شیعدا ک کو کہتے ہیں جو صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی

الله عنه برفضيات وب-(تضانيف كآكيني مين عص٢١)

محد بن اساعيل سلفي غير مقلدصا حب لكصة بين كه: رفض اور تشیع میں جوفرق ہے دہ اہل علم پرخفی نہیں۔ (مقالات صدیث:ص ۳۳۵) اب چونکد موجودہ شیعوں میں بھی رافضیوں کی طرح کفر بیعقائد پائے جاتے ہیں۔اس لئے اس ز ماندين شيعه اور دافضي كامصداق ايك بى بي كيكن اصطلاح قديم مين ان دونول مين فرق تحا-

پی جورادی صرف تشیع کے ساتھ مجروح ہواورات میں رافضیوں کی طرح کفر بیدعقا تدنہ پائے جاتے ہوں تو ایے رادی کی روایت (بشرطیدوہ ثقه وصدوق ہواوراس کی بیان کروہ روایت ملک اہل سنت کےخلاف نہ ہوتو) قابل قبول ہوتی ہے، کیونکہ ایسے تفضیل شیعوں کی روایٹیں تو

بخارى وسلم ميں بھي موجود ہيں۔ چنانچ صرف امام سیوطی رحمة الله علیه م ۱۱۹ مع نے تقریباً بچیس راوی ایسے ثار کے ہیں جو تشیع کے ساتھ مجروح ہیں۔ (تدریب الراوی ج اص ۲۷) حتی کدامام حاکم رحمة الله علیهم هوم می تو يهال تك فرمات بين كسيح مسلم الي راويون (تفضيلي شيعول) سے بعرى ہوئى ہے۔ (ايشاً)

الغرض القدوصدوق متقد من شبیعه جو که صرف تشیع کی جرح کے ساتھ مجروح ہیں اور ان میں کفرید عقا مدرافضیوں کی طرح نہیں پائے جاتے توان کی وہ روایات جواہل سنت والجماعت کے مسلک كے خلاف نہيں ہيں _ بالا تفاق قابل قبول ہيں _

نیز اگر غیر مقلدین مذکورہ اُصولی بحث کو قبول کرنے کے لئے تیار مبیں ہیں تو بھر غیر مقلدین اور ان کے اتباع بخاری وسلم کی ان جملہ روایات پر جن کی سند میں تشیع کی جرح کے ساتھ بجروح راوی

الدین فضیل کت ستہ کے راوی اور موثق عندالجمہور تھے ،ان پرتشیج کا الزام چندال مفزنہیں ہے۔ (بلفظ توضيح الإحكام: ص ٢٦٨)

منج مسلم کے راوی اساعیل بن عبدالرحن کے متعلق زبیرصاحب لکھتے ہیں کہ: آب پرتشیع کا الزام ہے جو کہ جمہور کی توثیق کے بعد یہاں مردود ہے۔ (توضیح الاحکام:

> عبدالحميد بن جعفر پرقدري كى جرح كوردكرت موسة اس في كلها بكه: القدراوي يرقدري وغيره كى جرح مردود بوتى ب_ (مقالات جاص ١٠٤٠) بغير كسي دليل حرمجمه بن مظفر كم تعلق لكها:

ان پرابوالولیدالباجی کی جرح فیتشیع ظاہرمر دود ہے۔ (مقالات: ۲۶ ص ۵۴۳) بخارى ومسلم كراويول كمتعلق لكها:

صحیین کے اصول کے راوی چونکہ جہور محدثین کے نزد یک ثقه وصدوق ہیں، البذاان پر بدعت وغيره كي جرحين مر دود بير _ (مقالات ج ٢ ص ٣٥٠)

ای طرح زبیرعلی زئی صاحب نے ابوقلابہ پر ناصبیت اورنھر بن عاصم پرخارجیت کی جرح کورد کرتے ہوئے بغیر کسی دلیل کے لکھا:

ابوقلاب پر ناصبیت اورنفر بن عاصم پر خارجیت کا الزام مردود ہے۔ (حاشیہ جزء رفع البدین

كيايزيد بن الى زياد ك متعلق بهي زبير صاحب سے ايے فيصلے كي توقع كى جاسكتى ہے؟ زبيرعلى زئى تضادنمبر ١٩:

پھرز بیرصا حب کی وغلی پالیسی ملاحظ فر مائیس کہ یہاں پرعلی زئی صاحب ترک رفع الیدین دشمنی میں صحیح مسلم ،سنن النسائی ،سنن التر مذی ،سنن این ماجہ ،سنن ابی داؤداورتعلیقا سیح بخاری کے راوی یزید بن الی زیاد پر جری نشتر چلار ہے ہیں، جبکہ دوسری طرف اس کے برعکس زبیرصاحب نے موجود ہیں خطاتصعف مجینی دیں اور ان کے غیر سمجے ہونے کا تعلم کھلا اعلان کردیں۔ من تُّو يم كها ي مكن آ *س كن* مصلحت بيس و كار آ سان *كن* من تگویم که اس مکن آ ل کن

تسكين العينين

رابعاً ____ يزيد موصوف نے سيدناعمر فاروق رضي الله عنه، سيدنا ابو بكر صديق رضي الله عنه، سيدنا على الرتضيٰ رضى الله عنه كوجنتي قرار دينے والى حديث بيان كى ہے۔ (ديكھيے معجم الكبير برقم ٢٩٥) اورزبیرعلی زئی صاحب کے نزدیک جب کوئی راوی کسی صحابی کی فضیلت میں کوئی حدیث بیان كرد ي تواس رادى يرشيعيت كى جرح باطل ومردود بوتى بي- چنانچه امام ابوعبدالله الحافظ رحمة الله عليه يرمنقول "رافضي خبيث" كى جرح كاجواب دية موع على زكى صاحب كلهة بين كه: يدجرح جاردجه سےمردوداور باطل بـ---(امام ابوعبدالله الحافظ رحمة الله عليه) نے سيدناعمر رضى الله عنه، سيرنامغيره بن شعبرضى الله عنه ك فضائل ومناقب لكسر بين، اوربيمكن بي نبيس كه كوئي شيعه ان صحابه كي فضيلت كا قائل هو بلكه شيعه تو ان صحابه كو برا كهتم بين _ (العياذ بالله) (مقالات جمع ص٢٦)

لبذاعلى زئى كاس أصول كى روشى مين يزيد بن الى زياد يرشيعيت كى جرح كامروود وباطل جونا واضح ہے۔

خاساً ___ امام يزيد بن الى زياد القرشى الباشى رحمة الله علي محيح مسلم، سنن النساكى، سنن التريذي سنن الى داؤد بسنن ابن ماجه، اورتعليقا سحج بخاري كراوي بي، اورجمهورا كمديحد ثين ك نزد یک فی نفسہ ثقہ وصدوق بھی ہیں۔اورغیر مقلدز بیرعلی زئی صاحب نے اسے پہندیدہ راو بول پرشیعیت جیسی جروحات کو متعدد مقامات پر بغیر کسی معقولی دلیل کے محض اس وجہ سے روکر دیا ہے کہ بیر بخاری وسلم یا کتب صحاح ستہ کارادی ہے یاعندالجمہور موثق ہے لہٰذااس پرجرح مردود ہے

محربن فضيل يرمنقول شيعيت كى جرح كاجواب دية بوع على ذكى لكستاب كه:

الل بدعت (شیعول وغیره - ن) کی روایات صیحیین (بخاری وسلم) میں موجود ہیں - (توشیح الاكام: ص ١٩٥ كالما والمال المالية الم

سابعاً ___ غیر مقلدین کا یزید بن ابی زیاد پر غصه برسانا فضول ب، کیونکه بهم ماقبل میں عرض كر يح بين كريزيدموصوف يدحديث نقل كرن يل مل اكيلائيس به بلكيسى بن عبدارحن بن الي يكل جهم بن عتبيد نے اس كى متابعت تامداور ابوالكم نے اس كى متابعت قاصرہ كر ركھى ہے۔ (کامر) اعتراض غیر س:

رئیس ندوی غیر مقلد کہتا ہے کہ:

برحديث يزيدموصوف نے تخليط وتغير كے بعد بيان كى ہےجس پردليل بد ب كدابراتيم بن يمار مادی نے بیان کیا کہ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ یزید بن الی زیاد جب مکہ میں تھا تو اس نے بیہ حدیث جمیں "جملہ لا یعود" کے بغیر بیان کی اور جب کوفہ میں گیا تواس نے بیرحدیث ہم سے" جملہ لا يعود كيماته بيان كى ،تويس نے كمان كرايا كه (ان كے اختلاط سے فائدہ أشحاتے ہوئے) انبیں اہل کوف نے یہ جملہ ملقین کردیا ہے۔ (ماحصل ارتحقیقی جائزہ ص: ۵۷۱)

اولاً____عرض ہے کداس سارے افسانے کی بنیاداس بات پر ہے کہ "ابراہیم بن بشار الرمادی کتے ہیں کدامام سفیان بن عیبندرحمة الله علیہ نے فرمایا که پر بدموصوف (اینی زندگی کے ابتدائی دور میں) پی حدیث مکه مرمه میں جملی حملہ الا یعود " کے بغیر بیان کی تھی اوال مکہ تاریخ کے آئیے میں امام سفیان کا پرید مذکور کی زندگی کے ابتدائی دور میں ان سے مکہ مکرمہ میں حدیث سننا سرے ہے ممکن ہی نہیں ہے ،جس پر کئی قرائن موجود ہیں مثلاً ۔۔۔۔

(1)____امام يزيد بن الى زياد رحمة الشعليه كوف ي من يدا بوع، (ديكه : تهذيب التبذيب ج ٤ ص ١٥٣ برقم ٢١ - ٩ ، تاريخ اسلام ج ٨ ،ص ٥٦٥ ، المجروطين لا بن حبان رحمة الله

بخاری وسلم کے راویوں پر جرح کرنے والوں کو بدعتی کہا ہے۔ (دیکھنے نورالعینین ص ۳۲) دروغ گوراحا فظه نباشد

سادساً۔۔۔ مذکورہ معروضات کے بعد بھی اگر کوئی غیر مقلدیزید بن ابی زیاد کوشیعہ کہہ کرترک ر فع اليدين دشمني ميں اس كى بيان كرده حديث كوضعيف قرار دينے پر ہى مھر بتو اس تخص كو چاہے کہ یزیدموصوف کی حدیث کوضعیف قرار دینے سے پہلے سیح بخاری وسیح مسلم کی ان تمام احادیث کوضعف قراردے جن کوشیعہ رادیوں نے بیان کیا ہے، کیونکہ حافظ سیوطی رحمة الله علیم اا اجادرامام حاكم رحمة الله عليم ٥٠ مي في وضاحت فرمار كل به كمشعيت كى جرح كم ساته مجروح راوی بخاری وسلم میں بھی ہیں، مزید لطف کی بات سے کفریق مخالف کے محدث العصر زبیرعلی زکی صاحب نے بھی بخاری وسلم کے گئی راویوں کوشیعة قرار دیا ہے مثلاً ۔۔۔۔

سیح بخاری فیج مسلم کے راوی خالد بن مخلد کے بارے میں ابن سعدرحمۃ اللہ علیہ کے حوالے ہے زبيرصاحب لكھتے ہيں كه:

" وكان منكر الحديث في التشيع مفرطاً" تشيع بن افراط كرنے والا مكر صديثيں بیان کرنے والا تھا۔ (توشیح الاحکام ج اص ۹۵)

جوز جانی نے کہان کان شامامعلنا بسوء مذھب "وہ (صحاب) کو گالیاں دیے والا تھاایے برے مذہب کا علان کرنے والاتھا۔ (ایشاً)

محیح بخاری کے رادی عباد بن یعقوب کے متعلق''الکال'' کے حوالے سے علی زئی نے لکھا ہے کہ: بيشيعيت مين غالى تفااورسلف (صحابه وتابعين) كوگاليان ديتا تفا_ (ابينيا: ص٩٥)

صحیح بخاری کے راوی 'علی بن الجعد' کے متعلق اس نے لکھا: على بن الجعد تشيع كے ساتھ مجروح ہے، سيدنا معاويدرضي الله عنه وغيره صحابه رضي الله عنهم كي تنقيص

كرتا تھا۔(قيام رمضان كاتحقيقى جائزہ:ص ٢٨)

على زئى صاحب مزيد لكھتے ہيں كه:

علیہ ج ۳۰، مس ۱۰۰ ابر قم ۱۱۷۷) اور کوفہ ہی میں اس اس میں ان کا انتقال ہوا (حافظ ذہبی اس میں اس کا انتقال ہوا (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے بیعت کہ ان کا انتقال اس میں ہوا) (دیکھتے: تہذیب المتبذیب برقم ۱۲۰۰، تاریخ خلیف بن خیاط ج ا، مس ۱۱۵ مار بالہ جر جا، مس ۱۲۰، تاریخ اسلام ج ۸۵ میں مس ۱۳۰ میں میں ۱۳۰ میں میں ۱۳۰ میں میں ۱۳۰ میں میں ۱۳۰ میں الماریخ اسلام میں الماریخ اسلام المبلی ا

(۲) ---- امام سفیان بن عیمیندر حمة الله علیه کوف بواجه مین پیدا ہوئ، (ویکھے: تہذیب المبال ص ۱۸۸، البتذیب جہری الکمال ص ۱۸۸، طبقات الکبرئی جبکہ پرید بن البی زید کر مجھے میں پیدا ہوا اور ہم الکوف الا ساجه میں فوت طبقات الکبرئی جبکہ پرید بن البی زید کو سمجھ میں پیدا ہوا اور ہم الکوف الا ساجه میں فوت ہوا اور سفیان کو الاحت کے وقت پرید کی عمر ساٹھ (۱۷) سال کی تھی ، اور سفیان کو یزید کی زندگی کے انتیال (۲۹) سال ملے ، اور اس مدت میں دونوں (پرید اور سفیان) کوف بی مسکونت پذیر کی خرک استدائی میں سکونت پرید کی عمر کے ابتدائی دور میں سند میں سفیان نے ان سے مکہ میں حدیثین تی ہول (جبہ سفیان کی والاحت کے وقت پرید کی عمر ساٹھ سال کی ہوچکی تھی ، اور فاہر بات ہے کہ سفیان بن عیمینہ رحمة الله علیہ نے کچھ بڑے ہوئے ساٹھ سال کی ہوچکی تھی ، اور فاہر بات ہے کہ سفیان بن عیمینہ رحمة الله علیہ نے کچھ بڑے ہوئے کے بعد بی علم حاصل کرنا شروع کیا ہوگا کی البذا تاریخی کی فاظ سے پرید کی عمر کے ابتدائی دور میں سفیان کا ان سے مکہ میں حدیث منامکن ہی نہیں ہے۔

(٣) ---- ما قبل مين عرض كيا جا چكا ب كه امام مفيان كوفد كونا هيش پيدا بوئ ، اور امام

سفیان رحمة الله علیہ نے سلام یس کوفی کو چھوٹر کر معظمہ کو وطن بنایا اور مکدیش ہی 198 یہ س ہر (18) اکا نوے سال فوت ہوئے۔ (تہذیب البہۃ یب برقم ۲۸۵۳) جس سے ثابت ہوا کہ جب امام سفیان بن عیدینہ مکہ مرمر تشریف لے گئے تواس وقت موصوف یزید بن الی زیاد حمة اللہ علیہ کوفوت ہوئے تقریباً سنائیس (۲۷) سال ہو چکے تھے۔ اب فریق خالف ہی بتائے کہ کیا محدث یزید رحمة الله علیہ اپنی وفات کے شائیس سال بعد اپنی قبر سے اٹھ کر مکہ بی امام سفیان محدث یزید رحمة الله علیہ اپنی وفات کے شائیس سال بعد اپنی قبر سے اٹھ کر مکہ بی امام سفیان مال بعد ان کی قبر میں ان سے حدیث سننے چلے گئے تھے؟ اگر کوئی ہیہ کہ کہ ہوسکتا ہے کہ دونوں کی بید طاقات مکہ بین دوران تج ہوئی ہوتواس' ہو گئے "بی بھی عدم دلیل سے قطع نظر کرتے ہوئے عرض ہے کہ مذکورہ بالتحقیق کے مطابق اس وقت بھی لازی طور پر مانا پڑے گا کہ بیدا تات یزید کو عمر کے اداکل میں فیس بلکہ آخری زمانہ میں ہوئی ہوگی، جب کہ یزید موصوف ائمہ بحد شین کے بقول اس وقت فرانی عافظ کا شکارہ و بکا تھا۔

اور سفیان نے یزید سے خرابی حافظ کے بعد ہی مکہ میں صدیث تی ہوگی، اور اس صورت میں سفیان کی روایت (جس میں خوابی رفع یدین نہ کرنے کا جلہ موجود نہیں) پر بزید القرشی الها شمی رحمۃ اللہ علیہ کے قد یکی شاگر دوں عشیم بن بشیر، عبداللہ بن اور یس، سفیان توری، زهیر بن محاف ہو یہ بن عبدالرحمن بن الی لیل، اسرائل بن بوٹس، اساعیل بن زکریا المخلقائی، شریک بن عبداللہ وغیر عمل کی بزید سے نقل کردہ روایت (جس میں ثم الدعود لیمنی رفع یدین نہ کرنے کا جملہ موجود ہے) رائح ہوگی اور حجح ومحفوظ شار ہوگی، کیونکہ فیکورہ یزید کے قدیمی شاگر دوں نے بزید احتمال موجود ہے) رائح ہوگی اور حجح ومحفوظ شار ہوگی، کیونکہ فیکورہ یزید کے قدیمی شاگر دوں نے بزید حصد یث اس وقت بن ہے، جب موصوف یزید اختمال طاکا شکار نہیں ہوا تھا، اور سفیان نے اس وقت بن بہائی بیان کردہ صدیث عجم شار ہوئی ہے اور اختمال طے بعد کی بیان کردہ صدیث عجم شار ہوئی ہے اور اختمال طے بعد کی بیان کردہ صدیث عجم شار ہوئی ہے اور اختمال طے بعد کی بیان کردہ صدیث عبولی اس کے مکہ میں الغرض نہ فرکورہ ختیت ہے واضح ہوگیا کہ امام بزید کی زندگی کے ابتدائی دور میں این سے مکہ میں الغرض نہ فرکورہ ختیت ہے واضح ہوگیا کہ امام بزید کی زندگی کے ابتدائی دور میں این سے مکہ میں الغرض نہ فرکورہ ختیت سے واضح ہوگیا کہ امام بزید کی زندگی کے ابتدائی دور میں این سے مکہ میں

سفیان بن عیبینہ رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سنناممکن ہی نہیں ہے۔اور مذکورہ بالا امام سفیان بن عیبینہ مے منسوب اعتراض ابراہیم بن بشار الرمادی نے امام سفیان بن عیبندرحمة الله علیه کی طرف غلطی ے باعمد امنسوب کر دیا ہے۔ ابراہیم بن بشارالرمادی کے علاوہ کسی نے بھی بداعتراض امام سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے نقل نہیں کیا ، اور ابراہیم رمادی سفیان کے ذمہ ایسی باتیں بھی لگا دیتا تھا جو

سفیان بن عیبینہ نے بیان نہیں کی ہوتی تھیں۔

چنانچدام احد بن حنبل رحمة الشعليم اس مع فرمات بيلكه:

ابراہیم بن بشار ہمارے ساتھ ہی سفیان بن عیبندر حملۃ اللّه علیہ کی مجلس میں شریک ہوتا تھا، پھر لوگوں کوامام سفیان بن عیبندرحمته الله علیه کی طرف منسوب کر کے ایسی باتیں بھی بتا دیتا جوامام سفيان رحمة الثدعليية فينبين فرمائي موتى تقيس،الفاظ حديث كومتغير كرديتااور حديث مين الفاظ ك زبادتی کردیتا جو کہ حدیث کا حصہ نہیں ہوتے تھے، امام احمد رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس ہے کہا کہ کیا تھے اللہ ہے ڈرنہیں لگنا کہ توامام مفیان رحمۃ اللہ علیہ کے ذمہ الی باتیں لگا دیتا ہے جو انہوں نے نہیں کہیں، اور امام احمد اس معاملہ میں اس کی شدید مذمت فرمایا کرتے تھے۔(ملخصاً الجرح والتعدیل ص • ۳۳ برقم ۲۲۵)

امام یحنیٰ بن معین رحمة الله علیهم سو۳۳ یوفر ماتے ہیں کہ:

ابراہیم مذکورتو محض ہی ہے، میں نے اس کے ہاتھ میں مجھی بھی قلم نہیں دیکھا، اور نہ ہی امام سفیان بن عیبیندر حمة الله علیه کے پاس کچھ لکھتا تھا، اور بعد میں ان کی طرف منسوب کر کے لوگوں کو ایسی باتیں بھی املاء کروا دیتا جوسرے سے امام سفیان بن عیبیندرحمته الله علیہ نے فرمائی ہی نہیں ہوتی

(شرح سنن الي دا وُلعيني : ج ٣٩ص ١٩٥١، برقم ٢٣٤)

المام نسائى رحمة الله عليهم سوس يحت بين كه:

" ليس بالقوى" كريه يختر تبيل ب- (الضعفاء والمتر وكون ٣٦ برقم ١١)

امام بخارى رحمة الله عليهم ٢٥٦ ج ،امام ابن الجارود رحمة الله عليه اور امام عيني رحمة الله عليهم ٨٥٨ ١ كتير بين كه بيداو بامات مين مبتلا موجايا كرتا تفا_ (ملخصاً تاريخ كبير برقم ٨٩٠ مغاني الاخيار برقم ١٣ شرح سنن ابن ماجه ج١٠٠٤)

مافظ ابن الجوزى رحمة الله عليم عره هي نے اسے ضعف اور متروك راولول ميل ذكركيا ے_(و مکھتے: الضعفاء والمتر وکون برقم ۳۳)

للذا بالتحقيق مذكوره بالااعتراض ابراجيم بن بشار في غلطي سے ياعمد الهام سفيان بن عيبيذرحمة الله مليكة مدلكادياب امام موصوف في ايساكوكي اعتراض نبيس كيا-

ٹانیا۔۔۔ہم ماقبل میں بھی عرض کر مے میں کہ جس طرح بزید بن الی زیاد نے اپنے اساد عبدالرحمن بن الى ليلى سے اس حدیث میں'' ثم لا یعود'' رفع پدین نہ کرنے کے الفاظ آت کیے ہیں، ای طرح عبدالرحمن فدکور کے مزید دوشا گردول عیسی بن عبدالرحن بن الی کیلی اور تھم بن عتبیہ نے بھی اپنے اس استاد (عبدالرحن بن الي ليلي) ہے اس حدیث میں'' ثم لا يعود'' رفع يدين نه كرنے کے الفاظ نقل کیے ہیں۔ (دیکھنے: شرح معانی الاثارج ام ۲۲۴ مند الرؤیانی ج ام ص ۴۰۳، مصنف ابن الی شیبرج ام ۲۶۷) جواس بات کی پخته دلیل ہے که مذکوره بالا یزید بن الی زیاد كے خلاف افسانہ غلط ہے۔

جوا<mark>ب ثا</mark>نی: اور الله است ما فست می وجود به می باد ماه ماه ماه ماه و ا

اولاً____ مذکورہ ہالاتحقیق نے قطع نظر کرتے ہوئے اگر بالفرض مذکورہ بالاا فسانہ کوچیج بھی تسلیم کرلیا جائے توعرض ہے کہ تب بھی امام سفیان بن عید درحمة الله علیه وغیرہ سے منسوب اس اعتراض کی

- (1)____ يزيد بن الى زيا وخرابي حافظ كے عارضه ميں متلا موكيا تھا۔
- (۲)____اس نے ترک رفع یدین کی حدیث خرابی حافظ کے بعد بیان کی ہے۔

آ یے اس اعترض کی دونوں شقوں کا اصول حدیث کی روشنی میں جائزہ لیتے ہیں ، مختلط راوی کے

تسكين العينين (١)____شرح نخية الفكر:ص٩١

(٢)____مقدمهابن صلاح:ص ١٩٥

(٣)____الباعث الحسثيث: ص ٢٣٣

(٣) ____ الكفامية في علم الروابية: ج ا بص ٩٣ ٣

(۵)____القريب والتيبير:ج اجس ١٢٠

(٢)____ المتهل الروى في مخضر علوم الحديث النهوى: ج اجس ١٣٠٧

(۷)____شرح علل التر مذي: ج اج ١٠٧

(٨)____الشذالفياح:ج٢،٩٥ ٢٣٥

(٩) ____ المقع في علوم الحديث: ج٢ بص ٩١٣

(١٠)____التقييد والايضاح شرح مقدمه ابن صلاح: ج اج ٣٢٢

(١١)____شرح التمصرة والتذكرة: جاص ٢٩ ٣

(۱۲)____الكت على كتاب ابن صلاح: جا اس ١٥٥

(١٣)____زبة النظر: ج ا بص١٢٩

(١٨)____شرح الفية العراقي: ج ا بس١٥٥

(۱۵)____ تدريب الراوى: ج ام ۲۷

مندرجه بالا اصول کی روثنی میں اب اس بات کی تحقیق کی جاتی ہے کہ محدثین عظام رحمۃ اللہ علیم کے نزد کیک کن کن راد یوں نے پزید بن الی زیاد سے اس کا حافظ خراب ہونے سے پہلے احادیث سئ میں۔

(۱)۔۔۔۔امام ابو کر احمد بن حسین شافعی بیعتی رحمۃ اللہ علیہ م<u>صم سے کنز دیک درج دیل</u> راویوں نے بیزید بن الی زیاد القرشی الھاشی رحمۃ اللہ علیہ کے عارضہ اختلاط میں جتلا ہوئے سے پہلے اس سے احادیث کا ساخ کیا ہے: متعلق علاء غير مقلدين كے فصلے ملاحظه بون:

الطان محود غير مقلد لكمتاب كه:

سوءالحفظ طاری جو کی حادثہ یا بڑھاپے کے سب سے عارض ہوا سے اختلاط کہتے ہیں ، اورا یے رادی کو ختلط ، ایسے راوی کی وہ روایت جواختلاط کے بعد کی ہوغیر مقبول ہے۔

(بلفظه اصطلاحات المحدثين ص ١٥)

غيرمقلدز بيرعلى زئى صاحب لكصة بين كه:

اختلاط کے بارے میں بیاصول ہے کہ جس ثقہ وصدوق رادی کی روایتیں اختلاط سے پہلے کی موروق جو ہوتی ہیں۔ (مقالات جا، م ۸۰۸)

ای طرح علیز کی صاحب ایک اور جگدا پنے برعم ایک مختلط راوی کے متعلق لکھتے ہیں کہ: ان کی روایت دوشرطول سے صحیح ہوتی ہے، ا: اختلاط سے پہلے ہو۔ (مقالات ج ۴، ص ۳۱۳) غیر مقلد عبر الجلیل اثری صاحب کھتے ہیں کہ:

ختلط سوء حفظ کی عارض کے سبب طاری ہوجھے کبرتی، بینائی کے جاتے رہنے یا کتابوں کے ضائع ہوجانے کے سبب حافظہ میں خلل پیدا ہوجائے تو اسے ختلط کہتے ہیں۔ (ملخصا تحفہ الل نظر ص ۱۵۵) ختلط کی قبل الاختلاط والی روایت مقبول ہوگی۔ (ایشاً: ۱۱۷)

ختلط سوء حفظ کی عارض کے سب طاری ہو چیسے کبرتی ، بیٹائی کے جاتے رہنے یا کتا ہوں کے ضائع ہو جانے کے سبب حافظہ میں خلل پیدا ہو جائے تو اسے مختلط کہتے ہیں۔ (ملخصا تحفہ اہل نظر ص ۱۱۵) مختلط کی قبل الاختلاط والی روایت مقبول ہوگی۔(ایستان ۱۱۷)

 العاديث تي بين:

ا ـــ و محد بن عبد الرحن بن الي ليلى رحمة الله عليم ١٣٨٨

ا ____اسرائيل بن يونس رحمة الشعليم ١٢٢ ه

٣---اساعيل بن ذكر يارحمة الشعليم الكاج

٣-__شريك بن عبداللدرحمة الله عليهم كاي

الغرض: مَذكوره بالتحقیق سے ثابت ہوا كدورج ذيل راويوں نے يزيد مذكور كے عارضه اختلاط ميں

الله مونے سے پہلے اس سے احادیث تی ہیں۔

(۱)____مشم بن بشيررحمة الشعليم الماج

(۲)____عبدالله بن ادبس رحمة الله عليهم ١٩٢

(٣) ____موكل بن محمد الانصاري رحمة الله عليه

(٣) ـــز هير بن معاويد رحمة الشعليم سايحاج

(۵)____ خالد بن عبداللدرحمة الله عليم وياج

(٢)_____ الله عليهم الاله

(٤)____ محمر بن عبدالرحن بن الي ليلي رحمة الله عليهم ١٣٨ه

(٨)____ اسرائيل بن يوس رحمة الشعليم ١٢١ه

(٩) ____اساعيل بن ذكر يارحمة الشعليم ساعان

(١٠) ____شريك بن عبداللدرحمة الله عليم ا ١٧٥ه

(١١) ____امام شعبه بن الحجاج رحمة الله عليم والماج

(۱۲)____امام اسباط بن محدر حمة الله عليه

لكوره يزيد بن الى زياد القرشى الهاشى رحمة الله عليه كقد يمى ويح الساع شاكردول بيس سدرج الل حضرات نے یزید سے مذکورہ بالا سیدتا براء بن عازب رضی الله عند کی ترک رفع یدین والی

ا---- امام سفيان أورى رحمة الله عليهم الااج ٣ ـ ـ ـ ـ امام شعبه بن الحجاج رحمة الله عليهم و ١٦ ج

٣---امام مشيم بن بشير رحمة التدعليم ١٨١ ج

المرام مراير بن معاويد رحمة الله عليهم الكاي

٥---- فالدبن عبداللدرحمة الله عليم وكاج

٧ _ _ _ ـ امام عبدالله بن ادريس رحمة الله عليهم ١٩٢٠ وغير بم

(معرفة السنن وال آثار: ج٢،ص ١٨ مرقم ٢٦٧ ٣، سنن الكبرى: ج٢، ص

(٢)____ حاظ ابو بكر احمد بن على الخطيب البغد دى رحمة الله عليم ١٢٣ ٥٥ - ينزد يك درج ذیل حضرات نے پزید مذکور سے قبل از اختلاط احادیث کا ساع کیا ہے:

ا----امام سفيان تورى رحمة الله عليهم الااج

٢ _ _ _ امام شعبه بن الحجاج رحمة الله عليهم و١٦ ج

٣----امام مشيم بن بشيررحمة الله عليهم ١٨٣ ج

٣ ـ ـ ـ ـ ـ امام اسباط بن محدر حمة الله عليه

٥---- امام خالد بن عبد الله رحمة الله عليم و كاج وغير جم-

(الفصل للوصل جسم ١٤٥٥)

(٣) ---- حافظ ابن عبد البررحمة الله عليه ك نزويك مذكوره بالا راويول كے علاوہ مرى بن محمد الانصاري رحمة الله عليه نے بھي يزيد ہے بل از اختلاط اع كيا ہے۔ (التمهيد جو م ٢١٥) نيز مذكوره بالاقديم الساع راويول ميل سي مشيم بن بشير رحمة القدعليم ١٨١ وعبدالله بن اوريس رحمة الشعليم اورج ذيل راوى متقدم الشعليم والماج عي درج ذيل راوى متقدم اوركير میں، جس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ درج ذیل راویوں نے بھی برید سے قبل الا مختلاط

ال ۵۷ سنن دار تطن جاءص ۱۹۹۰، الفصل للوصل برقم ۳۰۲) اور عليز كي كي بقول حديث مديث كي تشريح كرتى ب، (نورالعينين: ١٢٥) البنداديكرروايات كى روشى مين يوفع يديه لى اول تكبيرة" كامطلب واضح ب كه نبي كريم صلى الله عليه وسلم نے رفع يدين صرف تكبير اولی کے وقت کیااور پھر پوری نماز میں نہیں کیا۔ پس موئی بن محد الانصاری اور امام شعبہ بن الحجات رمة النه عليه (جوك يزيد خاور كقديك اور يح الساع شاكروين) كى روايت بھى ترك رفع يدين

انائے۔۔۔اگر بالفرض يزيدموصوف نے بيدريث اختلاط كے بعد بى بيان كى موتو بھى اس صدیث پریز بد کے اختلاط کا اعتراض خودعلاء غیرمقلدین کی ہی تحریرات کی روشنی میں غلط باطل اور مردود ب، کیونکہ یزید موصوف سے حدیث عبدالرحمن بن الی لیل سے نقل کرنے میں اکیلا نہیں ہے، بلک*ے عبدار حمن سے بی*حدیث نقل کرنے میں دوثقہ راویوں عیسیٰ بن عبدالرحمان بن ابی کیل اور تھم بن عتبید نے بھی اس کی متابعت تامہ کر رکھی ہے، اور ایوالکم نے اس کی متابعت قاصرہ گرر تھی ہے۔ (کمام) اور متعدد علماء غیر مقلدین نے صراحت کرر تھی ہے کہ اگر مختلط راوی کا کوئی متالع مل جائے تو پھراس مخصوص روایت میں اختلاط کا الزام رفع ہوجاتا ہے، اور مختلط راوی ہے مردی حدیث صحیح و قابل جحت شار ہوتی ہے۔مثلأ۔۔۔۔

(۱)ایک مگد خلط راوی کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے مشہور غیر مقلد عبدالرجمان ماركيورى لكھتاہےكه:

" واما اختلاطه ، قبل موته بقليل كما قاله الحافظ في التقريب فيقتضي ان يكون حديثه ضعيفاً مالم يثبت انه رواه قبل اختلاطه لكنه قد شهده حديث واتل بن حجر وهلب الطائي "

ربااس كاموت مے تقور اعرصه پہلے عارضه اختلاط میں مبتلا ہونا حبیبا كه حافظ ابن مجررحمة الله عليه نے تقریب میں فرمایا ہے، تواس کا تقاضا ہے کہ اس کی حدیث ضعیف ہوجب تک بی ثابت شہو

حديث نقل كي ب،اوراس مي صراحةً " في اليعود " رفع يدين نذكر في كاجمله بهي روايت كيا ب (١) ــــام مشيم بن بشير رحمة الله عليهم الماج : (ديكية: منداني يعلى الموسلي ج٢، ص ٩٠،

- (٢)____عبدالله بن ادليل رحمة الله عليهم ١٩٢٦ جي: (ديكھئے: اينيائى ٢ بص ٩ ١٩ برقم ١٦٩٢)
 - (٣)____سفيان ورى رحمة الله عليهم الماج: (و كيصة: شرح معانى الاثارج اج ١٦٢)
- (٣) ____ معبدالرحمن بن اني ليلي رحمة الشعليم ١٣٠٨ عن (د يكفية بمجم ابن الاعرابي برقم
- (۵)____امرائيل بن يوس رحة الله عليهم ١٦٢ه و: (و يكفي: الجوبرالتي ج٢، ص٢٧ وشرح سنن ابن ماجيص: ٢٩ ١٩٧)
- (٢) ____ اساعيل بن زكر يارحمة الله عليهم سركاني: (و كيفة: سنن واقطى ج ابص ١٩٣٠ ، الفصل للوصل ج ا بص ٣٤٣)
- (٤) ____ شريك بن عبداللدرحمة الله عليهم عراج : (ديكھنے: مندالروياني برقم:٣١١) اس تحقیق سے ثابت ہوگیا کہ پزیدموصوف نے مذکورہ بالااپنے قدیمی اور سیحے انساع شاگردوں کو زیر بحث ترک رفع یدین کی حدیث عارضه اختلاط میں مبتلا ہونے سے پہلے بیان کی تھی ، اور ماقبل میں مستندعلاءغیرمقلدین کے اقتباسات اور ائمہ محدثین وفقہاء کرام رحمۃ اللّٰه علیم کے حوالہ ہے عرض کیا جاچکا ہے کہ مختلط راوی کی قبل الا ختلاط بیان کردہ حدیث منتجے و قابل ججت ہوتی ہے، البذا محدثین عظام رحمة الله علیم کےمقرر کردہ اصولوں کی روشیٰ میں زیر بحث حدیث بالکل محیح و قابل

نيزيزيدموصوف كے شاگردموى بن محدالانصارى رحمة الشعليد نے اس حديث كو ف فو فعيديه حتى حاذى اذنيه في أول موة "كالفاظ كماتها ورشعبه بن الحجاج رحمة الله علية" يرفع بديه في اول تكبيرة "ك الفاظ كماته روايت كياب (و يكفى: التمبيد ج٥،

{ 328 }

اعتراض نمبر ۱۴:

یزید بن افی زیاد مدلس تفاا سے امام دار قطنی اور حاکم وغیر هانے مدلس قرار دیا ہے۔ (نور العینین: ۵۸ مار)

الجواب:

اولاً۔۔۔۔ توعرض ہے کہ زیر بحث حدیث پر یزیدین الی زیاد کی تدلیس کا اعتراض حقد مین و متاخرین ائمہ محدثین میں سے کی ایک محدث نے بھی نہیں کیا۔ (فیماعلم) اگر زبیر صاحب کچھ علی لیافت رکھتے ہیں تواپ اس مؤقف پر کن محدث کا حوالہ بیش کریں؟

ٹانیا ۔۔۔۔ ترک رفع یدین کی اس تخصوص حدیث پریزید نذگور کی تذہیں کا اعتراض خود علی غیر مقلدین کی عبارات کی روشی میں علا باطل و حرودو ہے، اور علیز کی کہ تدہیں گا ڈی یہاں نہیں عبل سکتی ، کیونکہ دو ققدراو ایول عیش بن عبدالرحمان بن ابی لیل اور حکم بن عتبیہ نے اس حدیث میں یزید موصوف کی متابعت تا مہرکردھی ہے، اور متعدد علی غیر مقلدین نے صراحت کردھی ہے کہ جب مدلس راوی کی کوئی گفتہ راوی متابعت کروہے تو تدہیں کا الزام رفع ہوجا تا ہے اور اس کی عَن والی روایت حجود قائل ججت ہو قبی ہے۔

چنانچەمىترض على زئى صاحب بى لكھتے ہيں كە:

مدلس کی اگر معتبر متابعت ثابت ہو جائے تو اس کی روایت قوی ہو جاتی ہے۔ (نورالعیمین: د ص ۱۳۹۹)

محر گوندلوي صاحب غير مقلد لکھتے ہيں كه:

اور دلیس کانقص حدثی اور متابعت برفع بوجاتا ہے۔ (خیر الکلام ص: ۱۲۱) عبد الجلیل اثری غیر مقلد کہتا ہے کہ:

جبور من المراس من المستورة و المراس المراس المنظم المراس المنظم المراس المنظم المراس المنظم المراس المنظم المراس المنظم المنظم

کہاں نے بیرحدیث اختلاط ہے پہلے بیان کی ہے، لیکن اس کے لیے وائل بن مجر اور حلب طائی کی حدیث شاہد ہے۔(ایکار کبنن ص118)

ارشادالحق الرئ غيرمقلدصاحب ايك جلَّد لكهي بين كه:

مبار کپوری صاحب ابواسحاق کو مختلط لکھتے ہیں، لیکن طحاوی میں ابواسحاق کا متالع موجود ہے البذا ابواسحاق پراعتراض فضول ہے۔(توضیح الکلام، جا،م ص۵۱۸ ۵۱۵)

غیر مقلد عبدالجلیل اثری لکھتا ہے کہ:

ختلط رادی کی مشتبر روایات کے لیے متابعات وشواہد ہوں تو وہ روایات قبول ہوں گی۔(سلخصا تحفیالی نظر جس ۱۱۲)

رحمانی مبار کیوری غیر مقلد کلعتا ہے کہ: جب مخلف رادی کی متابعت ثابت ہوجائے تو اس کی روایت معتر مجمی جائے گی۔ (تخدا بل الفکر: صسس)

ایک خلط رادی کی روایت کوشیح قرار دیتے ہوئے ناصرالدین البانی غیر مقلد لکھتا ہے کہ:

''ان خلفاهذا كان اختلط لكنه قدتو بع '' ب شك خلف بن ظيفه عارضه اختلاط ش بشل بوچكا تها، مر (امام مفيان تورى رحمة الشعليه) اس كا متابع موجود ب، (البذابير عديث سيح ب) - (سلسلة الاحاديث الصحية : ج ۴، ص ٢٢٢) ضيب احرفير مقلد كلعتاب كه:

سوء حفظ لیتی حافظ کر در بختلط بمستور بشیر الخطاء وغیره السے راویان پیاحدیث کی متابعت ثابت ہو جائے توان کی حدیث قبول ہوگی ، اور اس راوی کی پیاحدیث کی متابعت کا موجود ہونا اس بات کی دلیل ہوگی کہ اس راوی نے بیحدیث درست طور پر حفظ کی ہے ، اور اس کی کر ورپیاں اس حدیث پراٹر انداز ٹیس ہوئی ہیں۔ (مقالات اثریش ۲۸ سے ۲۹)

پس متابعت کی بناء پر بیزید بن ابی زیاد کی حدیث کا ججت و سیح ہونا خود فیر مقلدین کی مذکورہ عبارات کی روشنی میں واضح ہے۔ اصولول کی روشن میں منجع ثابت ہوجائے تووہ حدیث ہمیشہ منجے ہی شار ہوتی ہے، کسی حدیث کے منجے وسن ہونے کے لیے ضروری نہیں کدا ہے کسی محدث نے ہی سیج یاحس قرار دیا ہو۔

چنانچا یک حدیث کومتقد مین محدثین کی ایک جماعت نے مردود کہا تو زبیرعلی زکی صاحب نے اس كاجواب دية بوي لكها:

بعض علاء نے صحیح مسلم کی بعض روایات کو منقطع قرار دیا ہے تو کیا ہم ان روایات کو مردو دقرار و ينظيه؟! ہر گزنبيں _ بلكهاصول حديث واصول محدثين كوتر جيح و يں گيا وراس طرح صحيح بخاري اور سيح ملم کی کوئی حدیث ضعیف ومردود ثابت نہیں ہوتی، بلکہ صحیح یاحس ہی رہتی ہے۔(مقالات (FAYUPAT)

زبيرصاحب مزيد لكصة بين:

ا کرکوئی کیے کہ کیا سند کے تمام روات کا ثقہ ہونا سند کی صحت کے لئے کافی ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر سند متصل ہوشاذیا معلول نہ ہوتو اس سند کے راویوں کا ثقہ وصدوق ہوناصحت کے لئے كافى باوراى يرابحديث كاعمل برامقالات: ٢٥ ص٢٨٦)

کفایت الله سنابلی نامی ایک شخص نے ایک حدیث کے متعلق کہا کرزبیرعلی زئی سے پہلے کسی محدث نے بھی اس حدیث کو منجع یاحسن نہیں کہا لہٰذا زبیرعلی زئی کا اسےحسن یا منجع قرار دینا درست نہیں تو زبیرعلی زئی صاحب نے سنابلی کی تروید کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

سنا بلی صاحب کار کہنا کرزبیرعلی زئی ہے پہلے کی نے بھی اس صدیث کوحسن یا سیحے نہیں کہا تواس کا جواب ہے ہے کہ کیا وہ ابن الصلاح (تقلیدی) کے نتج پر ہیں جن کے نز دیک سابق مثال کے بغیر حدیث کو میجی نہیں کہنا چاہیے؟ جب اصول حدیث کی روسے بیحدیث حسن لذاتہ یعنی میچ ہے اور کسی نے بھی (کسی پختہ دلیل ہے۔ن)اسے ضعیف ،مردود،موضوع یامن گھڑت نہیں کہا تواپیا فیصلہ كرنا كريسيج ياحسن بي كيونكرغلط موسكتا بي؟ (مقالات: ٢٥ ص ٢٠٠) ٹانیا۔۔۔۔امام المحدثین ابوجعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہم اس سے نے شرح معانی ال آ ٹار میں اس مدلس راوی کی متابعت کی صورت میں روایت قوی شار ہوگی ۔ (ملخصاً مقالات اثرییس ۲۸ _۲۹) عبدالرحمن مباركيوري غيرمقلد نے بھي يمي تكھا ہے۔ (تحفة الاحوذي: ص ١٩٣)

ثالث --- موصوف يزيد بن الى زياد القرش الهاشي رحمة الله عليه في امام شعبه رحمة الله عليه كي روایت میں عبدالرحلن بن ابی لیل سے ساع کی تصریح کر رکھی ہے، اور جب مدلس راوی ساع کی تصری کرد ہے تو تدیس کا الزام بالکلیہ رفع ہوجا تاہے، لہذا ثبوت ساع کے بعد موصوف پزید پر تديس كاعتراض بالكليمردود ب_

امام شعبدرحمة الله عليه كي روايت كي سندملا حظه بو:

حدثنا احمدبن على بن العلاء ثنا ابو الاشعث ثنا محمد بن بكر ثنا شعبة عن يزيد بن ابى زياد قال سمعت ابن ابى ليلىٰ يقول سمعت البراء ____المنح _ (سنن الدرقطن ج اج ص ٢٩٣ برقم ١١٢٤ الفصل للوصل برقم ١٠٠٣)

نيز امام شعبر رحمة الله عليه كى اس روايت كمتن مين يوفع يديه في اول تكبيرة "ك الفاظ بیں ،اور ہم ماقبل میں عرض کر چکے بین کے علیونی صاحب کے بقول حدیث حدیث کی تشریح كرتى ب، (نورالعينين ص ١٢٥) لبذا ديگر روايات كى روشى مين يوفع يديه في اول تكبيرة" كامطلب الكل واضح بكرني كرم صلى الشعليد وسلم فصرف كيرتر يمدك وقت بى رفع يدين كيااور پرنماز مين نبيس كيا_

اعتراض نمبر ۵:

زبيرصاحب لكھتے ہيں كه:

كى ايك محدث ياام في بحى اس حديث كونج ياحس نبيس كها_ (نور العينين: ص ١٣٩)

اولاً---عرض ب كدجب كوئى حديث ائمه محدثين وفقهاء كرام رحمة الدعليم كم مقرر كرده

حدیث سے ترک رفع یدین پراشدلال کیا ہے، (دیکھئے: شرح معانی ال آثار، جا، ص ١٦٢) اورامام موصوف این نزد یک صرف سیح حدیث سے ہی استدلال کرتے ہیں، (اینا ص ١٠) البذا حافظ طحاوى رحمة الشعليه كيزويك بيعديث يح بدامام زيلعي رحمة الشعليم ٢٢ كيو، امام ا بن تركماني رحمة الشعليم ٥٣٥ م عن المحود بن احريبني رحمة الشعليم ٨٥٥ ها امام مغلطا كي رحمة الشعليم الكهوامام ابن دقيق العيدرحة الشعليه، اس حديث كوتوى (محيح مانة بين) (ملخصا: نصب الراية: ص ٧٤ م ٢٥ ١٨ الجوه التي ج٢ ص ٧١ ـ ٧٤ البناية شرح العداية ص ۲۵۳ تا ۲۵۵ عدة القاري ۵۵ ص ۹۸ سشر حسنن ابن ماجيص ۲۹۹ تا ۱۱۳۲۷) امام ابن عبدالبررحة الشعليم سالم و"رفع يديه في اول موة "كالفاظ كراته المحفوظ (معج) قرار دیتے ہیں۔ (التمہید لا بن عبدالبرج ۵ بس ۲۱) محدث ظفر احد" حسن کتے ہیں، (اعلاء السنن جسم ص ٨٥) محدث زبيدي سحيح قرار دية بين ، (عقود الجوابر المدنية ص ٥٩) نيز الم عثمان بن على الباري م ٣٣ ٢ هي الم ابن تجيم رحمة الله عليهم و ١٥ هي الم ابو ثمر على بن زكريا الملجى رحمة الشعليم ١٨٦٠ هـ الم محون بن معيد المصرى رحمة الشعليم م٢٣٠ هـ المم ابن الى شيررمة الله عليم هس و المعدارزاق رحة الله عليم الماع وغير بم في ال حديث س ترک رفع يدين پر استدلال كيا ہے۔ (ديكھئے تبيين الحقائق جا،ص١٢٠، البحرالرائق جا، ص اسم اللباب في الجمع بين السنة والكتاب ج ام ٢٣٢، المدونة الكبري ج ام ١٢٠٠،

ال حديث ميل ' فتم لم يعد'' كالفاظ مدرج ہيں _ (تورانعينين : ص ١٣٩)

مصنف ابن الی شیبہ ج ۲، ص ۲۲۵ ، مصنف عبد الرزاق ج۲، ص ۷۰) جو کے علماء غیر مقلدین کے

بقول إن ائم كرام رحمة الشعليم كزويك اس حديث كصحيح مونے كى دليل ہے۔

اولاً ۔۔۔ ۔ جملہ 'ثم لم يعد" كيدرج بونے كى كوئى عقلى اور نقل صحح دليل موجود نبيس ب، اور حافظ

ابن حجرعسقلانی رحمة الله علیه م ۱۹۸ چے نے تصریح فر مارکھی ہے کہ مخض احتمال سے ادراج ثابت نہیں ہوا کرتا۔ (فتح الباری ج١١،ص ٣٢٥) اس جمله كو مدرج قرار دینااصول حدیث كی روشن میں بالکل غلط ہے، کیونکہ موصوف پر پدین لی زیاد یہ جملہ نقل کرنے میں اکیانہیں ہے، بلکہ دوثقتہ راویوں عیسیٰ بن عبدالرحمان بن الی لیل اور تھم بن عتیبہر حمۃ اللہ علیہ نے اس کی متابعت تامہ اور ابوالحکم نے متابعت قاصرہ کررتھی ہے۔(کمامر)

ثانيًا ۔۔۔ ''ثم لا يعود'' كے الفاظ كو مدرج كہنے والوں نے ان الفاظ كے مدرج ہونے كى اينے بزعم دلیل بیدی ہے کہ پر پدموصوف ہال کے قدیمی شاگردوں نے بیالفاظ قل نہیں کیے (گر عرض ہے کہ علم محیط تفصیلی خاصہ خداوندی ہے اس کے علاوہ کوئی بھی علم محیط تفصیلی نہیں رکھتا ان حضرات نے یہ بات اپنے علم کے مطابق کہی تھی ان کے علم میں یہ بات نہیں تھی یا وہ اس طرف متوجہ ہی نہیں ہوئے تو یہ کوئی عیب یا عجیب بات نہیں ہےا لیے غلطی کا لگ جانا انسانی فطرت میں داخل ہے)ان کی بیہ بات بالکل غلط باطل ومر دود ہے، کیونکہ پر پدیڈکور کے درج ذیل قعہ کی وصیح الساع شاگردوں نے ان ہے''ثم لا یعود' اوراس کے روایت بالمعنیٰ الفاظفل کیے ہیں۔

(1) ____امام بشيم بن بشررحمة الله عليهم ١٨١٨ ج: (و يكھئے: مندا بي يعلى الموصلي ج٢، ص ٩٠،

- (٢)____عبدالله بن اوليس رحمة الله عليهم ١٩١٨ ج: (و يكيئة: اليضائح ٢ بص ٩٠ ـ ٩ ـ ٩ و برقم ١٦٩٢)
- (٣)____سفيان وُرى رحمة الله عليهم الاله في: (و يكيمة : شرح معانى الاثارج اجس ١٦٢)
- (٣) ___ محمد بن عبدالرحن بن الي ليلى رحمة الله عليهم ١٣٨١ هذ: (و يكين بجم ابن الاعرابي برقم
- (۵)____اسرائيل بن يونس رحمة الله عليه م ١٢٢هه: (ديكھئے: الجو برائقی ٢٥،٩٠٠ وشرح سنن ابن ماجيس: ٢٩ ١١)
- (٢) ____ اساعيل بن زكر يارحمة الله عليه م سلكاج: (ديكية: سنن دارقطني ج اجس ١٩٣٠،

فيرمقلدين كاصول كمطابق محد بن الي ليلى:" عن اخيه عيسسى عن الحكم عن عبدالرحمان بن ابى ليلى عن البراء بن عازب رضى الله عنه "كى مد كراته مجی بیدهدیث محیح بے کیونکہ موصوف محمد بن الی لیلی نے جس طرح پزید بن الی زیاد سے بیدهدیث المهى وي ب،اى طرح عيى بن عبدالرحمان بن الي ليل ع بهي ي ب-

غیرمقلدارشادالحق الري صاحب ايك جگه (ايك حديث جس كو كمول مجھى نافع كے واسطے سے اور مجمع محمود کے واسطے نے قل کرتا ہے، کے متعلق) لکھتے ہیں کہ:

مکول نے نافع اور محود دونوں سے روایت لی ہے علامدائن جزم لکھتے ہیں کمول نے بھی اے نافع ے اور مبھی اے محمود سے بیان کیا ہے ' فھذ اقوۃ للحدیث لاوھن لان کلاھا ٹھۃ ۔۔۔'' توبیہ حديث كي قوت كاباعث ب نه كد كمزوري كا ____ الخر (بلفظ توضيح الكلام ج اص٢٦ س) ليج على زكى صاحب! آب ك محقق العصرار ك صاحب كاس مذكوره اصول كى روشي بيس محربن الی کیلی کا ترک رفع پدین کی زیر بحث حدیث کو پزید بن الی زیاداورعیسیٰ بن عبدالرحمان بن الی کیلی دو ثقه وصدوق راویوں نے نقل کرنااس کی قوت کا باعث ہے نہ کہ کمزوری کا کیونکہ بیدونوں رادى فى نفسە تقدىيى -

ٹانیا۔۔۔۔امام ابودا و درحمۃ الله علیه کی عیسیٰ بن عبدالرحمان بن الی کیلیٰ کی سند پر جرح غیرمفسر غیرمبین السبب ہے، اور متعدد علما غیر مقلدین نے بھی صراحت کر رکھی ہے کہ غیر مفسر جرح مردود

چنانچ محر گوندلوی غیرمقلد لکھتا ہے کہ: -اکشر فقہاءاور محدثین کا یمی مذہب ہے- (خیرالکلام اگر جرح مفسر نه ہوتو مقبول نہیں ہوتی۔۔

عبدالرحن مبار كيورى غيرمقلد لكحتاب: جرح عمم معزنيي ب_(الكارالمن ص ٨٠) الفصل للوصل ج ١ بص ٣٤٣)

(٧) --- شريك بن عبدالله رحمة الله عليهم يحريحاج: (و يكيئة: مندالروياني برقم:٣١) لبندا يزيد موصوف ك قديكي وصحح الساع شاكردول سي" ثم لا يعود" اوراس كروايت بالمعنى الفاظ کے ثبوت کے بعدادراج کا الزام خود بخو در فع ہوگیا۔

فریق مخالف کے اس حدیث پر ساتویں اعتراض کی تین شقیں ہیں:

(١) ـــ گه بن عبدالرحان بن الي ليل نے جوال حديث كو" عن اخيه عيسى عن الحكم عن عبدالرحمن بن ابى ليلى عن البراء بن عازب رضى الله عنه "ك طریق سے بیان کیا ہے، بیطریق محیح نہیں ہام ابوداؤدر حمۃ الشعلیات" لیس بصحیح " كَتِ بِن، مَجْ طريق" محمد بن ابى ليلى عن يزيد بن ابى زياد عن

(٢) ____ مجد بن عبد الرحن بن الي ليل خود ضعيف ب، البذااس كفقل كرده متابعت مردود ب، اصل مداریز بدبن الی زیاد پر بی ہے۔

(٣) ____ یومدیث اینیمفهوم میں غیرصری کے _ (ملخصاً نورالعبینین ص ۱۵۰

ال اعتراض كي تنيول شقول كے بالترتيب جوابات حاضر ہيں۔

پہلی شق کا جواب:

اولأ____جى طرح محربن اليكلي: "عن يزيد بن ابى زياد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن البراء بن عازب رضى الله عنه" كى سند كراته يدهديث مح ب،اى طرت ۲، ص ۹۰ ۱۹۹ رقم ۱۲۹۲)

(٣) ____ الم صفيان بن معير حمة الشعليهم الماجية: (و كلية : شرح معانى الاثارج اجم ١٢٢)

(٣) ____ امام مغيان بن بن عيينه رحمة الله عليهم ١٩٨٨ و (ويكين: مصنف عبدالرزاق ٢٥ اص معرفم اسم

(٥) ____امام اسرائيل بن يون رحة الله عليه م ١٢١ عي (ديكية: شرح ابن ماج ص ٩٧ ١١، الجو برائقي ، ج٢ ، ص٧٧)

(٢) ____ احاعل بن زكر يا خلقاني م سيحاري: (ديميح: سنن دارقطني ج ١٩ م ١٣ ٢ ، الفصل للوصل ج اص ٣٧٣)

(٤)____شريك بن عبدالله الخي رحة الله عليه م عاج: (ديكية: مند الروياني

(٨)____ام موكل بن مجد انصاري رحمة الله عليه: (و يكفية: التهبيد لا بن عبد البرء ين ٥٥، ص ٥٥) (٩)___دام شعبه بن الحجاج رحمة الله عليه م ١٢١٠ (ويكيم بسنن وارقطي [اج اج ٢٩٣، الفصل للوصل برقم ٢٠٠٣)

(١٠)____امام ابوعمرالبزار: (ويكھنے: حدیث ابی الفضل الزهری برقم ١٠٥)

ای طرح مجدین عبدالرحمن ، امام حکم بن عتبید رحمة الله علیه سے بھی اس حدیث کوفق کرنے میں تنہا نہیں ہے، بلکہ اس کی طرح امام المحدثین والفتیاء قاضی ابو پوسف یعقوب بن ابراہیم رحمتہ اللہ علیہ ن بھی اے امام محم بن عتيبر حمة الله عليه في كيا برو و كيسى: اخبار اصبان برقم ١١٩٧)

الله عن عبدالرحمان بن ابي زياد عن عبدالرحمان بن ابي ليلي ـــ الغــ "اور" عن ابي يوسف عن الحكم عن عبدالرحمان بن ابي ليلى ___ المخ " كى سند سے ہے جوكد بالكل صحيح ہے، اور "مجد بن عبد الرحن بن الى ليل عن ييني بن عبدالرحان بن ابي ليلي عن عبدالرحان بن ابي كيلي ... الخ" كي سندكوتو بم ني بطور

ارشى غيرمقلد لكمتاب كه:

غيرمفسر جرح قبول نهيل _ (توضيح الكلام ص ٣٣٨) نزيررهاني غيرمقلدلكمتابكه:

غيرمفسراورم هم جرحول كاعتبار نه دوگا_ (انوارالمصابح ص ١٣٨)

البذاغير مقلدين كمسلمه اصول كى روشى مين امام ابوداؤدرحمة الله عليه كى غير مفسر جرح مردود

تَالاً --- يُعربيهم يادر بكرام محربن الي ليل رحمة الشعليداس مديث كو" عن الحكم عن عبدالوحمان بن ابى ليلى ___الخو "كسند عبيان كرف مين اكيانيس ب، بكه امام المحدثين والفقهاء قاضي ابويوسف يعقوب بن ابراتيم رحمة الله عليه نے بھي اے'' الحكم عن عبدالرحمان بن ابى ليلى ___ الخ"كى مند يان كيا بادراسكى متابعت كررهي ب_ (ديكھنے: اخبار اصبھان برقم ١١٩٦) البذابيد عديث حكم بن عتيب كى سندك

دوسرى شق كاجواب:

ساتھ بھی سے۔

اولأ____محمد بن عبدالرحمن بن الي ليلي في نفسه تقد وصدوق راوي ب،اس كومطلقاً ضعيف قرار دينا غلط ہے،اس کی تعدیل واو ثیق کے حوالے روایت نمبر اسکے ذیل میں آ رہے ہیں۔

ثانياً ____اگر بالفرض محمد بن عبدالرحن بن الى ليلى ضعيف بهى موتواس ك ضعف كى رك لكانا نضول ہے، کیونکہ پڑید بن ابی زیاد ہے بیرحدیث نقل کرنے میں اکیانہیں ہے بلکہ درج ذیل راويول نے بھى اس حديث كواس في كيا ب:

(1) ____امام شيم بن بشرر حمة الشعليم سا٨١ عن (ديمية: مندالي تعلى الموسلي ج ٢ ج ٠ ٩٠ ه

(٢) ____ المعبد الله بن اديس رحمة الله عليهم عواج : (ويكفية: مند الى يعلى الموسلي ح

متابعت کے پیش کیا ہے، اگر بالفرض بیہ سند ضعیف بھی ہوتو زبیر علی نرکی صاحب کے شیخ الاسلام اور امام مجر گوندلوی غیر مقلد کے بقول ضعیف سند بطور متابعت کے پیش کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (سلخصا خیر الکلام ۱۲۵)

رابعاً۔۔۔۔ پھر ہیہ بات بھی قائل خور ہے کہ چمد بن عبدالرحن بن ابلی لیل پرس ء الحفظ ،مضطرب الحدیث جیسی جروحات منقول ہیں ، اور علیاءغیر مقلدین کے بقول اس قتم کے راوی کے متابعات مل جا نمیں ، یا اس نے کتاب سے حدیث بیان کی ہوتو وہ حدیث میچ اور قابل قبول ہوتی ہے۔ چنا نچے چھر مخلید الحستا ہے کہ:

سیکا کیفظ یعنی حافظہ کمز ور مختلط ، کشیر انحفاء وغیرہ راویان باان کی بیان کردہ حدیث کی متابعت ثابت ہوجائے توان کی بید حدیث قائل قبول ہوگی ، اوران کی حدیث کی متابعت کا موجود ہونا اس بات کی دلیل ہوگی کہ انہوں نے بید حدیث درست طور پر حفظ کی ہے ، اوران کی کمزوریاں اس حدیث پراٹر انداز نیس ہوئی ہیں۔ (سلخصا مقالات افریس ۱۹۹۸)

اورہم ماقبل میں عرض کر بچے ہیں کہ جمد بن عبدالرحن بن الب کیا اس حدیث کوامام بزید بن البی زیاد رحم اقبل میں عرض کر بچے ہیں کہ جمد بن عبدالرحن بن البی کیا اس حدیث کوامام بزید بند بن البی زیاد بالبندا اس کی متابعت موجود بند سے کہ تجد موصوف نے بید حدیث اپنی کتاب میں ورج کی ہوئی تقی اورای ہے بیان کی ہے جیسا کہ علی زئی صاحب نے خود فقل کیا ہے کہ:

علم ورج کی ہوئی تقی اورای ہے بیان کی ہے جیسا کہ علی زئی صاحب نے خود فقل کیا ہے کہ:

امام احد بن حبل نے تجد بن عبداللہ بن نمیر (فقد امام) ہے بیان کیا ہے کہ میں نے ابن البی کیا گی کی ساتھ وہ اس حدیث کو یزید بن البی زیاد ہے روایت کر رہا تھا۔ (نور العینین علی کہ ا) اور غیر مقلد بن کے حزد کے محتر رسالہ جزء رفع بدین کے ص

تيسرى شق كاجواب:

اولاً ____اس حدیث میں صراحت ہے کہ نبی کر یم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف شروع نماز میں ہی رفع یدین کیا پھر پوری نماز میں سلام چھیر نے تک مذکیا۔ (مندائی یعلی الموصلی ج ۲، ص ۹۰) لہذا پیعدیث ترک رفع یدین میں صرت ہے، اس کوغیر صرت کہنا تھنی دفع الوقی ہے۔

سدیدی رک رس بدین کی صاحب نے تسلیم کیا ہے کہ'' ثم لا بعود'' اور اس کے روایت بالمعنیٰ الذیا ۔۔۔۔ خود زبیر علی زئی صاحب نے تسلیم کیا ہے کہ'' ثم لا بعود'' اور اس کے روایت بالمعنیٰ الذاظر تک رفع بدین میں صرح ہیں۔ (و کیھے بیختیقی مقالات ج ۴، میں ۲۵ ماہنا مدالحدیث میں الفاظ کو تک رفع بدین میں صرح تسلیم کرنے کے باوجود علی زئی کا اس حدیث کوغیر صرح کہنا مجیب وغریب ہے۔

الحاصل:

ارک رفع یدین کی صدیت براء بن عازب رضی الله عند پررئیس ندوی اورز بیرطی زئی صاحب کے اللم اعتراضات ائیہ محد شین و فقبهاء کرام رحمند الله علیم کے مقرر کردہ اصولوں کی روشنی میں باطل و مرود دیں اور بیصدیث بالکل شیخ اور ترک رفع بدین میں صریح ہے، الله بیاک فریق مخالف کو الصحب اور جث و هری کی دلدل سے فکل کراعتدال کا راستداختیار کرنے کی توفیق عظاء فریائے۔ الحسب اور جث و هری کی دلدل سے فکل کراعتدال کا راستداختیار کرنے کی توفیق عظاء فریائے۔ (آئین)

حديث نمبر ٢: بحواله مندا بي يعلىٰ الموصلي

"حدثنا اسحاق حدثنا هشيم عن يزيد بن ابى زياد عن عبدالرحمان بن ابى ليلىٰ عن البراء قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلؤة كبرور فع يديه حتى كادتاتحاذيان اذنيه ثم لم يعد"

لرِّجہ: سیدنا براء بن عازب رضی الله عند فریاتے ہیں کہ میں نے رسول السلی الله علیه رسلم کو دیکھا الپسلی الله علیه وسلم نے جب نماز شروع کی تو تکبیر کہی اور رفع یدین کیا جی کہ دونوں ہاتھ کا نول کے برابر ہوگئے بھر پوری نماز میں رفع یدین نہیں کیا تی کہ دونوں ہاتھ کا نول کے برابر ہوگئے پھر حديث نمبر ٣: بحواله التمهيد

الحدثناعبدالوارثبن سفيان قال حدثنا قاسم بن اصبغ قال حدثنا احمدبن زهير قال حدثنا ابونعيم قال حدثنا موسى بن محمد الانصارى عن يزيدبن ابى زيادعن عبدالر حمان بن ابى ليلى عن البراء بن عازب قال صليت خلف النبي المالية المالية في المالية على المالية ا

ر جمد: سيدنا براء بن عازب رضى الشعنفرات بين كه بين في رسول الله ما الله على الله على الله على الله على الله پڑگ آپ مانتھینے نے عبیر کی تو کانوں کے قریب تک رفع یدین کیا بہلی مرتبہ پھر پوری نمازیس

رفع يدين ندكيا-

ندى محقيق:

ميدالوارث بن مفيان، قاسم بن اصغ، احمد بن زهير، الوقيم، موكل بن مجد الانصاري كي توثيق ولعديل كي حوالے حاضر بين، بقيدروات كاتذكر وگزر چكا-

(١)عبدالوارث بن سفيان م هوسم

المام عبدالوارث بن سفيان بن جرون المعروف بالجيب ابوالقاسم القرطير حمد الله مشبور محدث

(١) ____امام ظف بن عبد الملك بن يشكوال م ٥٤٨ عيدان كم تعلق لكية بين " كان او ثق الناس فيه " (السلة في تاريُّ ائمة الاندلس: جام ٣٦٨ س)

(٢) ___ حافظ ذبي رحمة السُّعليم ٨ مريم الله فيه. " وكان اوثق الناس فيه المحدث الثقه العالم الزاهد "(تاريخ اسلام ٨٥ ص ٢٥٣ براعلام النياء: ح١١، ショル、ちゅう (でのか)

پوری نماز میں رفع یدین نہیں کیا۔ (مندابی یعلیٰ الموصلی برقم ۱۲۹۱)

امام ابومعاویہ شیم بن بشیر کے علاوہ اس روایت کے تمام راویوں کا تزکرہ گزر چکا ہے، اور امام ابومعاور بشيم بن بشير الملي رحمة الله عليهم سلاما وكتب صحاح سته ك ثقة بالاجماع راوي بين، متعدد حضرات نے اس کی توثیق فرمائی ہے مثلاً ۔۔۔۔

(١) ــــام ابوالحن العلى رحمة الشعليهم المراج لكية بين: "ثقة" (الثقات ج اص ٥٩ م

(٢)____مافظ ابن معدر حمة الله عليم و ٢٣ م لكحة بين: " ثقة ثبت " (الطبقات الكبرى

(٣)____امام ابويعلى اخلىلى رحمة الشعليم ٢٣٣٨ و لكية بين: " حافظ متقن "(الارشاد في معرفة علاء الحديث: جها بهن ١٩٦)

(٣) ____ الوحاتم رازي رحمة الله عليهم عيم مجتمع بين: " ثقة " (الجرح والتحديل للرازى برقم ٢٨٧)

(۵)____ عافظ ذبي رحمة الشعليم ٨٣ عي كصة بين: " الحافظ الثقة _ امام ثقة _ الامام الشيخ الاسلام محدث بغدادو حافظها_ حافظ ثقة_ الحافظ احد الاسلام " (الرواة الثقات المتكلم ج ام 10 10 ، الكاشف بقم 2940 ، سيراعلام النبلاء: ج٨ ص ۲۸۸ من تکلم في أهوموثق جام مراه ،ميزان الاعتدال جسم ص٢٠٣)

اس روایت کے تمام راوی ثقه وصدوق بین اوراس کی سندسی ہے۔

الحافظ" (لمان الميز ان برقم ٥٥١)

(٣)____علام صلاح الدين الصفدى وحدة الله عليم مهر يحي كليمة بين: " كان ثقة عالماً

متقناً حافظا "(الوافي جه،ص٣٣)

(٣) ____ام دارقطى رحة الشعليم هرسم فرماتيين:" ثقةمامون "(تاريخ اسلام

(٥)____مافظ فابي رحمة الشعليم ٨ ٢٠ مع الصح بين: "الحافظ الحجة الامام" (تذكرة الحفاظ برقم ٢١٩)

(٣) موي بن محد الانصاري رحمة الله عليه

(١)____امام الوحاتم رازى رحمة الله عليم ععم علم بي: " لابأس به " (الجرح والتعديل ج٨م، ١٦ رقم ١١١)

(٢)____امام ابوزكريا يحيلى بن معين رحمة الله عليم ٣٣٦ فرماتي بين: " ثقة" (ايضاً)

(٣) --- حافظ ابن حبان رحمة الشعليم ١٩٥٣ ه كتب بين: " ثقة " (الثقات ج٤،٥ ۲۵۶ رقم ۱۰۹۰۸)

(۵) امام ابونعيم فضل بن دكيين رحمة الله عليهم ٢١٩ ج

(١)____امام الوحن العجل رحمة الشعليم المعلم والمعلق بين: " ثقة ثبت في الحديث " (تاریخ الثقات برقم ۱۳۵۱)

(٢) ____ام على بن المدين رحمة الشعليم ٢٣٣٠ وكت بين: " ابو نعيم من الثقات "(الجرح والتعديل برقم ٣٥٣) (٣) ____ حافظ قاسم بن قطاو بغارجمة الله عليم ٩ ٨٨ و كلية بين: " و كان او ثق الناس فيه''(الثقات: برقم ٢٣٨)

(٢) قاسم بن اصبغ رحمة الله عليهم • ١٣٣٠ ه

(١) ــــام حميدى رحمة الشرعليم ٨٨٨ و كفة بين: " امام من ائمة الحديث حافظ مكشو مصنف" (حذوة المقتبس في ذكرولاة الاندلس جاص ٣٣٠)

(٢)____ام ايرجعفر الفي رحمة الله عليهم وهوه فرمات بي: " امام من ائمة الحديث حافظ مكثر مصنف "(بغية الملتمس في تاريخ رجال اهل الاندلس برقم ١٢٩٨)

(٣)____علامة هما ب الدين الحموى رحمة الشعليم ٢٢٦ ج لكصة بين: " اهام من ائمة العلم حافظ مكثر مصنف "(معجم الادباءج٥ص ٢١٩٠)

(٣) ____افظ زهي رحمة الشعليم ٨٣٨ ع كسة بين: " الامام الحافظ محدث الاندلس_الامام الحافظ العلامة محدث الاندلس" (تذكرة الحفاظ جسم مهم م برقم اسم، سيراعلام النبلاء: ج١٦، ص ٢٧ برقم ١١١٣)

(۵)____علامدابراتيم بن على اليعرى رحمة الله عليهم ووي الكفة بين: " وكان ثبتاً صادقاً حليماً مامورًا بصير أبالحديث "(الديباج المذب: جعص١٣٥)

(٣) احد بن زمير البغد ادى رحمة الشعليم ٢٩٨ ج

(١) ــــام الوبكراحد بن على خطيب بغدادى رحمة الله عليم سلام و لكهة بين: " و كان ثقة عالمامتفنناحافظا "(تاريخ بغدادج ٣٩،٥ ٨٨ برقم ٢١٥١)

(٢) ـــ مافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليم ٨٥٢ هي كصة بين: " الحافظ الكبير ابن

المقدام العلى البصري، ابوعبد الله محدين بكربن عثمان البرساني الازدى، شعبه بن الحباح كي تعديل و توثیق کے حوالے حاضر ہیں، بقیداد یوں کا تزکرہ گزر چکا۔

(۱) احمد بن على بن العلاء رحمة الشعليم ٨٢ سم

- (١)____حافظ ذبي رحمة الشعليهم ٨٣٨ يح لكية بين : '' اشيخ المحدث الثقة القدوة شخ صالح بكاء خاشع ثقة "(سيراعلام العبلاء رقم ٢٩٣٨ ، العبر ج٢، ص ٢٩، تاريخ اسلام رقم ٣٧٣) (٢)____افظ ابن العماد المسلم رحمة الشعليم ١٨٠١ ملا المعلق بين " ثقة صالح بكاء
- "(شذرات الذهب جم ص١٦١)
- (٣)____ام ورقعن رحمة الشعليم ١٨٥ه يحت بين: " فقة " (سيراعلام النبلاء برقم
- (٣) ـــا وافظ قاسم بن تطلوبغا م ٩ كم فرمات بين: " ثقة " (الثقات ، ج ا،ص ۹ سم رقم ۱۵۰)

(٢) بوالاشعث احد بن مقدام رحمة الله عليهم و٢٦٠

- (١) ____امام الإمام رازي عكام كت بين:" صالح الحديث محله الصدق "(الجرح والتعديل برقم ١٢٧)
- (٢)____افظ ذبي رحة الشعليم ٨ م عي كلصة بين: " ثقة رثقة ثبت _ الأمام المعقن الحافظ "(الكاشف برقم ٨٩، ألمني برقم ٨٢٥، تاريخ اسلام ج٢، ص ٢٣ سيراعلام النبلاء
- (٣) ____ المام نسائى رحمة الشعليم موسم كت بين: اليس به باس " (تهذيب الكمال
- (٣) ____افظارة مقلاني رحمة الشعليم ١٥٨ ع لكمة ين: " صدوق " (تقريب

(٣) ــــام ابوحاتم رازى رحمة الشعليم عيم مح يوفر مات بين: " فقة "(ايضاً)

(٣) ____ وافظ وجبى رحمة الشعليم ٨٣٨ م كني الصين الحوفظ الثبت الكوفى الحافظ الكبير شيخ الاسلام "(تذكرة الحفاظ برقم ٢٥٠ سيراعلام النبلاء يرقم

(۵) ــــام نسائى رحمة الشعليم سوسي فرمات بين: " ثقة هامون "(تهذيب التبديب ع.۵ م. ۳۵۳) لتجة ...

مذكورة تحقیق معلوم بوااس روایت كتمام راوى تقدوصدوق بين،اوراس كى سند يحج ب_ حديث نمبر ۴: بحواله منن دارقطني

"حدثنا احمد بن على بن العلاء ثنا ابو الاشعث ثنا محمد بن بكرثنا شعبة عن يزيد بن ابي زياد سمعت ابن ابي ليلي يقول سمعت البراء في هذا المجلس قوماً منهم كعب بن عجرة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلوة يرفع يديه في اول تكبيرة "

ترجمہ:عبدالرحمن بن ابی لیلی کہتے ہیں کہ میں نے سیدا براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے خاص ای مجلس میں حدیث بیان کرتے ہوئے سنا، اہل مجلس میں ہے ایک سیدنا کعب بن عجرہ رضی اللہ عند بھی منے ،سیرنا براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے فرما یا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کودیکھا آپ صلی الله علیه وسلم جب نماز شروع کرتے تو صرف تکبیر تحریمہ کے وقت بی رفع یدین کرتے۔ (سنن الدرقطني ج١ ،ص ٩٣ ٦ والفصل للوصل برقم ٣٠٢)

اس روایت کے راویوں میں سے احمد بن علی بن العلاء الجوز جاتی البغد ادی، ابوالاشعث احمد بن

التهذيب برقم ١١٠)

البصرة في زمانه بل امير المؤمنين في الحديث الحجة الحافظ شيخ الاسلام الامام الحافظ امير المؤمنين "(تاريُّ الام رقم ٨٥، تذكرة الحفاظ رقم ١٨٨، سيراعلام النبلاء برقم ١٠٨١)

(٣) ـــــاين حجرعسقلاني رحمة الشعليم ٣٥٨ عليمة بين: " ثقة حافظ متقن "

(تقریب برقم ۲۷۹۰)

خلاصة التحقيق:

اس روایت کی سند سے جاوراس کی سند کے تمام راوی تقدوشت ہیں۔ حديث نمبر ۵: بحواله منن دارقطني

حدثنا يحيى بن محمد بن صاعدنا محمد بن سليمان لوين ثنا اسماعيل بن زكريا ثنايزيدبن ابى زيادعن عبدالرحمن بن ابى ليلى عن البراء انه راى رسول اللهصلي الله عليه وسلم حين افتتح الصلوة رفع يديه حثى حاذي بهما اذنيه ثم لم يعدالى شءمن ذالك حتى فرغ من صلاته

ترجمه: ميرنا براء بن عازب رضي الله عندنے ني صلى الله عليه وسلم كود يكھا كه آپ صلى الله عليه وسلم نے نماز شروع کی تورفع پرین کیا یہاں تک کہ آپ کے دونوں ہاتھ آپ کے کا نوں کے مدمقائل ہو گئے پھر آ پ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوری نماز میں رفع یدین نہیں کیا یہاں تک کہ نمازے فارغ ہو گئے۔(سنن الدار قطنی ج اص ۲۹۳) سند کی شخفیق:

اس روایت کے جن راویوں کا ماقبل میں تزکرہ نہیں گز راان کی تعدیل وتوثیق کے حوالے حاضر

(٣) ابوعبدالله محد بن بكررحمة الله عليم من عم

(١) ____ام الولحن الحلى رحمة الله عليهم المستعيم يكتبه بين "" فقفة "" (تاريخ اساء الشقات برقم

- ۱۵۷۵) (۲)____ابن العماد المحسنلي رحمة الله عليهم ۹<u>۸* امير كت</u>ية بين: '' ثققة ''(شذرات الذهب ج ۳ بس ۱۵) 57,9001)
- (٣) ــــافظ وجي رحمة الله عليم ٨٣٨ على الصحدث المنقة_صدوق" (الكاشفج ٢،٥٠ ١٦، رقم ٢ ٣٤ مسراعلام النبلاء برقم ١١ ١٨، ميزان برقم (LYLL
- (٣) ـــ حافظ ابن مجرعسقلاني رحمة الشعليم ١٥٨ ج كلصة بين: "صدوق" (تقريب برقم ۱۰ ۲۵)

(٣) شعبه بن الحجاج رحمة الله عليم والم

- (١)____ام الوالحن العلى رحمة القدعليهم الأمير كتبة بين: " ثقة تقى " (تاريخ اساء
- (٢) ____ امام ابوحاتم رازى رحمة الشعليم ٤٤٢ هفرمات ين: " ثقة" (الجرح والتحديل 579 a. 277, 59 -11)
- (٣) ــــ حافظ نووى رحمة الشعليم ٢٧٠ علي الله المحتاج الله الماهة في الحديث, وجلالته وتحريه واحتياطه "(تهذيب الاماء واللغات بقم ٢٥٣)
- (") ـــ وفظ ذبي رحمة الشعليم ٨ م ع الصحة بين: "الحافظ الكبير عالم اهل

(٣)____امام ابن شامين رحمة الشعليم ١٨٥ فقل كرت مين: " ثقة " (تاريخ اساء الثقات برقم ١٣)

(٣) ____ وقط زبي رحمة الله عليم ٨ ٢ كيو لكت بي: " صدوق المحدث الحافظ فقة منصف (الرواة الثقات المتكلم برقم ١١٥ الكاشف برقم ٢٧٥ سير برقم ٢٩٣٠، من تکلم برقم ۱۳۳)

خلاصة انتحقيق:

اس روایت کی سند سی اوراس کی سند کے تمام راوی اُلقہ ہیں۔ حديث نمبر ٢: بحواله منداني يعلى الموصلي

"حدثنا اسحاق حدثنا وكيع حدثنا ابن ابي ليلي عن الحكم وعيسي عن عبدالرحمن بن ابي ليلي عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة وفعيديه ثم لاير فع حتى ينصرف "

ترجمہ: سیدنا براء بن عازب رضی الله عندے مروی ہے کہ بلاشک وشبہ نبی کریم صلی الله عليه وسلم جب نماز شروع كرت تورفع يدين كرت چروفع يدين شكرت يبال تك كدنماز سے فارغ مو جاتے۔(مندانی یعلیٰ الموصلی ج ۲ بص ۹۰ برقم ۱۲۸۹)

اس روایت کے راویوں میں سے محد بن عبدالرحمان بن ابی لیل جھم بن عتیب عبیلی بن عبدالرحمان بن ابی کیلی ، کی تعدیل وثوثیق اور مدح وثناء کے حوالے حاضر ہیں ، بقیہ رویوں کا تذکرہ (١) الوجمد يحلى بن محد بن صاعد الباشي رحمة الله عليهم ١٨٣٠

(١) ـــ وافظ وبي رحمة الشعليم ٨ م ع م الكي تين: الحافظ الامام التقة الامام الحافظ المجود محدث العراق_ رحال جوال عالم بالعلل والرجال" (تذكرة الحفاظ برقم ا ٢٥، سير اعلام النبلاء برقم ٢٨٠٢)

(٢) --- امام دارقطنى رحمة السّعليم ١٥٨ م كتب بين " ثقة ثبت حافظ " (ايناً)

(٣) --- حافظ سيطى رحمة الشعليم ١١١ و العين المحافظ الاحام الثقة "(طبقات

(٣) --- امام ابويعلى الخليل رحمة اللهم ٢٣٨ م الكتيح بين: " ثقة اهام يفوق في الحفظ اهل زمانه".)الارشاد: ج٢ص ١١١)

(٢) ابوجعفر محمد بن سليمان لوين رحمة الله عليهم ٢٣٢ جير

(١)----امام الوحاتم رازى رحمة الله عليهم كريم على تي: " صالح الحديث صدوق" (الجرح والتعديل برقم ١٨٦٨)

(٢) ____ام منائي رحمة الشعليم سوسيم كتبة بين: " ثقلة " (تهذيب الكمال ص ٢٩٩ برقم

(٣) --- حافظ ابن تجرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٨٥٢ يو كليحة بين: " ثقة " (تقريب التبذيب برقم ٥٩٢٥)

(٣) اماعيل بن ذكر يارحمة الله عليهم الماجي

(١) ــــام ابوذكريا يحيى بن معين رحمة الشعليم سر٢٠٠٠ يكت بين " ثقلة " (تاريخ ابن معين برقم ١٢٥٠)

(٤) ___ حافظ ذبي رحمة الشعليم ٨ ٢ عي كلية بين: " قاضى الكوفة وفقيهها وعالمها ومقرئها في زمانه الامام العلم مفتى الكوفة وقاضيها الفقية المقرئ_ العلامة الامام مفتى الكوفة وقاضيها _ صدوق امام سئالحفظ_ صدوق جائز الحديث صدوق امام سئ الحفظ حديثه في درجة الحسن محله الصدق" (تاريخ اسلام برقم ١٨٥، تذكرة الحفاظ برقم ١٢٥ ، سربرقم ١١١٠ ميزان برقم ١٨٢٥، الكاشف ١٠٠٠، العبرج ١٩٢٥)

- (٨)____امام الحدثين قاضى الويوسف رحمة الله عليهي آب كى تعريف ميس رطب اللسان بير_(تاريخ اسلام برقم ١٨ ٣ ميزان الاعتدال ج٣ عن ١١٥)
- (٩)____ام عطاء رحمة الشعليفرات بين: "هو اعلم منى " (تذكرة الحفاظ برقم ١٦٥ سيراعلام النبلاء برقم ١٣٣)
- (١٠)___منصوررجة الله عليه كت بين "(افقه اهل الكوفة) قاضيها ابن ابي ليلى ''(سيراعلام النبلاء برقم ۱۳۳۳)
- (١١) ____علام صلاح الدين ظيل الصفدى كمت بين: " قاضى الكوفة وفقيهها وعالمهاومقرئهافي زمانه "(الوافي بالوفيات جماص ١٨)
- (Ir)____افظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٨٥٢ لكهة بين: " صدوق سي الحفظ" (تقريب برقم ٢٠٨١)
- (١٣)___عش الدين ابوالمعالى رحمة الله عليه م عرااج لكهة بين " الاجام المجتهدالقاضي الانصارى قاضى الكوفة "(ديوان الاسلام جم ص١٠٣)

(١) محمد بن عبدالرحن بن الي ليلي رحمة الشعليهم ١٨مهم

- (١) _ _ _ المام ابوالحن التحلي رحمة الشعليم الا ٢ ح لكهة بين: "صدوق ثقة و كان فقيهاً صاحب سنة حدوقاً جائز الحديث وكان قارناً للقرآن عالماً به "(تارخ الثقات برقم ١٣٤٧) ... " الشقات برقم ١٣٤٧) ... " الشقات برقم ١٣٤٧)
- (٢) ــــ حافظ ابن عدى رحمة الشعليم ١٥ سي كلية بين مع سوء حفظه يكتب حديثه"(الكال بقم ١٦٦٣)

تنبيه: ارشادالحق اثري اورعبدالرحن مبار كپوري غير مقلد نه " كتب حديثه" كوالفاظ تعديل ميں شاركيا ب_ (و يكفي : توقيح الكلام ج اص ٥٣٥ مقالات مبار كورى ص

- (٣)____امام الوحاتم رازي رحمة الله عليه م عكم على ين " محله الصدق____الخ "(الجرح والتعديل برقم ١٤٣٩)
- (٣) ____ام بخارى رحمة الشعليك استاداحد بن يوس رحمة الشعليكية بين: "افقه اهل الدنيا" (تهذيب رقم ۵۰۳)
- (٥) ــــام منيان ورى رحمة الله عليم المابع كبة بين: " مات ابن ابى ليلى فقيهنا ومعلمنا''(الكال بقم ١٢٦٩)
- (٢) ـــامام ايوزرعدرازي رحمة الشعليم كتية بين: " وجل شويف " (اجوبة الي زرعة

تعبیہ: اجوبة الى زرعة كاحواله بطور الزام پیش كميا گياہے، كيونكه فريق مخالف كے نزويك بيكتاب

(۲۵ تا۲۵)_____امام ابو بكر محد بن اسحاق بن خزيمه رحمة الشيعليم السعي في ابني كتاب" معيم ابن خزيمه " مين امام ابوعوانه لعقوب بن اسحاق رحمة الله عليهم السبع في ومستخرج الى عوانهُ ومين اورامام ضياءالدين المقدى رحمة الله عليهم سرح السيخ في "الاحاديث المختارة و بين امام ا بن الجارود رحمة الله عليهم مروس في في ودامتنى " مين ابن الى ليلى مذكور سروايت لى ب-

المستصحيح ابن فزيمه: برقم: ١٠٠٣ ـ ٢١٨ ـ ١٩١٢ ٢____٢ س____الاحاديث المختارة برقم: ١٣١_ ١٥٧ ٣ ـ ـ ـ ـ المنتقى لا بن الجارود برقم: ١٥٣

اورزیرعلی زئی صاحب کے بقول ان حضرات کا اپنی مذکورہ کتب میں اس سے روایت لینا ہی ان کے زوریک اس کے ثقہ وصحح الحدیث ہونے کی دلیل ہے۔

(٢٦) ____ امامناكي رحمة الله عليم سوسي في وسنن نسائي "ميساس كي متعدوروايات ورج کی ہیں جو کہ ارشاد الحق اثری صاحب کے بقول امام نسائی رحمة الله علیہ کے نزویک اس کے سیج الحديث ياسن الحديث بونى كي دليل برملخصا توضيح الكام ص ٢٣٧)

على ذكى صاحب كے بقول ورج ذيل ائر نے سنن نسائى كو سيح كہا ہے (مئلد فاتحة خلف الامام ۵۲) اور چونکه سنن نسائی میں ابن الی کیلی موصوف کی روایات بھی موجود ہیں، جو کہ علیز کی اصول کی ردشی میں ان درج ذیل ائمہ کے زو یک بھی موصوف ابن الی کیا کے محج الحدیث ہونے کی دلیل ہے، لبذ ابطور الزام کے ان ائمہ کو بھی موتقین میں شار کیا جاتا ہے۔

(۲۷) ____ ام م ابوعلى نيسابورى رحمة الله عليهم ٩ ٣٣ سي

(۲۸)____ حافظ ابن منده رحمة الله عليهم ١٩٥٣ ج

(٢٩) ____ امام عبدالغني بن سعيد رحمة الله عليهم وسي

(١٢) ____امام بخارى رحمة الله عليم ٢٥٦ و كتب بين: " صدوق "(سنن تذى جاص

(١٥) ____ام ر مذى رحمة الشعليم و كام كتم بين " صدوق فقيه " (سنن ر فرى 51,900-7,5001)

(١٢) ـــ وافظ ابن قيم رحمة الشعليم الم يح لكت إن: " ثقة حافظ جليل "(سلخما (ادالمعادج٥،٥ ع١١)

(١٤) ____ حافظ منذري رحمة الشعليم ٢٥١ والمح يس " صدوق امام ثقة ردى الحفظ"(الترغيبج٥،ص٥٣٥)

(١٨)____امام الوالحن نورالدين لهيشي رحمة الشعليم عرد م الكفة بين: " ابن ابسي ليلي سئ الحفظ وحديثه حسن انشاء الله _وهوسئ الحفظ ولكنه ثقة ' (مجمع الزوائد 5790A77e579の7)

(١٩) _ _ _ وافظ ابن الملقن رحمة الشعليم ١٠٠٨ وكات بين: "صدوق سئ الحفظ " (البدرأمير ج١٦،٩ ٣٢٣)

(٢٠) ____امام ابوعبدالله الحافظ رحمة الله عليم هو مهم الكهة بي: " وان كان ينسب الى سوء الحفظ فانه احدفقهاء الاسلام وفضلتهم ومن اكابر اولاد الصحابة والتابعين من الانصار رحمة الله تعالى عليهم " (متدرك جاص ٥٨ برقم ٣١) نيز امام موصوف نے ابن ابی لیلیٰ کی سند سے مروی حدیث کوسیح بھی کہا ہے۔ (ایضاج ۱۳۹۳ مل ۹۳۹ برقم

(٢١) ____ حافظ ابن رجب الحسنلي رحمة الشعليم ١٥٥ عربي كتي بين: " صدوق "(شرح علل التريدي جابص ١٣٥)

الحديث صحيحا"

کے تھے بن عبدر حمن بن الي ليل جيے راوي کي حديث حسن درجہ ہے تم نہيں ہوتی جو کہ قابل احتجاج ے، اور جب کوئی حدیث اس کی روایت کی مؤیدل جائے تو پھراسکی حدیث بالکل صحیح ہوگی۔ (شرح ترمذي ٢٦، ص ١٥٤ برقم ١٢٣، دارالحديث القاهره)

(٣٤)____ارشادالحق الري غيرمقلدلكه اب كه:

" محمد بن عبدالرحمن بن الى ليل جوصدوق مكرى ء الحفظ ہے _" (يرويز ي تشكيك كاعلمي محاسب

(٣٨)____ناصرالدين الباني غير مقلد نے اس كى متعد دروايات كھيچے وحسن قرار ديا ہے۔ مثلاً و يكيئ إسنن ابن ماجه بتحقيق الالباني برقم : ۲۲۸ _ ۲۹۹۲ ۲۷۳۴ وسنن النسائي بتحقيق الالباني برقم: ٢٩٠٠- ٣٩٠٠ وسنن التر مذي بتحقيق الالياني برقم: ٢٠٧٢_٣٥٥٣

(٣٩)____عبداللدرويرى غيرمقلدموصوف محمد بن عبدالرحن بن الي كيلي كى ايك روايت س التدلال كرتے ہوئے كہتا ہے كه:

(محمد بن عبدالرحمن بن الي ليل كے) ضعف كى وجه حافظه كى كمزورى ہے و يسے سچاہے جھوٹ نہيں اوالاً، پس بیرحدیث بھی کس قدراچھی ہوئی اور دوسری حدیثوں سے س کرنہایت قوی ہوگئی۔ (مسللہ رفع اليدين اورآ مين ص ٢٤ بحوالية ورالصباح ج١١٧١)

(• ۴ تا ۴۳) _ _ _ ابومزه عبدالخالق صدیقی غیر مقلد نے اپنی کتاب "الظفر المبین" میں اور سادق سیالکوٹی غیر مقلد نے 'صلوۃ الرسول'' میں مذکور محمد بن عبدالرحمٰن کی روایت ہے استدلال الياب و مكفية:

> لما زمصطفى صلى الله عليه وسلم ص • ٢٩ حديث على رضى الله عنه اللفر المبين ج اج ٩٩ ، حديث نمبر ٩

(۳۰)____امام ابو يعلى الخليلي رحمة الله عليه

(۳۱)____امام ابوعلى ابن السكن رحمة الله عليهم ۳۵۳ ج

(٣٢) ____ امام الوبكر خطيب بغدادي رحمة الله عليه

حافظ ابن کثیر رحمته الله علیہ نے ابن الی لیل کی سند سے مروی حدیث کوسندا حسن قرار ویا ہے۔اور علاء غیر مقلدین کے بقول اگر کوئی محدث کسی روایت یا اس کی سند کوحسن یا سیح قرار دی تواس کا مطلب میہ ہوتا ہے کداس کی سند کا ہر ہرراوی اس محدث کے نزد یک ثقد یا صدوق ہے۔ (ماہنامہ الحديث ص ٣٢ ش نمبر ١٦ ،نور العينين ص ٥٣ ، نصرالباري ص ١٤٢ ، القول المتين ص ٠٠ مركالمات نور يوري ص ٠ ٣ ستنقيح الكام ص ٢٩٠) ،البذاعلاء غير مقلدين كي بقول حافظ ابن کثیررحمة الله عليه كنز ديك بهي ابن الي ليلي ثقه ياصدوق ب_

(٣٣) _ ـ ـ حافظ بن كثير رحمة الله عليهم م كي عيم قال: "اسناده حسن " (البدايد والنهابيج ٣٠٩ (٢٣٢)

(٣٣) _ _ _ ـ امام الوالحن الدرقطى رحة الله عليهم ٣٨٥ مركبة بي: " ثقة في حفظه مشيء " (سنن دارقطني برقم ٧ ١٨٨)

(٣٥) ____امام ابودا وَ درحمة اللّه عليهم ٥٤ تبطيح نه وسنن الي داوَّدُ ، ميس مذكوراين الي ليلي كي متعدوروا یات پرسکوت اختیار کیا ہے۔ جو کہ علماءغیر مقلدین کے بقول امام ابودا ؤ درحمۃ اللہ علیہ کے نز دیک اس کے 'صالح الحدیث' ہونے کی دلیل ہے۔ (ملخصا نیل الاوطارج ایس ۲۲، رفع اليدين اورآ بين ص ٢١١ بحواله نور الصباحج المص ١٢٢٠ ، تنقيح الكلام ص ٣٣٥)

محمد بن عبد الرحمان بن الي ليلي علماء غير مقلدين كي نظر مين:

(٣٦)____احر حمر شاكر غير مقلد لكهتا بك:

" ومثل ذا لايقل حديثه عن درجة الحسن المتحج به واذاتا بعه غيره كان

س ۱۳۰۰ قرم ۹۸۱۵) فلاصة التحقيق:

الله بن عبد الرحمان بن الي ليلي كے علاوہ اس حديث كى شد كے تمام راوى بالا تفاق ثقه وصدوق ال ، اور محمد بن عبد الرحمن بن الي ليل ك بارے ميں معتدل رائے يہى ہے كہ بي^{حس} درجه كا راوى ب اگراس كاكوكى متالع مل جائت فيراس كى حديث بلاشك وشيسيح وقابل جحت ب، اور بم الل میں تفصیل ہے عرض کر آئے ہیں کہ مذکورہ ترک رفع یدین کی حدیث میں اس کے متابع موجود بین البذابیر حدیث بلاشک وشبیح ہے۔

محدث جمير حافظ اعظمي رحمة الشعليد نے بھي مذكور محمد بن عبدالرحمان بن الي ليل كي روايات اپنے مقاله میں تحریر کی تھیں ،اس پررئیس ندوی غیر مقلد لکھتا ہے کہ: `

فرقه د ایو بندید نے اپنے ندکوره بالا بیانات کے نمبرا ۲ تا ۲۴ جواحادیث نقل کی بین صفحہ: ۳۳ تا ۳۳ وه براء بن عازب والى حديث كرشته كي بهم معنى بين مكران سب كا دارومدار محد بن عبدالرحن بن الى كىلى يرب جوتيمرت ائمة فن ساقط الاعتبار ب- (تحقيقى جائزه ص ٥٧٧)

اولاً ____محمد بن عبدالرحمان بن الي ليلي ائمه فن كے نز ديك بالكليد برگز ساقط الاعتبار شبيس ب اس کے بارے میں معتدل رائے یمی ہے کہاس کی صدیث حسن درجہ کی ہوتی ہے، ہال اگراس کی روایت کی متابعت ثابت ہوجائے تو پھراس کی بیان کردہ حدیث بلا شک دشہ سیج و قابل جمت

بنا نيمافظ دجي رحمة الشعليم ٨ ٢٢ ع ولكصة بين كه:

"حديثه في وزن الحسن "اس كى مديث صن درجه كى موتى بـ (تذكرة الحفاظ ج ام

صلوة الرسول ٩٠٩ بعنوان حضرت على رضى الله عنه كاآمين سننا

تنبیه: یادر بے سیالکوٹی کی خدکورہ کتاب 'صلاۃ الرسول'' کوزبیرعلی زئی غیرمقلد نے فرقہ غیر مقلدیت کی عصرحاضر میں نماز کی مشہور کتاب کہاہے۔ (ویکھتے: فراوی علمیدج ام ۹۸۹)

(٢) امام علم بن عتيبه رحمة الله عليهم ١١٥ ع

(١) ____ الم ابواكن العلى رحمة الشعليم الا ٢ ص كتة بين: " ثقة ثبت في الحديث " (تاریخ الثقات برقم ۱۵ س)

(٢)____افظ ابن سعدرهمة الشعليم وسمع يكسة بي:" ثقة فقيها عالما عاليا وفيعاكثير الحديث "(الطبقات الكبرئ ج٢ص٣٣٣ برقم ٢٣٩١)

(٣) ____ الم يملى بن معين رحمة الله عليهم عرصم يحتج بين: " ثقة " (الجرح والتعديل چ ۳ بص ۱۲۵ برقم ۱۲۵)

(٣) ____ امام ابوحاتم رازي رحمة الله عليم ٢٤٢ و لكصة بين: " ثقة " (ايضاً)

(٥)____حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٨٥٠ ح لكصة بين: " ثقة ثبت فقيه "

(m)عيسىٰ بن عبدالرحن بن ابي ليكلّ رحمة الله عليه

- (١) ــــا عافظ ابن مجرع عقل في رحمة الشعليم ٨٥٢ هِ لكت بين: " ثقة " (تقريب التهذيب
- (٢)____امام الوزكريا يحيى بن معين رحمة الشعليم سومه على ين " ثققة " (تاريخ ابن معين ج١٩٠٥ - ١٦ برقم ٢٦٨)
- (٣)____مافظ ابن حبان رحمة الله عليهم ٣٥٣ م كتية بين: " ثقة " (الثقات ج٤،

مقالات الثربيس ٦٨ _ ٦٩) على هذ االقياس ترك رفع يدين كي مذكوره حديث محمد بن عبدالرحن بن الي ليل اين استاد تحكم بن عتبيه اوريزيد بن الي زياد القرشى الهاشى رحمة الله عليه بي قل كرت مين ا کیانہیں ہے، بلکه اس کی متابعت ثابت ہے جیسا کہ اس پر تفصیلی بحث گز رچکی ہے، لہذا خبیب احمد غیر مقلدصاحب کے بقول ترک رفع یدین کی حدیث اس نے درست طور پر حفظ کی ہے اور اس کے حافظے کی کمزوری اس حدیث پر اثر انداز نہیں ہوئی ،لہذا ہیں حدیث بلا شک وشبیحے و قابل حجت ہےاور ندوی صاحب کااعتراض باطل ومردود ہے۔

تَالْثُ ____ حافظ اعظمي رحمة الله عليه كُلْقُل كرده روايات كا دارومدار موصوف محمد بن عبدالرحمن پر بی نہیں ہے، بلک اس کے علاوہ درج ذیل راوبوں نے بھی یزید موصوف سے ترک رفع یدین کی حدیث نقل کی ہے۔

(١)____ام مشيم بن بشررحة الله عليهم عماية: (د كيفة: منداني يعلى الموسلي ج٢٠ ص•٩ برقم ١٩٩١)

(٢)____امام عبدالله بن اوريس رحمة الله عليهم ١٩٢جه: (و يكيئة: مندابي يعلى الموسلي برقم (1797

(٣)____امام سفيان بن سعيد رحمة الله عليه م الماج : (و يكفئ: شرح معانى الآ ثار (148 09.12.

(٣)____امام سفيان بن عيبيذ رحمة الله عليهم ١٩٨٨: (و يكفيَّة: مصنف عبدالرزاق برقم

(۵)____ ام اسرائيل بن يونس رحمة الله عليهم ١٦٢ جي: (ديكھنے: شرح ابن ماجه ص ١٩٣١، الجوهرالقي ج٢٩ص٧٧)

(٢)____امام اساعيل بن زكر يارحمة الله عليهم ساياجي : (د يحضِّ بسنن دارقطني ج)، ٢٩٣، الفصل للوصل جاص ٢٤٣) امام ابوالحن نورالدين البيثي رحمة الشعليم عرد ٨ و كلصة بيل كه:

"وحديثه حسن انشاء الله"كاس كى حديث انثاء الله سن درجدكى براجمح الزوائد 575 (TTA DATT)

حافظ ابن كثير رحمة الله عليم ٣ ك حاك جاك حكد لكصة بي كد:

"اسناده حسن" كرمجر بن عبدالرحن كى بيان كرده اس ردايت كى سندهن بـ (البدايه و النهاية ج ٣٠٥ ٢ ٣٣)

احرمحد شاكر غير مقلد لكمتاب كه:

" ومثل هذا لا يقل حديثه عن درجة الحسن المحتجبه واذاتا بعه غيره كان الحديث صحيحا"

محر بن عبدالرحمن جیسے راوی کی حدیث حسن درجہ کے تمہیں ہوتی جوقابل جمت ہے،اور جب اس کی روایت کی متابعت مل جائے تو پھر اس کی حدیث بالکل تھی جو گا۔ (شرح ترمذی

لبذاموصوف محمد بن عبدالرحن كوبالكليدم اقط الاعتبار كهناغلط باطل ومردود ب

ثانیاً۔۔۔۔رئیس ندوی صاحب کو پیجھی معلوم ہونا چاہیے کہ ان کے ہم مسلک عبداللہ رویز می غیر مقلد نے بھی صراحت کر رکھی ہے کہ محد ندکور پر حضرات کی جرچے کی وجہ صرف اس کے حافظہ کی كمزوري ہے، وگرنہ بدفی نفسہ سياہے جھوٹ نہيں بولتا۔ (ديکھئے مسئلہ رفع اليدين اور آمين ص ۲۷) اور ما قبل میں گزر چکا ہے کہ خبیب احمد غیر مقلدصا حب کے بقول کمزور حافظے والے راوی کی بیان کرده جس حدیث کی متابعت ثابت ہوجائے تواس کی وہ حدیث قابل قبول ہوگی ،اوراس حدیث کی متابعت کا موجود ہونا اس بات کی دلیل ہوگی کہ اس راوی نے بیصدیث درست طور پر حفظ کی ہے، اور اس کے حافظے کی کمزوری اس مخصوص حدیث پر الز انداز نہیں ہوئی ہے۔ (ملخصا (361) تسكين العينين عبدارحمن ابوزكر يلتميى الينسا بوري رحمة الله عليهمي حافظ ابن ججرعسقلا في رحمة الله عليه كي بقول تُقدين - (تقريب احبنديب برقم ٢٣٥٧ - ٢٦٨ ٤) بقيدروات كاماقبل مين تذكره كزر ديكا البذا ال روایت کی سند بھی سی ہے۔

حديث تمبر ٨: بحواله تاريخ بغداد

"اخبرنا على بن احمد بن عمر المقرئ حدثنا ابراهيم بن احمد القرميسيني حدثنا بشربن موسئ الاسدى واخبر ناعبدالباقي بن محمد بن احمد الطحان اخبر نامحمد بن احمد بن الحسن الصواف حدثنا بشر بن موسيى حدثنا موسى بن داو د حدثنا عافيةبن يزيد عن ابن ابي ليلي عن الحكم عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث قبله: انه كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه ثم لا يعود " و المسلوة و المسلوة المسلوق المسلوة المسلوق المسلوق

ترجمه: سيدنابراء بن عازب رضى الله عند مروى بكرني كريم صلى الله عليه وسلم جب نماز شروع كرتة تورفع يدين كرتة چر بورى نمازيس ندكرت (تاريخ بغدادج ١٥٥٥) ص ٢٥٨ برتم

سندى تحقيق:

اس روایت کے دونوں طرق کے جن راویوں کا تذکرہ نہیں گزراان کی تعدیل وتوثیق كحوالح حاضر خدمت بيل-

(١) على بن احدر حمة الله عليهم كالمهج

الم ابوالحن على بن اتد بن عمر بن حفص المقر ك الحما مي البغد ادى رحمة الله عليكى المدكرام رحمة اللهايم توثيق ملاحظهو:

(۱)____ام ابو برخطيب بغدادي رحمة الشعليم سلام يع لكصة بين: " صادق دين فاصل

(2)____شريك بن عبدالله الخفي رحمة الله عليه م كان (ويكفية:مند الروياني ج ایص ۵۰۰ هم برقم اسم ۳)

- (٨)____امام موى بن محمد الانصاري رحمة الله عليه :(و كيهيء: التمبيد لابن عبدالبر 50,000
- (٩)____ام شعب بن الحجاج رحمة الله عليم والهي (ديكية: سنن دارقطي جام ٢٩٣٠ ،الفصل للوصل برقم ۳**۰**۲)
- (١٠) ____امام ابوعمر البزار رحمه الله تعالى (و كييخ: حديث الى الفضل الزهري برقم ١٠٥) ای طرح موصوف محمد بن عبدالرحمان اپنے استادامام علم بن عتیبه رحمته الله علیہ ہے بھی ترک رفع یدین کی حدیث نقل کرنے میں اکیلانہیں ہے، بلکه اس کی طرح امام الحدثین والفقهاء قاضی ابولوسف ليقوب بن ابراجيم رحمة الله عليه نے بھى اس امام تھم رحمة الله عليه كفل كيا ہے-(دیکھتے اخبار اصبھان برقم ۱۱۹۲) لہذاان روایات کا کھن مجمد بن عبدالرحمان پر مدار ہر گزنہیں ہے۔

حديث تمبر ٤: بحواله شرح معاني ال آثار

حدثنا محمدبن نعمان قال ثنا يحيئ بن يحيئ قال ثناو كيع عن ابن ابي ليلي عن اخيه عن ابن ابي ليلي عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (شرح معانى الآثارج ١، ص ١٢١)

ترجمه: سيدنا براء بن عارب رضى الله عنه كتيج بين كه نبي كريم صلى الله عليه وسلم جب نماز شروع كرتے تو رفع يدين كرتے حتى كه اپنے دونوں انگوشوں كوكانوں كى لوتك لے جاتے ، پھر پورى نماز میں رفع یدین نہ کرتے۔

ىندى شخقىق:

اس روایت کی سند کے راوی محمد بن نعمان بن بشیر المقدی رحمة الله علیه اور پیملی بن بیملی بن بکر بن

حسن الاعتقاد "(تارخ بغدارج ٢٠٣٣، بقم ٢١٠٩)

(٢) ____ الشاعد الشعليم ٨ م ع م الله على "الامام المحدث مقر العواق ''(سِراعلام النبلاء برقم ٣٨٩٣)

(٣)____ عافظ مم الدين الوالخيرا بن الجزري رحمة الشعليه ٣٨٠ و لكهة بين: فيخ العراق وسندال آفاق ثقة بارع "(غاية النهاية: ج اجس ٥٢ برقم ١٥٥)

(٢) امام ابراتيم بن احد القرميسيني رحمة الله عليهم ١٩٥٨ ع

امام ابواسحاق ابراتيم بن احمد بن الحن العقر ء القرميسيني رحمة الله عليه كومتعدد ائمه كرام دحمة التعليم نے ثقة كہاہے مثلاً ۔ ۔ ۔

(١) ____امام ابوبكر احمد بن على خطيب بغدادى رحمة الله عليهم سال من كلصة بين: " ثقة صالح" (تاريخ بغدادج٢،٥ ٥٠ مرقم ٢٩٩٧)

(٢)____افظ قاسم بن قطاو بغارحمة الله عليهم ٩ كه كالتي ين " ثقفة " (الثقات من لم يقع في الكتب السة ج٢ ،ص ١٣٨ برقم ٩٢٩)

(٣) بشر بن موي الاسدى رحمة الله عليه م و ٢٩ جه

ا ما ابوعلی بشرین موی بن صالح بن شیخ بن عمیرة الاسدی البغد ادی رحمة الله علیه کے بارے میں ائمه کرام رحمة الشعلیهم کی آ راء ملاحظه فر ما نمیں:

- (١) ــــامام الوبكر احد بن على الخطيب رحمة الله عليم سولا م ولكصة بين: " ثقة امين عاقل "(تاريخ بغدادج ٤،٩٥١٥ برقم ٢٤٦١)
 - (٢)____امام ابوالحن دارقطني رحمة الشعليم ١٨٥ م ٢٨ م كمتم بين: " وثقة نبيل " (ايضاً)

(٣) ____امام ابوالحسين بن الى يعلى محمد بن محد رحمة الشعليم ٥٢١ مع كبتر بين" ثقة اهين عاقل "(طبقات الحنابله ج ايس ١٢١)

(٣) ــــافظ ذبي رحمة الله عليه م ١٨ ي كتب بي: " فقة " (يراعلام النبلاء: ج١٣ ص ٣٥٣ برقم ٠ ١٤)

(٥) ____ عافظ قاسم بن قطلو بفارحمة الشعليم ٩ كالمريح كتب بين: " فقة " (الثقات جسم، ص ۲۰ سرقم ۱۹۹۳)

(٣)عبدالباقي بن محد الطحان رحمة الله عليم ١٣٣٠ ه

امام ابوالقاسم عبدالباقي بن محمد بن احمد بن ذكر يالطحان رحمة الشعليد كم بار عيس ائمه كرام رحمة الثعليم كي آراء ملاحظ فرما عين:

 (۱) ---- عافظ ذہی رحمۃ الله علیہ ۸ میں میں کھتے ہیں:" بغدادی ثقة الشبیخ الثقة" (تاريخ الاسلام برقم ٩٨، بيراعلام النيلاء برقم ٣٩٨٢)

(٢) ____امام الوبكر احمد بن على خطيب بغدادى رحمة الله عليهم سلام يو لكية بين: " و كان ثقة" (تاريخ بغدادج۱۱،۸۷۳ برقم ا۵۷۳)

(٥) محمد بن احمد الصواف رحمة الشعليم ٩ ٥ سم

الم ابعلى محمد بن احمد بن الحسن بن اسحاق الصواف البغد ادى رحمة الله عليه كي توثيق وتحديل ك حوالے ملاحظہ فرمائیں:

(١) ____ الالحن وارقطى رحمة الله عليهم ١٥٨ مي كتب ين " مارات عيناى مثل ابي على بن الصواف" (تاريخ بغدادج ا، ص٥٠ ٣ برتم ١٣٠١)

(٢) ____امام ابو بكراحمد بن على خطيب بغدادى رحمة الله عليهم سلام مو يكلفت بين: " و كان ثقة

مامونا" (الفنا)

(۷)عافيه بن يزيدرحمة الله عليهم و١٨ جه

- (١) ـ امام ابوزكر يا يحلى بن معين رحة الله عليم وسمع ي كفية بين: " كان فقيها ديناً صالحاً "(النجوم الزاهرة ج٢،٩٠٠)
- (٢)____امام ابوزكريا يحيى بن معين رحمة الله عليهم ٣٣٣٠ ي كتب بين: " ثقة مامون "(تېذىب الكمال برقم ٣٠٣٣)
- (٣) ____امام ابو برخطيب بغدادى رحمة الله عليم سلا مريح كميت بين " كان عالماً ذاهدً ۱٬٬(تاريخ بغداد برقم ۲۷۰۵)
- (٣)____افظ ذبي رحمة الله عليم ٨٣٨ ع كت بين: " احدالاعلام كان من العلماء العاملين ومن قضاة العدل " (تاريخ الاسلام برقم ١٨٨ بيراعلام برقم ١٣٥)
- (۵)____ام ايوعبدالرحن نسائى رحمة الله عليهم سام يحمة بين: " ثقة '' (عمل اليوم والليلة
- (٢) ــــام ابن كثير رحمة السُّعليم ٢٢ ك حج كبُّ بين: "كان عافية عابدًا زاهدًا ورعةً''(البداييدالنهاييج٠١،ص١٨٩)

(٨) امام ابوالحكم زيد بن البي الشعثاء رحمة الله عليه

- (١)____ حافظ ذبي رحمة الشعليم ٨ م ي حق لكت بين " ثقة " (الكاشف ج اص ١٥ م برقم الاردار المراجع المراجع
- (٢)____حافظ ابن حبان رحمة الشعليم ٣٥٣ هي كتب بين: " ثقلة "(كتاب الثقات برقم
- تعبيه: تاريخ بغداد (برقم ١٤٥٢) كي مطبوعة نخه مين اس حديث كي سندمين الحكم "كلها بواب،

(٣) ____ حافظ ذبي رحمة الشعليم ٨ م ي ي كلية بين: محدث بغداد _اشيخ الامام المحدث

- القة الحبة" (تاريخ الاسلام ١٣٨٠٨، برقم ٣٠١، براعلام النيلاء: ١٣٥٥، ١٥٥ برقم
- (٣) --- حافظ قام بن قطاو بغارحة الله عليم ٩ كم يكت بي: " ثقة "(الثقات ج٨٩٠ - ١٢ برقم ١٢٩٣)

(١) ابوعبدالله مويل بن داو درحمة الله عليهم كا ٢ ج

امام ابوعبدالله موكل بن داودافشي الخلقاني رحمة الله عليه يحجم سلم بسنن التريذي بسنن النسائي بسنن ائن ماجه وغیره کے راوی ہیں، ائمہ کرام رحمة الله علیجم نے ان کی توثیق بڑے واضح لفظول میں کی

- (1)____امام ابوالحن احمد بن عبدالله العلى رحمة الله عليهم الاسم يكيمة بين: " ثقلة " (تاريخ الثقات برقم ١٦٥٨)
- (٢)---امام ابن فيررحمة الشعليم مستعم كتب بين " ثقفة " (الجرح والتعديل برقم
- (٣) ---- امام الوالحن دار تطنى رحمة الله عليهم ١٨٥٥ على كتبة بين: " ثققة " (تاريخ بغداد ج ١١٩٥ م ١٣٠٠)
- (٣)____وافظ وبهى رحمة الشعليم ٨٣٨ ع الكت بين: " ثقة واهد مصنف الشيخ الامام المثقة "(الكاشف برقم ١٩٢٥ سيراعلام النبلاء: برقم ١٥٥٥)
- (۵) ____ وفظ ابن سعد رحمة الشعليم وسلم كتي بي: " ثقة صاحب حديث "(تذكره الحفاظ برقم ٣٧٥)

اس حدیث کی سند کے راویوں کی ثناء ویدح اور اتعدیل وتوثیق کے حوالے حاضر ہیں۔

(1) امام ابونعيم الاصبها في رحمة الله عليهم • سيم هي

(١) ____ ام ابو بكراحد بن على خطيب بغدادى رحمة الشعليم سال م ي كلية بين: "الزاهد من اهل اصبهان, تاج المحدثين واحداعلام الدين ومن جمع الله لعفى الراواية والحفظ والفهم والدراية ___الخ ين (تاريخ بغداو برقم ٣٥)

(٢) ـــ علامدائن خلكان رحمة الشعليم المهم المكتبع في: " الحافظ المشهور ــــ كان من الإعلام المحدثين و اكابر الحفاظ الثقات ''(وفيات الاعيان ١٦٠٥ برقم

(٣) ـ وافظ زبى رحمة الشعليم ٨ م كي كت بين: " الحافظ الكبير محدث العصر - الأمام الحافظ الثقة العلامة شيخ الاسلام" (تذكرة الحفاظ بقم ٩٩٣ ، سراعلام

(٣)____علامه صلاح الدين ظيل بن ايبك الصفد كارحمة الشعليم الالحيد لكت إلى: "تاج المحدثين واحداعلام الدين له "(الوافي بالوفيات ج ٤،٥٠٥ برقم ٣)

(٥) ___ علامة تاج الدين مجلى رحمة الله عليهم الحصير التي الامام الجليل الحافظ الجامع بين الفقه ... في الحفظ و الضبط" (طِقات الثانعية الكبرى

(٢) ابواحد محمد بن احمد العسال رحمة الله عليهم ٩ ٢٣٠٠

(١)____ام ابوعبدالله ابن منده رحمة الله عليم هو سيح كتب بين: "كتبت عن الف شيخ لمارفيهم اتقن من ابى احمد العسال "(الررج بندادج ايس٢٨٦، برتم ٢٠١) اورغالبالفظ "ابو" سهؤا تجيوث كياب، دراصل محيح" ابوالكم" بي بـ

مذكورة تحقيق معلوم بواكداس روايت كاسند كيحمر بن عبدالرحمن بن الي ليلي كے علاوہ تمام راوي ثقة وصدوق بين، اور محمد بن عبد الرحن بن الي ليل مختف فيه حافظ ذببي رحمة الله عليه م ٨ ٢٢ ٢ ١٥ إلى الله على الله المستقل الرائخ ك حوال سرح وتعديل كابهت برا امام قرار دیا ہے۔نورالعیمین ص ۱۷۷) امام ابوالحن نورالدین آئینٹی رحمۃ اللہ علیہ م عرامیو، حافظ ابن کشرر حمة الله عليهم ۴ کے دغير جم اور علماءغير مقلدين کے بقول حسن درجہ کاراوی ہے، البذااس روایت کی سندهسن درجه کی ہے۔

حديث نمبر ٩: بحواله تاريخ اصبهان

"حدثنا القاضي ابو احمد محمد بن احمد بن ابر اهيم, حدثني محمد بن جعفر بن محمد, ثنار جاء بن صهيب, سمعت الحسين بن حفص, عن ابي يوسف, وعن ابن ابي ليلي, عن الحكم, عن عبد الرحمان بن ابي ليلي, عن البراءقال: رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلاة كبرحتي رايت ابهاميه حذاء اذنيه ، ثم لمير فعهما حتى سلم "

ترجمہ: سیدنا براء بن عازب (رضی الله عنه) کہتے ہیں کہ میں نے رسول الله صلی الله علیه وسلم کو و یکھا کہ جس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شروع کی تو'' اللّٰہ اکبر'' کہا حتیٰ کہ میں نے و يكهاكرآ ب صلى الله عليه وسلم في ايخ دونون الكوشون كوكانون ك برابركيا (يعني رفع يدين كيا) ، پھرآ ب صلی الشعليه وسلم نے بوری نماز ميں رفع يدين نبيس كيايهاں تك كرسلام پھيرديا۔ (تاريخ اصبهان داخباراصهمان ج۱۰۰ س)

ىندى تحقيق:

(٣) ____ام اساعيل ابن محوالقرقى رحمة الشعليم ٥٣٥٥ محكم بين " احدالو اهدين ''(سپرالسلف الضالحين جارص ۱۳۳۳)

(۵) ابو محد حسين بن حفص الهمد اني رحمة الله عليهم ٢١٢هـ

(1)____ حافظ وَ بَهِي رحمة الله عليهم ٨ ٢٠ هي تلعية بين: " عقة نبيل - الامام الثقة الجليل الفقيه الادعد " (تاريخ الاسلام برقم ٩٠ ، سيراعلام النبلاء برقم ٩٠)

(٢)____ام الوحاتم رازى رحة الشعليم ٤٧٢ ح كتية بين: "صالح محله الصدق"

(٣) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليم ١٥٨ م لكت يين: "صدوق "(تقريب

(٢) قاضي ابويوسف لعقوب بن ابراجيم رحمة الشعليم ١٨١ه

(١)____الم ميكي بن معين رحمة الشعليم سوما ي كتي بين: " فقة و لا اثبت من ابي يوسف حسن الحديث وليس له بحث صاحب حديث وصاحب سنة ' (الانقاء ص ١١٤، لمان البران ج٢ص ١٩٩، الكامل ج٨، ص٢٧، تاريخ بفداد ج٣ ص٠٢٦، اخبار القصاة ص ٢٥، تذكرة الحفاظ ج ١٩٠١)

(٢)____امام احمد بن خبل رحمة الله عليم اسم و كتية بين: " صدوق و كان منصفاً فى الحديث "(الجرح والتعديل جوص ١٠٠١ تاريخ بغدادج ١١٩٠)

(٣)____امام على بن المدين رحمة الشعليم موسم كتبة بين: " و كان صدوقا" (تاريخ بغدادج ١١٥ص ٢٥٧)

(٣) ____الم نسائي رحمة الشعليم سوساج كتب بين: " ابويو سف ثقة " (اسان المير ان

(٢)____ام ابوليم الاصباني رحمة الشعليم وسيم يج بين: كان من كبار الناس فى الحفظ و الاتقان و المعرفة "(تاريٌّ بغداد برقم ١٠١)

(٣) _ _ _ حافظ قاسم بن قطلو بغارحمة الله عليهم ٩ ك٨ ١٥ كتبة بين: " ثقفة " (الثقات من كميقع في الكتب السة برقم ا ٩٢٧)

(٣) ____ امام الوجمد عبدالله بن محد المعروف الواشيخ رحمة الله عليه لكصة بين: " فن كبار الناس في العلم والاتقان والحفظ والمعرفة" (طبقات الحدثين بإصبان

جه ۱۲۷) (۳) ابو بکرمحمد بن جعفر الاشعرى القزاز المحمى رحمة الله عليه م <u>من سم جو</u>

(١)____ام الوقيم الاصباني رحمة الشعليم وسيم والكحة بين: " شيخ كثير الحديث ثقة ''(تاريخ اصبان برقم ١٥٣٥)

(٢) ـــ مافظ ذبي رحمة الشعليم ٨ ٢٨ و الصحين: " ثقة كثير الحديث "(تاريخ الاسلام برقم ۲ ۲۲ (۳)

(٣) رجاء بن صهيب رحمة الله عليه الجرواءاتي م [74 ج

(١) ____امام الوقيم الاصباني رحمة الله عليهم وسيم يحتب بين: "كان من افاضل . اصبهان مجاب الدعوة _ احدالمعرضين عن الدنيا الراحلين عنها"(تاريخ اصبهان ج ابص • ۲ س، حلية الاولياء ج ٠١٠ ٣ ٣)

(٢) ــــامام الوجمة عبدالله بن محد الواشيخ الصها في رحمة الله عليم ١٩ ٢ فقل كرت عين: "افه لم يكن باصبهان افضل منه "(طبقات الحدثين باصمان برقم ١٩٩)

(٣) ــــ ما فظ ابن نقط المستلى رحمة الله عليه <u>١٣٥ هي كتبر بين</u>: " اند كان متجاب الدعوة

ص ١٩٥٢ قم ١٩٥٧)

(۱۳)____اما الوسعدالسمعاني رحمة الشعليم ٢٦٥ ه كبت بين: " و كان متقناً "(كتاب الانساب: ج اص ١٩٩)

(۱۵)____ام الويعلى الخليلي رحمة الشعليم ٢٣٨م يكتم بين: "صدوق في الحديث "(الارثارم ١٣٨٥)

نوٹ: مذکورہ صدیث کے باقی راویوں کا ماقبل میں تذکرہ گز رچکا ہے۔ لنتہ

فلاصة التحقيق:

ند کورہ تحقیق سے معلوم ہوا کہ اس صدیث کی سند کے تمام راوی فی نفسہ تقد وصدوق ہیں اوراس کی سند بلاغبار سی ہے۔ اس سند ہیں مجمد بن عبدالرحمن بن الی سلی پر بھی اعتراضات کی مشین انہیں چل سکتی ، کیونکہ امام الحد شین وافتھا ، قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابرا تیم رحمت الله علیہ جیسے تقد بالا جماع محدث نے اس سند ہیں اس کی متابعت تامہ کر رکھی ہے، مزید ہے کہ اس سند ہیں بزید بر ابنی زید ہے کہ اس سند ہیں بزید میں ابنی زید ہے کہ اس سند ہیں اس کی متابعت تامہ کر رکھی ہے، مزید ہے کہ اس سند ہیں بزید میں ابنی زید ہے کہ اوراس متعلق برائی رحمت اللہ علیہ بھی نہیں ہے، البندا اس روایت کی سند بلاغبار سی ہے اور اس روایت کی سند بلاغبار سی ہے اور اس متعراضات کے روایت نے متراضات کے مادریت کی سند بلاغبار سے ہوا دکال دی ہے۔

لحاصل:

قارئین: مذکورہ تحقیق سے یہ بات بالکل واضح ہو چکی ہے کہ ترک رفع یدین کے متعلقہ سیدنا براء بن عازب رضی اللہ عندگی احادیث اصول حدیث کی روشی میں بالکل صحح وقا بل اعتبار ہیں اوران پر تمام اعترضات اصول حدیث کی روشی میں باطل و مردود اور محض مسلکی تعصب کی پیداوار بیں۔اللہ تعالی فریق مخالف کوحق بات بلاچوں و چراں قبول کرنے کی تو فیق نصیب فر مائے اوراللہ تعالیٰ ہماری اس کا وش کوشرف قبولیت عطافر مائے۔آ مین (۵) ____ الفرائن حبان رحمة السّعليم ٣٥٣ و كتح بين: " وكان شيخا متقناً من

الفقهاء المتقنين " (لبان الميز ان ٢٦، ص ٩٠، مشابير علماء الامصارص ٢٤٠)

(٢) ــــام محد بن صباح الجرح الى رحة الشعليم و ٢٣٠ ه كبته ين: "كان ابويوسف رح المحادث (لمان المير ان ٢٤ من ٩٩٠)

(2)____ام عمروبن محد الناقدرحة الشعليم ٢٣٢ه كت بين "فانه كان صاحب سنة "(تاريخ بغدادج ٢٥٥،١٣)

(٨)____افظ ابن عدى رحمة الله عليه ٢<u>٥ سو لكهة</u> بين: "فلا باس به و لا برو ايته "

(٩)____امام ابوبكر تيتقى رحمة الله عليهم ٨<u>٥ م جو لكنت</u>ه بين: " و ابو يوسف ثقة " (اسنن الكبركي جاص ٣٨ ٤)

(١٠) ____ وافظ وبي رحمة الشعليم ٢٣٨ و كتي بي: " الامام المجتهد العلامة المحدث حسن الحديث "(ميراعلام النبلاء ٥٣٨،٩٥٨، ٥٣٨ وافية المعدرك

(۱۱)____ام ابوالحن دارقطن رحمة الله عليه ٢٨٥ م م محتج بي: " ثقة حافظ "(ملخصا: نصب الرابيج ام ٢٠٠٨)

(١٣) ____امام ابن شامين رحمة الشعليم ٥٥ مس كتب بين: " ثقة " (تاريخ اساء الثقات

" وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد و آله و اصحابه اجمعين

برحمتك ياارحم الراحمين

نيازاحمد عفرله دَا كَانه بهومن شاة خصيل دييالپورشلع او كاژه

بسم الله الرحمن الرحيم

احاديث عبدالله بن عمر رضى الله عنهما

تحقیق کے آئینے میں

الحوم___امام حجة حافظ "(تذكرة الحفاظ برقم ٢٣٩)

(م) ____ محد بن ملم الزبرى رحمة الشعليم مع الهيذ" الفقيه الحافظ متفق على جلالتهواتقانه" (تقريب رقم ٢٢٩٧)

(٥)____رالم بن عبدالله رحة الله عليم لااح: " مدنى تابعي ثقة "(تاريُّ الثقات ج ايس م ايرقم ١٩٩٨)

(٢) ____ينا عبدالله بن عمرض الله عنها م سلكين: " احد المكثوين من الصحابةو العبادلة''(تقريب برقم ٣٣٩٠)

استحقیق مصلوم بوااس روایت کی سند کے ذکورہ تمام راوی تقدیب، نیز امام این دھاب زہری رحمة الله عليه اورامام مفيان بن عينيه رحمة الله عليه في (مندالي عوانه برقم ١٥٤١) مين ساع كي تقريح كرر كلى ب، لبذا بدروايت بلاشك وشبهج وثابت ب-سندى تحقيق ك بعداب اس روایت پرفریق خالف کاعتراضات کا تحقیقی جائزه پیش کیا جاتا ہے۔

اعتراض نمبرا: ورئيس ندوي حجفوث نمبر ٧:

رئيس ندوي صاحب لکھتے ہيں کہ:

ہم کتے ہیں کفرقد دیوبندیے کود عبیب الرحمان اعظی بھی فرقد دیوبندیے ایک فرومونے ك سب تحريف كاروا كاذيب يرست تن انبول في على الى عديث يل" لاير فعهما"ك لفظ كي تريف كر يحيح ابوعواندكو يجيواديا جبد" لاير فعهما" ين"ل"كا لفظ نہیں ہے (بلفظ محقیقی جائزہ ص ۲۱۷)

اولآ____عرض ہے کہ مندالی عوانہ کا وہ قلمی نسخہ کہاں ہے؟ جس میں' لا'' کا لفظ موجوز نیس ہے؟ ندوى صاحب نے بھى كى البية تلمى مخطوطے كاعكس پيش نہيں كياجس مين 'لا' كالفظ مذہو، ندوى

حديث نمبرا: بحواله مندا بي عوانه

" حدثناعبدالله بن ايوب المخرمي وسعدان بن نصر وشعيب بن عمر وفي آخرين قالوا: ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه قال: رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يحاذي بهما وقال بعضهم: حذومنكبيه واذار ادان يركع و بعدماير فعر اسهمن الركوع لاير فعهما وقال بعضهم ولاير فع بين السجدتين والمعنى واحد '' (مسند ابى عوانه ج٢, ص • ٩ برقم ١٥٧٢)

ترجمہ: سیدنا عبدالله بن عمرضی الله عنها کہتے ہیں کہ میں نے رسول الله علیہ وسلم کودیکھا جب آ پ صلی الله علیه وسلم نے نماز شروع کی تو دونوں ہاتھوں کومونڈھوں کے مدمقابل تک اٹھایا (یعنی رفع الیدین کیا)،اورجب رکوع کااراده کیااور جب رکوع سے سراٹھا یا تورفع الیدین نہ کی۔ امام ابوعوان رحمة الله عليه كتب بين كه عبدالله ، معدان ، شعيب وغيره بين ع بعض في يديجي بيان کیا ہے کہ دونوں سجدوں کے درمیان (یعنی جلسہ میں) بھی رفع الیدین نہیں گی۔

اس روایت کے راویوں کامخضر ساتذ کرہ کتب اساء الرجال سے حاضر خدمت ہے۔ (١) ــــام ابوعوان الاسفرائق رحمة الله عليم ١٦ عيد "الحافظ الثقة الكبير" (تذكرة

(٢) ____عبدالله بن الوب الحزوى رحمة الشعليم عربي: " الامام المحدث الفقيه الودع حسدوق (سراعلام برقم ٢١١٥)

(٣) ____ مفيان بن عيندرحة الله عليم 191 ع: " الحافظ شيخ الاسلام محدث

مندابي عوانة تحقيق ايمن الدشقي كأعكس

٣٧- بيان رفع اليدين في افتتاح الصلاة قبل التكبير بعداء مكيمه والوكوع . ولرفع راسه من الركوع , وأنه لا يرفع بين السمدنين

امر (۱۹۷۵) مندل به داد بی اور الفرس و باشدی و مندی می نفر پرشیب بی خرو این امرین قابلات ۱۳ در ایندیا در این میباده بی البرسوی به بی سالم و صور الیه قال در ایندیا رسه وای آنام میجه این امندی استفاده بی مهدم در ایندیا و میداد داد ایندیا استان به وایا داد این و در و در استان از این ایندیا را استان از ایندیا در ایندیا در ایندیا در ایندیا در ایندیا بیشته در این موجود در استان (۱۳ در دو در استان داشتن واجد

. (۱۹۹۲ م. ۱۹۱۰ کا وجد بر سلیدان در استانی و امر امر حمید بنجود ۱۶۰ ویش المان میز استانیان

ولالاقلام منتي يوديد قال الازمان قال القابدة الداروال المستي بالداد أنه قال المدارية الأستال فالما

منداني عوانه بتحقيق البيعلى النظيف كأعكس

بيان وقع ليدي عن التناح الطلاة قبل النكسر بحداد الكيد وللركوع ولوقع وأسد فن الركوع، وأله يوقع بين السحادتين ١٣٥١ - منذ عد الله بالوب المحرم، ومعلقا مر عنوه ومعد مدول الله عدد المدين مراقبة، عن الراهزي، عمل السعاد على المدين المدول الله عدد المدين من المراقبة الما المحرمة العلاة المدينة المدين

المام عراق في المام المام عراق في المام ال

صاحب کے کی ایسے تلمی مخطوطے کے عکس چیں نہ کرنے سے بظاہر بیری معلوم ہوتا ہے کہ بغیر لفظ

"لا" والا اان کے پاس بھی کوئی تلمی نئے موجود نیس ہے، اور نہ بی انہوں نے کوئی ایسانسے کہیں ویکھا
ہے، وگر نہ اس کا عکس چیش کرتے ، مگر اس کے باوجود بغیر کی دلیل و شبوت کے ترک رفع البدین
وشمی میں نہ وی صاحب نے محدث بمیر حافظ عظمی رحمۃ اللہ علیہ ثقہ وصدوق اکا برعاماء
الزام جزویا ہے۔ ہماری معلومات کی حد تک حافظ عظمی رحمۃ اللہ علیہ ثقہ وصدوق اکا برعاماء
المبنت واعاظم رجال میں سے تنے ، ان کی علمی بسیرے مسلم ہے بعقو ل ومحقول کتب کے مدر س
اورعامائے اجل کے استاذی تنے جلیل القدر محقق عالم اور جیدا الل علم تنے نیز بڑے پاید کے عالم اور حدید عالم اور جیدا اللے علم تنے نیز بڑے پاید کے عالم اور
حدیث کے شیرائی بزرگ تنے بختے مرب کہنی العقیدہ ، مستعد ثقہ وصدوق عالم دین تنے ، البند انہیں
کذاب وغیرہ کہنا غلط ہے۔ ندوی صاحب نے ان کے "کذاب وتحریف باز" ہونے پرکوئی شبوت

''خالف کی بےحوالہ وئن سٹائی جرح مردود ہوتی ہے۔ بےحوالہ بات مردد دوباطل ہے'' (ماہنامہ الحدیث ص۲۳ ٹر نمبر ۹۹ ص ۱۵ ثر نمبر ۳۱)

ثانیاً ۔۔۔۔ندوی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ حافظ اعظی رحمۃ اللہ علیہ کی طرح دارالمرفتہ
ہیروت لبنان ہے ایمن بن عارف الد مشقی کی تختیق کی ایم تھا اور دارالکتب العلمیہ ہیروت سے
ایوعلی العظیف کی تختیق کے ساتھ بھی شیح البی عوانہ شاکع ہوچک ہے، ان دونوں مطبوعہ شخوں میں بھی
د''ل'' کا افظ موجود ہے، نیز زیرعلی زئی غیر مقلد نے نو رائعینین میں سترھی مخطوطے کا اور ایوب
انزی غیر مقلد نے ہفت روزہ ''الاعتمام' میں پیرجینئہ ے والے مخطوطے کا جو مس چیش کیا ہے ان
میں بھی ''ل'' موجود ہے، لہذا حافظ اعظی رحمۃ اللہ علیہ پرتحریف کر الزام یالکل جھوٹا ہے، ندگورہ
مسل بھی ''ل' موجود ہے، لہذا حافظ اعظی رحمۃ اللہ علیہ پرتحریف کر الزام یالکل جھوٹا ہے، ندگورہ
مسل بھی 'ویٹ کی عالم کے ساتھ کی محمۃ اللہ علیہ بیرتحریف کر الزام یالکل جھوٹا ہے، ندگورہ

سندهى مخطوط كاعكس بحواله نورالعبينن ص٠٢٠

مد سلامه الا و حراب أو المدفع أن به من الدفع ما لا ما ميد المدين الله بين الله بين

الاین به خفضانه داد انتخار می ایندسال این بیتا را در مطالب مرجه الایم منفقانه مندی کورت سال ماین در این کارتیاد برخایت مناسطان می این این مندی والای او کارته این رویان میلاد به یک نما در ملاح این میسراند. بیسات و هی این وقی مراکست و افسان اصلای

الما الما يعدم بين المنطقة من المنطقة والمنطقة والمناطقة والمنطقة والمنطقة

نورالعينين ص٢١٩

NA SALES AND SAL

فَي الْعَيْنِينَ الْعَيْنِينِ

خِرَسِدِ رَفْعِ البِنَدِينِ

E CONSTRUCTION OF THE PARTY OF

اليف حافظ زمير محتلي زني

محت لب لاميد

الاعتصام بيرجهند عوالے كاعس

222

State Harris

عسماليه الم حريث الدرة الإيان الإيمامالاساعد والانتقالة والوا ما عادر زيد والباس إلى فرون المرفيل و عاديدوا الازم له الموسل حورالو لما والمرابع المعالية المراجعة والمراجعة المراجعة والمراجعة والمراجة ويدار الميري والموالينا والموالي والمرام والم والمرام والم والمرام وال الا ويهدوهنشا والمدستوا برشاء بزاني عاليكان دبيول الدصل بعد عليهم المرخف الماله، مصرًا وأسكم والعاشد من المسادد عن السري مالك مالها واست احداث وم مدهاه وزير ولهامد سلي لا مليد ولم تقامره حديث عارق وادال الحعة والصافا ودع فالخيتار يسنانه بطائما مهاشه المدويلا لأواح يوسا له في الم It is while the levil of the contraction have the so the والع ونين في يعلم والمعمد المعمد المن المنافذ والمام المناسبة والمام والمام والمناسبة والاندور والعصابان المران عثالهم وعدالهم وعاليان

وريها روي الم ما وراودون أفران لوزا أسمر الرواليم الما تفاه الم مني والنات لا وتلبيد في أو و هانف صلاه و باريده الا ملماية اعرب الصدر

سان دوسم الهدين وافتنا والصلاه

ة 1 إلى عاد من عن أنه المناصب و المنزان في ولوغيز وإصب المنزان من إلى السيونيّان الله معارز بالأعربية والرب المراول سعدان معاميرة عدب ميان والمورث والا منده وع من عرال صرية ناسالوعات أسرقال تناصير والمائلة المذار والمائلة المنظمة والدادا والدين الصالاعا وتوعيد وزيران ما وقال مهده جاز ويست وادا الأوان بيطعروس ا و ينه واست شادي و برويار و سي حرب الدوه الماسفد والمواجه و من السي يم يه والمدارة Time of Line of Block of the state of the first of the same مروع إبوار والمراب المادي المادي المالي المرادي المالية المرادية المرادية المرادية المرادية المرادية المرادية - " - " Liggion Lilla Che all aller appiled by the all of though الاعتضام كاعكس



احناف نے مندانی گواندکوشا کع کیا تو''من الرکوع ولا پرفسهما'' سے حرف واؤ کوعمدُ اگر اویا۔ (بلغظ تحفہ حضیہ ۲۵ تا ناشر وارا لکتب السلفیہ لا بور)

الجواب:

جولوگ اصحاب رسول صلی الله علیه دسلم اتمه سحد شین اور فقهاء کرام رحمة الله علیم پر الزامات لگانے

ہر بین بین میں کرتے وہ لوگ موجودہ دور کے علاء احناف پر جبوٹ الزامات تھوپنے ہے کب باز

اسکتے ہیں، ہم ما قبل میں عرض کر بچھے ہیں کہ مسلم ابی عوانہ کوجس طرح علاء احناف نے شائع کروا یا

ہاتی طرح دادالمعرفة بیروت لبنان سے جھیتی ایمن بن عارف الدشتی اور دارالکت العلمیہ

بیروت جھیتی ابی علی الحظیف بھی مسلم ابوانہ شائع ہو چھی ہے، اور ان دونوں مطبوعہ شخوں میں مجھی

بیروت جھیتی ابی علی الحظیف بھی مسلم ابوائی عوانہ کے مسلم ابی عوانہ کے متعدد تشخوں میں واقعتا

لفظ '' داؤ'' موجود نہیں ہے۔ جس سے داشتی ہو گیا کہ مسلم ابی عوانہ کے متعدد تشخوں میں واقعتا

''لا یافت ھما'' سے پہلے لفظ '' واؤ'' نہیں ہے ، اور احناف پر عمدا داؤ گرانے کا الزام بالکل جھوٹا

اعتراض نمبر ١٠٠

غيرمقلدز بيرعلى زئى صاحب لكھتے ہيں كه:

بعض ناتجھلوگوں نے''لا یوف ھما'' کو پچھلی عبارت ہے لگا دیا ہے۔۔۔۔مندا بی عوانہ کے مطبوعہ نسخہ سے عمداً یا ''ھوا'' واؤ'' گرائی گئ ہے یا گرگئی ہے۔(نورالعینین ص ۸۰)

الجواب:

اولاً۔۔۔۔زبیرعلی زئی صاحب خود نامجھی کا مظاہرہ کررہے ہیں، ان کا مذکورہ مؤقف انتہائی غلط و بے جان ہے، ان کے اس مؤقف کا ساتھ نہ تومندا لی عوانہ کے قلی مخطوطات دیتے ہیں، اور نہ ہی

مندالی عوانہ کے مخلف مطبوعہ اید یش دیتے ہیں، کیونکہ مندالی عوانہ بختین ایمن بن عارف الدمنق اور مندالی عوانہ بختین ابی علی الطبیف میں اس حدیث میں "وافدا ادافان یو کع و بعد مایو فع داسه من الرکوع لایو فعهما "کاشرط اور جزاء کے ساتھ کمل جملہ بہ بات بالکل واضح کر رہا ہے کہ" لایو فعهما "جزاء کا تعلق پچپلی عبارت واس جزاء کی شرط" و افذا ادافان یو کع و بعد مایو فع د اسه من الرکوع عن "(یخن رکوع جاتے اور رکوع سے مرافعا۔ یہ وقت رفع یدین کے ترک کے ساتھ ہے نہ کہ اگلی عبارت کے ساتھ۔

نیز مندابی عوانہ جنتی ایمن بن عارف الدشقی میں 'لا یرف هما'' کے بعد (_) یعنی ڈیش کا نشان ہے، علی زئی صاحب نے نورالعینین ص 24 پر سندھی مخطوطے کا جو تکس لگایا ہے اس میں مجھی ''لا یرف هما'' کے بعد (٥) لیعنی گول وائزہ ہے، نیز ہفت روزہ الاعتصام ۲ محرم الحرام سوس السلامی ۳ جولائی ۱۹۹۳ علائم میں مشارک علی مقالہ کی الایوب الرق کا مورا با وسندھ

نے جو پیرجینڈے والا تلی نسخہ پیش کیا ہے اس میں بھی''لا یوف حما'' کے بعد گول دائر ہ (0) موجود ہے، اور سیات تو عام طلباء بھی جانے ہیں کہ گول دائر ہ اور ڈیٹر کا نشان وقف کی علامت ہیں ، سید وقف کی علامت ہیں ، بید وقف کی علامت ہیں اس بات کی واضح طور پر رہنمائی کر رہی ہیں کہ''لا ی^{ون ح}ما'' جزاء کا تعلق پیچلی عبارت واس جزاء کی شرط'' واقد امار دان برکھ و بعد ما پر فنح راسٹری ارکوئ'' (یعنی رکوع جاتے اور کوع سے سرا شاتے وقت رفع الیدیں کے ترک) کے ساتھ ہے، نہ کہ اگلی عبارت مجدوں کے رفع الیدیں کے ساتھ ہے، نہ کہ اگلی عبارت مجدوں کے رفع الیدیں کے ساتھ ہے، نہ کہ اگلی عبارت مجدوں کے رفع الیدیں کے ساتھ ہے۔

ٹانیا۔۔۔۔باقی رہاواؤکے ہونے یا نہ ہونے کا مسئلہ آواس سلیط میں عرض ہے کہ اگر بالفرض مسند الجہ عوانہ کے کم معتبر نسخ میں واؤ موجود بھی ہوتو پیفر پی مخالف کو مفید ٹیسیں، اور نہ بی اس کی موجود گ سے فریق مخالف کا فدکور ومؤ قف ٹابت ہوتا ہے، کیونکہ عرض کیا جا چکا ہے کہ مسند الجی عوانہ کے قلمی مخطوطات اور اس کے مختلف مطبوعہ ایڈیشنوں میں''لایرف ھما'' کے بعد علامت وقف موجود ہے، جو اس بات کی وضاحت کررہی ہے کہ'لایرف ھما''کا تعلق چھیلی عبارت کے ساتھ ہے، لہذا واؤ

كموجود بونے يان بونے كوئى فرق نيس پرتا۔

اعتراض نمبريه:

داؤدارشدغيرمقلدلكمتابكه:

امام ابوعواندنے اس صدیث کورفع اليدين كرنے كے باب ميں ذكر كيا ہے۔ (تحفيه حضيص ٢٥)

اولاً ____عرض ہے کہ داؤ دارشد صاحب کا مذکورہ اعتراض بھی قلت فہم کا نتیجہ ہے، وگر نہ عام طلباء مجى جانة بين كدائمه محدثين بسااوقات كى عمل كرف كاباب قائم فرما كراس باب بين اس عمل كرنے اور ندكرنے كے متعلقہ دونوں طرح كى روايات ذكر فرمادية إلى ،اس سے ند كرنے كى روايات اس مل كے كرنے كى ، اوركرنے كى روايات اس كے ندكرنے كى وليل مركز نہیں بن جاتیں، جیما کہ حافظ ابن اثیر جزری م اور مے نے "عالصول" بیں اور سنن تر مذی ك بعض تنول كرمطابق امام ترندى رحمة الله عليم ٩ ٢٥٠ في نابين "سنن" بيس اثبات رفع اليدين كاباب بانده كراس مين اثبات رفع اليدين اورترك رفع يدين دونو لطرح كي احاديث وْكُركر دى بين، (و يكفي: جامع الاصول ج٥،ص ٢٩٩ تا١١ سرقم ٣٣٨٢ ٣٣٨١ وسنن ترذی ص ۵۹)اس سے بہ برگز لازم تین آتا کر کرک رفع بدین کی احادیث اثبات رفع بدین کی بین یا اثبات رفع یدین کی احادیث ترک رفع یدین کی بین -ای طرح امام این الی شیبر حمة الله عليم ٢٣٥ هي في مصنف مين 'في رفع اليدين بين التجد تين ' (دونول تجدول كدرميان رفع یدین کرنے) کا باب قائم کر کے اس میں پہلی حدیث (مرفوع سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنهاکی)دونوں حدول کے درمیان رفع یدین ندکرنے کی ذکر ہے، (ویکھے مصنف ابن الی شیب ج ا بص ۴۰ سر مطبوعه مکتبه امداد بیدماتان ج ا بص ۲۷ مطبوعه حیدر آ باد دکن) اب اگر کوئی تم علم آ دى داؤدارشد صاحب كى طرح ايول كهدو يكام ابن الى شيبر رحمة التدعليم ها مذكوره سيدنا ابن عمرضى الله عندكى دونو سجدول كدرميان رقع يدين كرنے كے باب ميل ذكركيا

بالبذابيصديث رفع يدين كرنے كى دليل بي ندكة ترك رفع يدين كى ، تو ايبا مخض حقيقنا ائمه محدثین کے اسلوب سے بالکل ناواقف ہے اور اے کی دماغی میتال سے علاج کرانا جاہیے۔ اگرارشدصاحب کے اندر ذرہ برابر بھی انصاف ہواتو وہ اپنی مذکورہ بودی بات سے ضرور رجوع كري كي مران سے انساف كي توقع كم ہے۔

انائے۔۔۔داؤدارشدصاحب نےخودصراحت کررکھی ہے کہ ائمہ محدثین بشر تھے کی روایت پر عنوان قائم كرنے ميں يہ جم فلطى كاشكار موسكتے ہيں۔(ملخصا تحفد حنفيص ٢٥٤) بعض دفعہ بد حفزات بھی فلطی کا شکار ہو کر کسی روایت پراییاباب قائم کر بیٹھتے ہیں جس کا بظاہراس روایت سے او کی تعلق نہیں ہوتا ، اختصار کے پیش نظر سیجے بخاری سے چندمثالیں حاضر خدمت ہیں:

(١)____ام بخاري رحمة الله عليهم ٢٥٦ و كهت بي: "بإب طول الصلوه في قيام الليل" (رات کے قیام میں درازی نماز کابیان) اوراس باب میں امام موصوف نے بیحد بیث بھی ذکر کی ے کہ: سیدنا حذیفہ رضی اللہ عنہ ہے مروی ہے کہ بلاشک وشبر آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز تبجد ر عن کا ارادہ کرتے تو اپنے منہ کو مواک سے صاف کرتے۔ (می بخاری جام ام اهم اهما من المي و كيف كد ذكوره باب اور اس مي پيش كروه حديث مي ذرا بهي مناسبت اوركى طرح كالكاونبين ب، چنانچهام ابن بطال رحمة الشعليم ٩ ٢ م م حركت بين كد: "و اماحديث حذيفة فلامدخل له في هذا الباب لان شوص الفم بالسواك

في صلوة الليل لايدل على طول الصلوة"

كريدنا حذيفة كى حديث كاس باب سے كوئى تعلق نہيں كيونكه منه صاف كرنے (مواك كرنا) ہے جی نماز پڑھنالاز منبیں آتا۔ (شرح محج ابخاری لابن بطال ص ۱۲۳ وحاشے محج ابخاری ج ابص ۱۵۳ حاشینمبر ۳)

(۲)____سیدنا این عمرضی الله عنہ سے روایت ہے کہ یہودا پنی قوم کی ایک عورت کو اورا یک مرو کوجنہوں نے زنا کیا تھا آ پ صلی الله عليه وسلم كے پاس لائے تو آ پ صلى الله عليه وسلم في ان

{ 386 }

تسكين العينين

دونوں کوسنگساد کرنے کا بھم دیا، پس ان دونوں کواس جگہ کے قریب جونماز جنازہ کے لیے محبو کے مزد کے مقررتھی سنگسار کردیا گیا۔

اس مدیث کو امام بخاری رحمة الله علیه م ۲۵۱ یون اب الصلوة علی الجنائز بالمصلی و المسجد "(نماز جنازه مصلح اورم چدیس پزهنه کا بیان) یس ذکر کیا ہے۔ (دیکھیے سی بخاری جامی ۱۷۷) مالانکه اس مدیث سے مجدیس نماز جنازه پڑھنا ثابت نیس بوتا اور نہ ہی اس مدیث کا اس باب کو فی تعلق ہے۔

چنانچدامام این بطال رحمة الشعليم ٩ ٢٣٠ ١٠ كيت يي كه:

"ليس فيه دليل على الصلوة في المسجد "كداس مديث يُس مجد ش نماز جنازه يز هذ كالوكي توت نيس بـ در حاش يحج بخارى جا ام 22 حاصة بينم 2)

(٣) ____ایک روایت بین دولز کیوں کے دف بچانے کا واقعد ذکر کیا گیا ہے، اس واقعد کو امام بخاری رحمت الشعلیم ۲۵ مین (جب نماز عمید فوت ہو جائے تو دور کعت نقل پڑھنے کا بیان) میں ذکر کیا ہے۔ (صیح بخاری ۲۵ میں ۱۳۵ سے ۱

جبكه بيروايت اوراس كاباب وال از آسان وجواب ازريسمان كامصداق ب، باب توعيد كى نماز رة جانے كے صورت ميں دوركعت نماز نفل پڑھنے كا ہے اور حديث ميں دف بجانے كا دا تعد بيان كيا عمل ہے۔

اعتراض نمبر ٥:

ارشادالحق الزى غيرمقلدلكهمتابك.

ا ما صاحب کے الفاظ' (وامعنی واحد 'معنی ومقصد ایک ہی ہے بھی تا ئید ہوتی ہے کہ' ولا یر معھما'' کہا جائے یا'' لا یرفع بین السجد تین' معنوی اعتبار ہے کوئی جو ہری فرق نہیں سوال میہ ہے کہ اگر

''ولا پرفت هما'' ما قبل کی جزاء ہے جیسا کہ دیو بندی کہتے ہیں تو پھر اس کے بعد'' وقال بعث هم وال پرفتی بین البحیہ تین البحیہ تین البحیہ تین البحیہ تین البحیہ تین والبعنی واحد'' بیس بعض کا ذکر کر کے سم جملہ ہے تعرض واختاف کا اشارہ ہے اور یہاں کون سے دولفظ نہیں قوم معنی واحد کمیٹر کا کیا مطلب؟ (مسئلہ رفع البدین پر ایک ٹی کا وش کا تحقیقی جائزہ ص ۲۱ بحوالہ تحقیہ حقیہ ص

الجواب:

ئ العقيده متند القدوصدوق محقق حافظ صبيب الله في يروي رحمة الله عليه اس اعتراض كاجواب دية بوع كليمة عين كه:

محرّ م الرّی صاحب: معلوم ہوتا ہے کہ آپ کوصرف و تُحونین آتی جس کی وجہ ہے آپ ایسی عظیم فلط کا ارتکاب کر رہے ہیں یا عزا اایسا کر رہے ہیں ۔ محرّ م الرّی صاحب توجہ فرما ہے: را آم الحروف آپ کو سجھانے کی کوشش کرتا ہے۔ ''اذا ارادان برکع وبعد ما پر فع راسہ من الرکوع ہی ہیں ہیں ہو گا۔ بعض راویوں نے حدیث کو پورا کرویا ہے اور آگے پھھی بیان کیا ہو 'کا پرفسس ان جو باقمل کی جزاء ہے اس کا تعلق بابعد ہے کیسے ہوگا۔ بعض نے حدیث کے الفاظ ''دلا پرفع میں المبحر تین'' برحائے ہیں اور بیا لگھم ہے۔ حضرت ایس عمر وضی الشرعند کی صدیث کے الفاظ ''دلا پرفع میں المبحر تین'' برحائے ہیں اور بیا لگھم ہے۔ حضرت ایس عمر وضی الشرعند کی صدیث تو کس طرح ہو مکتا ہے، درمیان بیں واد کا حافظ موجود ہے معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان تو کس طرح ہو مکتا ہے، درمیان بیں واد کو الکی مقولہ ہو آ رہا ہے بعد میں ہوتا ہے، بیر تجرب نحو ہے کہ مقولہ مقولہ کا مقولہ جو آ رہا ہے بعد میں ہوتا ہے، بیر تجرب نحو ہے مثالہ متولہ حرف علیہ واد کو تھی بھاند کر ماقبل آ جائے۔ ٹو سے اتی بے علی یا عناد محس غیر مقالہ میں مقالہ بن حضر رات ہے معلوف علیہ واد کو تھی بھاند کر ماقبل آب جائے۔ ٹو سے اتی بے علی یا عناد محس غیر مقالہ میں حضور ہو مکتا ہے۔

ر المعنى واحد" كا مطلب واضح ب كركوع و يين المجد تين دونول مقامول يش راويول في المجد تين دونول مقامول يش راويول في ترك رفع يدين بين المجد تين روايت أبيل آنوكو كرج تبيل

اشافعی عن ابن عیبیندروایت میں رفع یدین ہتو پھرامام شافعی رحمة الشعلیدی روایت بیان کرتے ہوئے '' بنصوہ '' کہنے کا مطلب کیا، جوروایت پہلی صدیث کے مخالف ہووہاں ِ' دیخوہ' بی کہا جاتا ہے؟ (سکدرفع یدین ص ۲۳)

الجواب:

محرّ م انزی صاحب: امام ابوعواندر حمة الله علياني حديث ترک رفع يدين بين بيان كرك ال كربعد" عن الشافعي عن بن عيينة "كروايت كو" بنحوه "كفظ فقل كيا ب اور پر" حدثني ابو داو د قال ثنا على قال ثنا سفيان ثنا الزهري اخبرني سالمعن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله ، حدثنا الصائغ بكة قال ثنا الحميدي قال حدثنا سفيان عن الزهري قال اخبرني سالم عن ابيهقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا الصائغ بمكة قال ثناالحميدى قال حدثنا سفيان عن الزهرى قال اخبرني سالمعن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله "ان دونول روايتول كومثله كالفظ ع روایت کیا ہے۔ اڑی صاحب آپ نے بیغور کیوں ند کیا کدامام ابوعوا ندرحمۃ الشعليہ نے ترک رفع يدين كى روايت كے بعد ايك روايت كو" بنحوه" كافظ سے اور اس كے دور دايتوں كو" بمثله ومثله " كالقاظ ي كول تعيركيا ب- محدثين كرام رحمة الشعليم كاصول ك مطابق " بنعوه" وال بولاجاتا ہے كہ جب بعدوالى روايت كالفاظ وہ ند بول جواس سے قبل مذكور بهو كى باورمثله و بال بولا جاتا بكرجب بعدوالى ردايت كالفاظ لبيندوى بول جو پلی مدیث کے تھے۔ (ویکھتے: تدریب الراوی ۲۶ص ۱۲۰)

إساس قاعده عنابت بواكرامام الوقواندرمة الشعليدة" عن الشافعي عن ابن عيينة

ہے کیونکدان کی مراد بھی ترک رفع یدین بین اسجدتین ہے۔اگر رکوع کے وقت رفع یدین ہواور بین السجد تین ترک رفع بدین ہوتوان دونوں مختلف عبارتوں کا مقصد دمعنی ایک کیمے ہوسکتا ہے رفع یدین کرنے اور ندکرنے کامعنی ایک کیے ہوسکتا ہے؟ بیتب ہی ہوسکتا ہے کدرکوع کے وقت بھی ترک رفع یدین اور بین السجدتین بھی ترک رفع یدین ہوتوا یک معنی وایک مقصد کہنا درست ہے۔ اس كى ايك نظير خودمندا لى عوانه ج ٢ ، ص ١٩٥ ميس موجود ہے كه ذواليدين والى روايت ميں بعض راویوں نے بقیہ دور کعتوں کے آخر میں حبرہ مہوکی کیفیت بیان کر کے چپ ہو گئے ہیں سلام وغیرہ كا ذكرتيس كيا_امام ايوعواندرحمة الله عليه فرمات بين " قال ابن سيوين و اخبوت عن عمران بن حصين ثم سلم واللفظ للصنعاني معنى حديثهما واحد "كرامام ا بن سیرین رحمة الله علیه فرماتے ہیں مجھے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ہے خبر دی گئی ہے کہ پھر رسول اکرم صلی الله علیہ وسلم نے سلام پھیرا (یعنی نماز کوختم کردیا) اور پہلفظ الصنعانی راوی کے ہیں اوران دونوں راویوں کی روایت کامعنی ایک ہے۔ (یعنی ابواساعیل نے جو آخری سلام کا ذکر نہیں كياس كى مراديجى الصنعاني راوى كى طرح بجس في سلام كاذكركيا بي يعني نماز كوسلام سيختم كيا جائے) اب اگر يبال كوئى ارشاد الحق جيما تقلندآ دى يدكهددے كەسجده مبوادرآخرى سلام دونول ایک چیز بین، ورنه ''معنی حدیثه هما واحد'' کا پھر کیا مطلب، توالیے تخص کوایے عقل کاعلاج کرانا چاہیےاورالی گفتگوے پر ہیز کرنا چاہے تا کہ ایک عقل اپنی جگہ پرواپس آ جائے۔ (نور

اعتراض نمبر ٧:

ارشادالحق الرئى غير مقلداس حديث پرايك اور حمله كرتے ہوئے اپنے حوار يوں كوخوش كرنے كے ليے كامتا ہے كان

امام بینتی رحمة الله علیه کی کتاب معرفه اسنن (ص ۳۱۴ ج۱) مین بھی شافعی رحمة الله علیه کی روایت موجود ب انصاف شرط ب که اگر صحح البعوانه کی پجلی روایت میں ترک رفع بدین کا ذکر ہے اور (نورالصباح ج۲ص ۵۵_۵۸)

حديث نمبر ٢: بحواله مندالحميدي

"حدثنا الحميدى قال ثناسفيان قال ثنا الزهرى قال اخبر نى سالم بن عبدالله عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلؤه رفع يديه حذومنكبيه واذا ارادان يركع وبعد مايرفع راسه من الركوع فلايرفع ولابين السجدتين "

ترجمہ: سیدنا عبداللہ بن عمرضی اللہ عنها کہتے ہیں کہ بیس نے رسول ا? صلی اللہ علیہ وسلم کودیکھا جب آپ صلی الله علیه وسلم نے نماز شروع کی تو کندھوں کے برابر رفع یدین کی ،اور جب رکوع کا ارادہ فرمایا اور جب رکوع سے سرمبارک اٹھایا تو رفع یدین نہ کی اور نہ ہی سحدوں میں رفع یدین ک_(مندالحمیدی ۹۵ نیخه خانقاه سراجیدکندیال)

سندى تحقيق:

ال روایت کی سند کے راویوں کامختصر سا تذکرہ کتب اساء الرجال سے حاضر ہے۔

- (1)____امام ابوبكرعبدالله بن زبير الحميدي رحمة الله عليم واعي: " ثقه حافظ فقيه "" (تقريب التبذيب: برقم ٣٣٢٠)
- (r) ____ الاسلام محدث الشعليم ١٩١٠ إلحافظ شيخ الاسلام محدث الحرم___امام حجة حافظ" (تذكرة الحفاظ بقم ٢٣٩)
- (٣)___رمحد بن ملم الزهري رحمة الله عليم ١٢١٠ و: "الفقيه الحافظ متفق على جلالتهواتقانه" (تقريب برقم ٢٢٩٢)
- (٣) ____الم بن عبرالله رحمة الله عليم إن إحداد مدنى تابعي ثقة "(تاريخ الثقات

"والى روايت كو" بنحوه "اس لي كهاب كاس كالفاظ وهنيس بين جواس تلل والى حدیث کے تھے۔اوراس کے بعدوالی دونوں روایتوں کےالفاظ بعینہ وہی ہیں جوزک رفع پدین والی حدیث کے ہیں۔ چنانچدان دوروایتوں میں سے ایک روایت امام حمیدی رحمت الشعلیہ کے طریق سے ہاور مندحمیدی کے الفاظ بعین سی الی عواندی ترک رفع یدین والی روایت کی طرح

ہیں۔اوران دومیں سےایک روایت کی سندیوں امام ابوعواندر حمۃ اللہ علیہ نے تقل کی ہے۔ "حدثنى ابو داؤ دقال ثناعلى قال ثناسفيان___الخ"

المام ابوعوانه رحمة الله عليه كاستاد ابوداؤ دا لحراني (سليمان بن سيف ٢٤٢هـ: " ثقه " تهذيب التهذيب ج مهم ١٩٩) إورعلى مرادعلى بن المديني رحمة الشرعليه ب- چنانجيدا م الوعوانيد رحمة الله عليه ايك مقام يريون فرمات بين:

"ابوداؤ دالحراني قال ثناعلى بن المديني قال ثناسفيان___الخ"

(مسندابیعوانه ج۲، ص۵۲)

پس معلوم ہوا کہ امام ابوعوا شدر حمۃ الله عليہ نے اس سند سے حديث کے الفاظ مجى بعيشہ و ہی نقل کے ہیں جوترک رفع یدین والی روایت کے ہیں۔(ولله الحمد) چونکه امام سفیان بن عیمینہ رحمتہ الله علیہ نے ترک رفع یدین بھی روایت کیا ہے اس لیے وہ بھی رفع یدین نہ کرتے تھے۔ (التمہید

لیس مفیان بن عیدند رحمة الله علیه سے ترک رفع یدین کی روایت کے قال کرنے میں کوئی شک شدر ہا " كانالبخارى اذاو جدالحديث عندالحميدى لايعدو هالى غيره كذافي التقويب" (تخفهالاحوذي جسم ٢٦٩) نيزامام بخاري رحمة الشعليكا بياستادامام حميدي رحمة الله عليه ب رفع يدين كى روايت ابن عمرضي الله عنه مرفوعاً اپنى كتابول بين نقل نه كرنا بھي ولیل ہاس امر کی کدامام حمیدی رحمت الشعلیہ سے بدروایت ترک رفع مدین میں مردی ہے۔

بعض نسخوں میں نہیں ہیں مگر کوئی بھی ان روایات اورعبارات کوالحاتی وغیرمعترنہیں بتلا تا۔ (شخفیق الكلام ج٢،٩٨ ٨،٣٨) الغرض بيرحد يث ترك رفع يدين ميں بالكل صريح اور منكرين ترك رفع یدین پر جحت تام ہے۔اب مندحمیدی کے نسخوں کے عکس ملاحظہ فرمائیں جو کہ غیر مقلدین کے بہتان کی واضح الفاظ میں قلعی کھول رہے ہیں:

جاص ١٤ ارقم ١٩٩١)

(٥) ــــيناعبدالله بن عرض الله عنهام ٢٢٠ و: " احدالمكثوين من الصحابة والعبادلة "(تقريب برقم ٣٣٩٠)

مذكورة تحقيق معلوم بوااس حديث كمتمام رادى متفق علي أقد وصدوق بين، اور اس کی سند بخاری وسلم کی شرط پرسیح ہے۔

باتى ر بالبعض الناس كايه كهنا كه مند الحميدي مين "فلا" كالفظ برُّ ها ديا كليابيه ايك ايسادعوء بلا دليل ہے جس کی علمی و نیا میں بر کاہ کی بھی حیثیت نہیں۔ بلکہ یہ خالص جھوٹ ہے۔علاوہ ازیں مند الحميدي كاايك قلى نسخه خانقاه سراجيه كنديال ضلع ميانوالي مين موجود ہے بينسخه مندهيدي كے تمام نسخوں سے زیادہ صحیح اور قابل اعتماد ہے، اس نسخہ خالقاہ سراجید کندیاں اور قلمی نسخہ دارالعلوم دیوبند میں ''فلا يرفع ولا بين السجرتين' كے الفاظ موجود بيں سن العقيدہ، مستند ثقة وصدوق محدث حبیب الرحمان اعظی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ غیر مقلدین کے استاذ الکل نزیر حسین کے دوشا گردول نزیر حسین معروف برزین العابدین ادر محی الدین کے ہاتھوں کا لکھا ہوا مندحمیدی کا نسخہ دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ میں موجود ہے اس میں بھی مذکورہ الفاظ موجود ہیں۔ (ملخصا تحقیق مسدر فع یدین ص ۹ س- ۴) ای طرح حس سلیم اسدالدارانی کی تحقیق کے ساتھ شائع شدہ سند حمیدی میں بھی ''فلا یرفع ولا بین السجد تین'' کے الفاظ موجود ہیں۔ (مطبوعہ دارالمقا، ومثق بهورياج اجس ١٥٥ برقم ٢٢٢ ،الطبعة الاولى ١٩٩٦ م بحواله مكتبه شامله)

مزيديه كـ اگر بالفرض مندحه يدي كى قابل اعتبارنسخه مين ' فلا يرفع ولا بين السجد تين' كالفاظ موجود نہ بھی ہوں تو اس ہے عبدالرحن مبار کیوری غیرمقلد کے بقول'' فلا یر فع ولا بین السجد تین'' والنخول كامحرف ياالحاقي مونالازمنيس آتا كيونكه عبدالرحن مباركيوري غيرمقلد في تصريح كي ہے کہ:'' کتب حدیث میں متعدد روایات اور عبارات الی موجود ہیں جوبعض نسخوں میں ہیں اور

مندحميدي/نسخه دارالعلوم ديوبندكاعكس

is nothing the property of the property of the state of the second - يعدد و عالم ومعد المنكرة و العالمة المنافي و ويون المنافية والعالم المنافية المناف لمنا و هور بهرس فالد ارجي و يعدود الربيطي روب المراد الله دو الراسي عراجه بدينا أجرر والأرا مستاوع بيترانسية والرابطيوق ومعوال خروسف ومدينة and we see the second of the s والمنافرة والمرافية والمنافرة والمنافرة المتيان المتيان والمنافرة الارتراء والمعار والماعالين الرابود على المراف التلف يرابو والمؤلولي as a fineway expended, in the wife was was a comment of the second of the second of ر الله و الما الما و المدورة و مع وجرائه والمراكبة الما المرافع الما المرافع الما المرافع الما المرافع الما الم مرد بالماسيد سأدوين بعلى والمراجين فتل عادة دانكا والنبيد وسلالة من أ ارداعياد الاراع والعادار ملوار مداها ب المنظار فيل عاينك في المراد المنظمة Em Walle for 150 Hall but the marke in ر راب درست و معتدوم بالداري برموم وموسود واستعاق مرابي الداريري ر به فل الرياد على الطبيع السابي الإيواد على فلو والشريوا يتناشد أو من الريسكي سور ي باستال فالما المروض ملى باله البيول فكل العاملية لما أوست عبر يستجازانه الطاح، إلى » سول زدید پدلول سافتاً هر بی داریا صفیات با این بر رسی دانندند آن اصلال بعده « در بول سال سداریات بر راج هرن سال نودید بر در بر بر در بر برواند آن بردید از رسید برداریات بردید از رسید در در بيارية بكل طرية والمراسي سعيني فيتل الهيار ووفار مسرووة عايده ورياد والمراجع والمراجع والما المراجع والما المراجع والمراجع والمراجع المراجع در در الله عدي والدار الله على على المراس ال والمعالم المعالم المعا رع بالاستكال وسنزينه الماهل والمدخيل مستألم يدي كالسعود الله يريس ماري و

مندحمیدی/نسخه خانقاه سراجیه کندیال ضلع میانوالی کاعکس

The second second والمسال قال شائد ورس و الم سام الم قال المناسل على المناسل المناسل المناسل المناسل المناسل المناسل المناسل المناسلة من معنوا وامر اوامن ترمعوا دران اب ام مكتى صد لمنا الحية قال المساكي قالا سرور ان ساء من أسيد إن وسول عده معاده مديرة م تلا أدا مثلاً من المديرة الرائد الأراب المديرة السداك ويدونه البن معدمنا الحيدة فالكناسفان تط كالزور صدى ولامداء والزاعد في مساور مديد الدير عن اسه عن رسول المد عل الله ملي والمالين ما يع عبدا ول مال و المان بلدالا من المستال حدث المستان المستد قال المستدن الديد المستدن - مد الدوم الله والدول المساول الله مل وروسي في أما المناع المدرة وقوعيده مدد براد والاالمادان وفي المادر والمعدالي الاين والم الموري من الإسالة بالمناه المرابع في سل والاستان ويوالدين والمناه وري الما الماليورون المدالية ورويه الما هندل ور في مسيحي وورد و من ويت فالمساسيات تأكد أسا العلا تالاق سالم من البيد قال السار المسار الما العلام العلام العلام الما العلام العلم العلام العلام العلام العلام العلام العلام العلام العلام ا - در فالماراة المسال على الشاعد المسال المسال المسال المسال و المسال الم عن بره قال استه يهول الله على عله مليسرم قال العسم الادر الريد الراك الر والمراسية الما العيل والأرام الوفران الماله المعالة فليؤمق والمالا المراء ور المعتومال السيال والديما المعالي سالمان مبد الله المعالم الم المدمان ولا ما كل الله المراس المناسبين المناس المال وروي مالم من مراي والمناسخ المالية والمريطين أتقريه والتيء المراكزاب والحوالة والعقرب والمعاب والعلب والمعاورة والمعارية والمعارية والمعارية والمعارية والمعارية المعارية والدرما كيين من ماليد سيد منا الميد والدلناسيان الديرا العديد اللاعال وسول فنع عد ويد عليها المتلول ويد والعاد في والدين والد المن ولي والمان الحيل والوجان عبدالله تعيّل الإناجة وعنه مأ والهري الولدارة . المهالي والموالطان وعيث فتال العظامين والماسون الرسيان والتاليون الرام والدخيد وبالعالولية وحصد إنا المجتدة للافاصياب فلالنا ألهوي اساره واستول الله التداريد والمالية والماليم في اللات في العرب والماء والدار فعول المدار والله فيدم وافرة قالد سنبان ماسميت الزعل فأكوف عد المعارث فرة وهد رصد ب قالد فالدساد ع قلد فا الدهاري سالم الدياسية ال وسول الله الله الله الله الله وسع الأجهى ويدومه وحدة وين من ميع التر بالتي أو المناص والخلافية وال سرسول الدوسي ويفرون بيرافيل حدوثها الميتد والشامية ور المراب المراك الماري والماللة من الله عليما الم المنتائج والمناح العل المدور م و من مراكة مسرد الحيد ويعز (ع) عدس أن علا عالمات ال حذال الد " الله على الدورة : والمواج المن من المراجد ألم المراد الما الماسية الروادة ويرا وزعداد مردانية والأمع الوامور المدين واطويحالات



رئيس ندوي جھوٹ تمبر ٤:

رئيس ندوى غير مقلد لكصتاب كه:

ائن التركماني نے اس مديث كومند حميدى في الله كاكراس ميں وہ تحريف نيس كر سكے _ (بلفظ تحقیقی جائزه ص۲۷۷)

اولاً ۔۔۔ ندوی صاحب کی بد بات سراسر جھوٹ ہے، ہمارے علم کے مطابق ''الامام القد النا قدامعتدل، المتقن الحبر، المحدث الكبيرعلا ؤالدين ابن التركماني رحمة الله عليهم ٣٥ عين في مذکورہ حدیث کومندحمیدی کے حوالے سے کی بھی مقام حتی کہ ''باب رفع البدین عندالرکوع والرفع منه "مين بحي فقل نبيل كياب_ (و كيهيّه: الجوبرائقي ج٢ من ١٨ تا٧٤)

ثانيًا ____ باقى تحريف كالزام بالكل جھوٹا اور خالص بہتان ہے۔علاء السنت اس جیسے گھنا ؤنے فعل مے متعلق سوچ بھی نہیں سکتے ، ندوی صاحب کے اس بہتان کی قلعی کھو لئے کے لیے ہم مند تمیدی کے قلمی تنخوں کا عکس پیش کر چکے ہیں، قارئین ملاحظہ فرما نمیں کہ زیر بحث حدیث میں ذکر کرده الفاظ ان قلمی شخوں میں ہیں یانہیں؟ مزیداری کی بات سے ہے کہ مندحمیدی کا قلمی نسخه میاں نز پر حسین صاحب کے دوشا گر دول نز پر حسین عرف زین العابدین اور کی الدین زینبی کے ہاتھ کا كلها بهوا بياوريد دنول غير مقلد تق بي المي نسخه دار العلوم ديو بندكي لائبريري ميس محفوظ ب- (حقيق متلد فع يدين ص ٢٩-٠٠)

مندحميدي/مطبوعة نخددارالعلوم ديوبندكاعكس

مسند الحميدى (احاديث عبدالله بن عمر بن الحفظاب رسى الله عنها) . ٢٧٧ ايه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و لم: أن بلالا يؤذن بليل فكلوا و اشربوا حتى تسمعوا اذان ابن ام مكثوم' ه

٣١٢ - حدثنا الحيدي قال. ثنا سفيان قال: ثنا الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اذا استاذات احدكم امرأته ال المسجد فلا ممنعها' قال سفيان: برون' إنه باللبل.

. ۱۹۳ حدثنا الحميدي قال: ثنا أخيان قال: ثنا الزهري وحدي (و لبس معي) ' ولا مه احد قال: اخبرو، سالم بن عبـد الله عن ابـِـه ان رسول الله صلى الله عايه و سلم قال؛ من باع عبداً وله مال فاله للذي باعه الا أن يشترط المبتاع ، (ومن باع نخلا بعد أن تؤثر فشرها لاباتم الا أن بشترطه المناع) ، ه

🤝 📢 – حدثنا الحميدي قال. ثنا الزهري قال: اخبرتي سالم بن عبدالله عن أيه قال: رأبت رسول الله صلى الله عليه و سالم أذا أنشم الصلواة رفع يده حذومنكبيه، و اذا اراد ان يركع وبعد ما رفع راء، من الركوع فلا برفع ولابين المدعين ل

٣١٥ – حدثنا الحيدى قال: ثنا الوليد بن مسلم قال: سممت زيد بن

(۱) اخرجه البخارى من طريق نافع ، و الترمذي من طبيق سالم عن ابن عمر (ج ۱ ص ۱۷۹) . (۲) اخرجه البخاري ني النكاح ،ن طريق سفيان و في الصلوة من طربق مممر و طربق آخر . (٣) في الاصل ، ترونه ، و ني لذ ، يرون ، ، (2) مقط من الاصل ردناء من ع ر ظ .

(٥) ١٠ بين القوسين سقط من الاصل زدناه من ع و ظ .

والحديث اخرجه البخاري تاما . رطريق اللبث عن الزهري عن سالم (٢٠ ص٢٠) . (٦) اخر بم البخاري اصل الحديث من طريق بونس عن الزهري و اما رواية مفيان عنه فاخرجها أحمد في مسئد. و أنو داؤد عن أحمد في سنته أيكن رواية أحمد عن

57 mmA)

(٣) ــــامام محمد بن غالب الوعبدالله ابن الصفار المالكي رحمة الله عليه:" الفقيه___احدالانمة وكان حافظا للفقه عالما بالشروط متقدما فيه محدث مفتى الاندلس " (تارخ اللام٣٦٨ تارخ علاء الاندلس برقم: ١١٣٨ - عِذُوهُ لِمُقتيس في ذكرولاة الاندلس ج٢ ص ٨ ميفية للتمس في تاريخ رجال الل الاندلس برقم: ٢٣٩، سيراعلام النبلاء برقم: ٢٥٦٧)

(٣) ____ابوالعباس احمد بن محمد بن خالد البغد ادى البراقي رحمة الله عليهم وسيسيع: " ثقفة **مأمو**ن '' (سيراعلام العبلاء: برقم • ٢٥٧ تاريخ بغداد برقم ٢٦٦١ ، الثقات من لم يقتع في الكتب السنة: ١٣٢) المالية ال

(۵)____عبدالله بن عون الخزاز البغد ادى رحمة الله عليم ٢٣٦هج: " ثقة عابله " (تقريب التهذيب برقم ٣٥٢٠)

(٢) ____الك بن الس المدنى رحة الشعليم وكاح: " امام دار المهجوه راس المتقنين و كبير المثبتين "(ايناً: برقم ٢٣٢٥)

(٧) _ _ _ رجم بن مسلم الزهرى رحمة الله عليم ١٣٢ هـ: " الفقيه الحافظ متفق على جلالته واتقانه "(ايمنابرقم ٢٢٩٢)

(٨) ____رالم بن عبدالله رحة الشعليم المنابع: " مدنى تابعى ثقة " (تاريخُ الثقات

(٩)_____ينا عبدالله بن عرض الله عنهام ٣١٥ هذا المكثوين من الصحابة والعبادلة" (تقريب برقم ٣٨٩٠)

حديث نمبر ٣: بحواله خلا فيات بيهقي

"قدروى الامام الحافظ المحدث ابوبكر البيهقي قال وربما تعلقوابما اخبرنا ابوسعيدسعيد بن محمد بن احمد الشعيبي العدل, حدثني ابوعبدالله محمد بن غالب من حفظه ببغداد، ثنا احمد بن محمدبن خالد البراثي, ثنا عبدالله بن عون الخزاز, ثنامالك عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه, أذا افتتح الصلاة, ثم

(خلافيات بيهقى قلمى: ص ١٤٩) جريدنا عبدالله بن عمر رضى الله عنها في مردى ب كمه بلا فنك وشبه ني صلى الله عليه وسلم جب نماز شروع كرتے تورفع يدين كرتے اس كے بعد نبيل كرتے تھے۔ {سندى محقيق}

كتب اساء الرجال سے اس روایت كے راولوں كامخفرسا تذكرہ ملاحظفر ماسمين: (١) ____ام ابو بكر احمد بن حسين بن على بن موى خراساني يبقى رحمة الله عليهم ١٨٥٨ جو: "

الامام الحافظ العلامة شيخ خراسان الحافظ العلامة الثبت الفقيه شيخ الإسلام" (تذكرة الحفاظ برقم: ١٣٠٠ _ سيراعلام النبلاء برقم: ٨١)

(٢)____ام ابوسعد سعيد بن محراشعيم النيسابوري دحة الشعلية: "العدل____هعروف من اهل الحديث ___ادرك الاسانيدالعالية بالعراقيين _محدث" (أمنتب من كتاب السياق ليسابور لابي احاق العيرفين برقم: ٢٣٣-الانساب للسمعاني ج٨٥ سا١١، اللباب في تهذيب الانباب ج٢ ص١٩٩، بيم المنتب بخرير المشتب

خلاصة التحقيق:

مذكوره بالتحقيق معلوم موااس حديث كي سند فريك كي چوث يرضح ب، اوراس كتمام راوى متفق علية تقدوصدوق بي مزيد برآل امام زجري رجمة الشعليان امام سالم بن عبدالله رحمة الله علیہ سے ماع کی تصریح کردی ہے۔ (ویکھتے: مبندالحمیدی: ۹۷) ناصرالدين الباني غير مقلد لكھتے ہيں كہ:

" وهذا سندظاهره الجواده ___ الخ " كه اس عدكا ظاہر شمك ب الخ (سلسلة الاحاديث الضعيفة برقم ١٩٣٣)

شيخ عبدالفتاح ابوغده رحمة الله عليه فرماتے بين:

كەمذكورە حديث كوامام مالك رحمة الله عليە ہے كينے والےعبدالله بنعون الخزاز رحمة الله عليه ہیں جیسا کہ گزرااور پیسلم اور نسائی کے رجال میں سے ہیں ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے تقریب کے اندران کو ثقه، مامون اور عابد کہا ہے۔

الامام الحجه ، النا قد الحدث الكبير مغلطا في رحمة الله عليهم ١٢ ع م كمت بين :

" لابأس بسنده "اس مديث كى سندميزكوكى حرالى نبيل ب_ _ (شرح ابن ماجه

محدث حجاز شيخ عابد سندهي رحمة الشعليه لكهة بي كه:

" تضعيف الحديث لايثبت بمجر دالحكم وانمايثبت ببيان وجوه الطعن وحديث ابن عمر الذي رواه البيهقي في خلافياته رجاله رجال الصحيح فماارى له ضعفاً بعدذالك اللهم الاان يكون الراوى عن مالك مطعوناً لكن الاصل العدم فهذا الحديث عندى صحيح لا محاله"

(امام حاكم رحمة الله عليه كى اس حديث برغيرمبين السبب جرح مردود بي كيونكه) حديث يس

ضعف محض کی کے ضعیف کہددیے ہے ثابت نہیں ہوتا بلکداس میں اساب طعن بیان کرنے ہے ہوگا، اور بیصدیث جے امام بیبقی رحمت الله علیہ نے خلافیات میں حضرت ابن عمر رضی الله عندے روایت کی ہاس کے راوی بخاری ومسلم کے راوی ہیں، لبذا سند کے سیح ہونے کے بعداس میں کوئی ضعف مجھے معلوم نہیں ہوتا ہاں اگر امام مالک نے نقل کرنے والے راوی مجروح ہوں تو (دوسرى بات ہے اوران میں جرح ثابت نہیں) البندااس عدم ثبوت كى صورت ميں اصل كے لحاظ ہاں میں عدم جرح ہی ہوگی۔اس لیے میرے نزدیک سیصدیث بھینی طور پر سیح ہے۔ (تلمی المواهب اللطيفه بحواله معارف السنن ج٢ ج ٨ ٣٩٨)

سنخ سندهی رحمة الله عليه كى اس عبارت سے بي بھى معلوم ہوا كددور حاضر كيعض احباب كا حافظ بيهقى رحمه الله كے غلط قول كاسبارا لے كراس حديث كو بغير كى پخته دليل كے موضوع قرار وينابالكل غلط باطل ومردود اوراصول حدیث کے خلاف ہے کیونکہ اس کی سندمیں کوئی کذاب وضاع راوی نہیں بلکہ تمام راوی اتفاقی طور پر ثقہ وصدوق ہیں اور نہ ہی اس میں کوئی علت قادحہ یائی جاتی ہے وفللذابيعديث بلاشك وشبيح وثابت ب-

چنا نچے کفایت الله سنا بلی نامی ایک شخص نے زبیرعلی زئی صاحب کی مرضی کی ایک حدیث کوموضوع كهاتوز بيرصاحب في المحض كاردكرت موئ لكهاكه:

جب (اس حدیث کی) سند میں کوئی کذاب وضاع رادی نہیں بلکہ تمام رادی ثقتہ یا صدوق ہیں تو گھڑنے یا مکذوب ہونے کا سوال ہی پیدائبیں ہوتا، ملکہ بیتو سیح حدیث کی تکذیب ہے جو کہ الل مديث كامنيج بركزتيس _ (مقالات: ٢٥ ص ٣٨٢، ٣٨٣)

زبیرصاحب نے مزیدلکھا کہ:

دوسرے یہ کہ جب سند کے سارے راوی اُقتہ وصدوق ہیں ،کوئی مدس نہیں اور نہ کی قتم کے انقطاع کا نام ونشان ہے تو سنا بلی صاحب کا رٹالگاتے ہوئے بار باراسے موضوع اور من گھڑت قراردینا کیامعنی رکھتا ہے؟ قارئین کرام!آپ نے دیکھلیا کہ سنابلی صاحب نے ہماری پیش کردہ

خلافیات بیہقی کے قلمی نسخے کاعکس

A control of the cont

And the state of t

روایت کے تمام راویوں کا ثقد وصدوق ہوناتسلیم کرایا ہے اور ثقد راوی پر شکام نیے والی جرح مردود ہوتی ہے، البندااس صدیث کوسنا کی اینڈ پارٹی کا موضوع ہن گھڑت اور مردود کہنا بہت بڑا جبوث ہے۔(مقالات: ج۲ ص ۴۴ م) ف: علاء کرام کیلئے خلافیات بہتی کے تلمی نننے کا عکس حاضر خدمت ہے۔ اس حدیث کی سند کے راویوں کامخضر ساتذ کرہ حاضر خدمت ہے۔

(١) ___ يحون بن سعيد التنوخي رحمة الله عليهم • ٣٢ جي: " ثقفة "(الثقات لا بن حبان برقم

١٣٥٥٠ الديباج الهذب ج٢ بس٣٦)

(٢) _ _ _ عبدالرحمن بن قاسم التنتي رحمة الله عليه م<u>را ابعية</u>: '' ثقته '' (ترتيب المدارك جسم ٢٣٥٥، تهذيب المتهذيب ح٢٠ بص ٢٥٣٠، معانى الانتيار ج٢٠ بص ٢٠٩، تذكرة الحفاظ جا ص ٢٩١)

(٣) ____الوجر عبدالله بن وهب المعرى رحمة الله عليم مواجد " ثقة " (تهذيب الكمال المرام ٢ مرام ١ مرام ۱ مرام امرام امرا

(٣) ____ الم بن الس المدنى رحمة الشعليم و الهجرة والهجرة والس المتقنين و كبير المشبتين "(تقريب التهذيب برقم ١٣٣٥)

(٥)____ح بن ملم الزهري رحمة الشعليم ١٢٣هي: " الفقيه الحافظ متفق على

جلالته" (الفارقم ٢٩٩٢)

(٢)____الم بن عبدالشرحة الشعليم لا الهي: " مدنى تابعى ثقة"

(تاريخ،الثقات:٩٩٩)

(2)____ينا عبدالله بن عرض الله عنها م عصفي: " احدالمكثرين من الصحابة والعبادلة" (تقريب التبديب رقم ٣٣٩٠)

الماصة التحقيق:

ندکورہ تحقیق مصلوم ہوااس حدیث کی سند کے تمام راوی شفق علیہ تقد وصدوق ہیں، اوراس کی سند بالکل سیح ہے۔ نیز امام زہری رحمت الشعلیہ نے امام سالم بن عبدالله رحمت الشعلیہ سے ساع کی تقریح کردی۔ (دیکھیے: مندالجمیدی ص ۷۹) اب اس حدیث پرفریق مخالف کے اعتراضات

رئيس ندوى جھوٹ نمبر ۸ تا ۱۰:

رئیس ندوی غیر مقلد لکھتا ہے:

اے عبداللہ بن عون خزاز تقدراوی ہے احمد بن مجمد براثی نے روایت کیا ہے، جو ثقد ہے۔ ملاحظہ یو: __ طبقات الحنا بلدج اجم ۴۳، انساب معمانی جا اجم ۲۰۰۰ والنجوم الزاہروج ۳۳،ص ۱۸۱۔ (تحقیقی جائز دس ۵۷)

نمره:

امام احمد بن مجمد البراثی رحمته الله علیه تو بلاشک وشیه ثقه وصد وق راوی بین ، مگر ندوی صاحب کے خدکورہ بالا تینوں حوالے سراسر جھوٹے بین کیونکہ ان کی پیش کردہ خدکورہ بالا تینوں کتا یوں (طبقات الحنا بلہ، انساب، النجوم الزاھرہ) کے کولہ صفحات پر امام خدکورکو تشدیمیں کہا گیا مل حظہ ہو:

(١)____طبقات الحنابلةج اجس ١٨ مطبوعة دار المعرف بيروت

(٢)____الانساب للسمعاني ج٢، ص ١٢٨ برقم ١٢ مم مطبوعه هيدرآباد

(٣)____النجوم الزاهراه جسم المامطبوعه مصر

حديث نمبر ٣: بحواله المدونه الكبر' ي

ترجمہ: سیدنا عبداللہ بن عمررضی اللہ عنہا ہے روایت ہے کہ اللہ کے نی صلی اللہ علیہ وسلم صرف اور صرف نماز شروع کرنے (لیخ تکبیر تو یہ) کے وقت ہی رفع بدین کرتے ہے۔ (اس کے بعد نہیں کرتے تھے)(المدونة الکبرای ج1م 110، دارالحدیث القاہرہ) [سندکی تحقیق]

{ 406 }

تسكين العينين

كے جوابات ملاحظ فرمائيں:

اعتراض نمبرا:

رئيس ندوى غير مقلد لكھتا ہے كه:

ہم کہتے ہیں کداس حدیث میں تحریمہ کے وقت رفع الیدین کا ذکر ہے اور اس کے بعد والے مقامات پررفع اليدين كي نفي نبيس ہے۔ (تحقیقی جائزہ ص ٢٦٨)

زبيرعليز ئى غيرمقلدلكھتاہے كە:

اس روایت کوکسی قابل اعماد محدث نے رفع الیدین کے خلاف پیش نہیں کیا، اور نہ کوئی عقل مند اسے پیش کرسکتاہ۔ (نورالعینین ص۸۱)

اولاً۔۔۔عرض بكراحاديث معجدكون واقتم كاعتراضات بردكرنافرق غيرمقلديت كى عادت بن چى بوگرندعام طلباء بھى جانتے ہيں كەكلام عرب كامشبور ضابط بىك التقديم ماحقه التاخير يفيد الحصو " (و يكيئ: فتح رب البريد في شرح نظم الاجروميه ج ١٣٠١، شرح الفيد ابن ما لك ج٢ ، ص ٤ ، شرح الدرة التيمد ج١ ، ص ٢ ، شرح نظم المقصو دج ١١ ، ص ٣) اوراس مديث ياك يس بحى شرط يعن" اذاافست التكبير للصلاة "كوموثراورجزاء يعن" کان مو فع بدیه "كومقدم كر كر فع يدين كوتكيرتم يه كے ساتھ محدود و محصور كرديا كيا ہے۔ اور حفرننی کومتلزم ہوتا ہے،اس معلوم ہوا کہ اس حدیث میں شروع نماز کے علاوہ تمام مقامات پررفع یدین کی نفی کی گئی ہے۔

ٹانیا۔۔۔علی زئی وارشاد الحق اثری غیر مقلد کے بقول حدیث، حدیث کی تشریح کرتی ہے۔ (نورالعينين ص ١٢٥، توضيح الكلام ج١٤، ص ٨٩ ٢٠ ـ ٥٣٣) اور ما قبل بين امام ما لك رحمة الشعليد کی سند سے خلافیات بیہقی کے حوالے سے حدیث گزر چکی ہے، اس میں بعد الافتتاح ترک رفع

یدین کی وضاحت موجود ہے۔ای طرح مندالی عواندادرمندالحمیدی کی حدیث بھی ترک رفع يدين مين صرح ب_لبذاان روايات كى روشى مين بهي اس حديث كا مطلب واضح بكرآب صلى الله عليه وسلم بعدالافتتاح رفع يدين نبيس كرتے تتھے۔

ثالثاً ____على زكى صاحب كومعلوم بونا جايي كهذب مالكي كعظيم ومعتدر بن كتاب "المدوند الكبرى" من نهايت بى عقلند جليل القدر ثقد بالاجماع محدث و فقيه ابوسعيد عبدالسلام بن سعيد القير واني المعروف محون بن سعيدالتنوخي رحمة الله عليهم • ٢٥٠ هج نه اس حديث سے ترک رفع یدین پرولیل پکڑی ہے۔ (ویکھنے: المدونة الكبرى جام ١١٩)

بعدالا فتتاح رفع يدين كے عدم ذكر كابهانه بناكراس حديث كوردكرنا غلط ب، كيونكم عرض كيا جاچكا ب كداس ميل رفع يدين كتكبير تحريم يد كي ساته محدود ومحصور كيا كياب، اور حقر أفي كومتلزم موتاب-لہذا تکبیرتح یمہ کے علاوہ ترک رفع یدین پر حضرات مالکیہ واحناف کا اس حدیث سے استدلال بلاغبار سح ہے۔ اور اس اشد لال پر فریق مخالف کا اعتراض ، اعتراض برائے اعتراض ہی ہے۔

اعتراض تمبر ٢:

ز بېرىلى ز ئى غېرمقلدلكھتا ہے كە:

بذات خود کتاب مدونة الكبري كى سنداورتو ثيق محل نظر ہے۔ (نورالعينين: ٥٢٨)

الجواب:

اولاً____اگر بالفرض مدونة الكبرى بے سندكتاب بھى موتى توعلى زكى صاحب كواعتراض كرتے وقت شرم اور حیاء کرنی چاہیے تھی، کیونکہ مدونة الکبرای سے بالتو انز ائمہ محدثین ونقیماء کرام رحمته الله علیم استفادہ کرتے چلے آ رہے ہیں، اور خودعلی زئی صاحب نے وضاحت کررتھی ہے کہ مشہور و متواترنسخه سندكا محتاج نبيس بوتا_ (مقالات ج٢ بص١٩١)

تانياً ____امام ابوگه عبدالحق بن غالب المعروف با بن عطيد رحمة الله عليهم ٢٣<u>٠٥ ج</u>وء حافظ ابن حجر عسقلاني رحمة الله عليهم ٢ ٨٥٠ جه اورشيخ عابد سنرهى رحمة الله عليه، وامام ابو بكر محمد بن خير الأشهبلي رحمة

الفلاني عن محمد بن سنه عن مو لاى الشريف, عن الشهاب الخفاجي, عن البرهان العلقمي، عن السيوطي، عن حافظ ابن حجر) عن ابي اسحاق التنوخي، عن محمد بن جابر الوادي آشي، عن ابي محمد بن عبدالله القرطبي, انامحمدبن فرجمو أي ابن الطلاع القرطبي, انااحمدبن محمد بن عيسى، عن عبدالرحمن بن احمد التجيبي، عن اسحاق بن ابراهيم التجيبي عن احمد بن خالد بن يزيد عن محمدبن وضاح عن مؤلفها المجمع على جلالته وامامته ابي سعيد عبدالسلام سحنون التنوخي القيراني" (حفرالثاردص٣٥)

(٣)____ محدث خلف بن الى القاسم محد المعروف بابن البراذعي المالكي رحمة الله عليهم ۲ کی می کیتے ہیں کہ:

"عن ابى بكربن ابى عقبة عن جبل بن حمود عن سحنون " (التهذيب في اختصارالمدونهج اجس ١٦٨)

(٥)____ محدث الوكرمحد بن خير الشبيلي رحمة الشعليم ٥٤٥ م كتب بي كد:

" وحدثني بها أيضاً الشيخان الفقيهان ابو القاسم احمد بن محمد بن بقى وابوالحسن يونس بن محمد بن مغيث رحمهما الله اجازة قالوا كلهم حدثنا بها الفقيه ابوعبدالله محمد ابن فرجقال حدثني بها الفقيه ابوعمر احمد بن محمدبن عيسى المعروف بابن القطان عن ابى بكر عبد الرحمن بن احمد التجيبي عن ابي ابر اهيم اسحاق بن ابر اهيم التجيبي الفقيه عن ابي عمر بن خالدبن يزيد عن محمد بن وضاح عن سحنون احمد

الله عليم ٥٤٥ و وحدث ابوسعيد البراذعي رحمة الله عليم ٢ ٢ سيف في الي سالكرراوي كتاب امام محون بن سعيد التنوخي رحمة الله عليهم ١٣٠٠ ه تك مدونة الكبري كي اسناد ذكركر دي بين ملاحظه

(1) امام ابومحم عبد الحق بن غالب المعروف بابن عطيد رحمة الشعليم ٢٣٥ و كبت بيل كه:

" المدونة اخبرني بهاعن ابي عمر احمد بن محمد بن عيسي بن القطان عن ابي بكر عبدالرحمن بن احمد التجيبي عن ابي ابراهيم اسحاق بن ابراهيم صاحب النصائح عن احمد بن خالد عن ابي عبدالله محمد بن وضاح عن سحنون بن سعيد "(فررة ابن عطيدج اص ١٢٥ وفي طبعة ج اص ٩٢)

(٢) ــــ حافظ ابن جر عسقلاني رحمة الله عليهم ٢٥٨ ه كتبة بين كه:

" اخبرنا حافظ العصر ابو الفضل ابن العراقي اذنا مشافهه, عن ابي على عبدالرحيم بن عبدالله الانصاري، انبانا ابوالقاسم محمد بن محمد بن سراقه العامري في كتابه, عن ابي القاسم احمد بن يزيد بن بقي, انبا نامحمد بن عبدالرحمن الخزرجي, انبانا محمد بن فرج مولى ابن الطلاع انبانا ابوعمر احمدبن محمدبن عيسى عن عبدالرحمن بن احمد التجيبي، عن اسحاق بن ابر اهيم التجيبي، عن ابي عمر احمد بن خالد بن يزيد, عن محمد ابن وضاح, عن سحنون "(أمجم المفهرس اوتجريد اسانيد اكتب جا، ص٥٠٨ وفي طبعة ص ١٨٥ برقم ١٨٨١)

(٣)____ محدث حرم شيخ عابد سندهي رحمة الله عليهم ١٢٥٧ و ٢١ و كتية إلى كه:

" فارويها بالسند المتقدم الى الحافظ ابن حجر (عن الشيخ صالح

بجميعها" (فهرسة ابن فيرج اص٢٠٧)

محدث این خیرالشبیلی رحمة الله علیم ۵۷۵ کے کی بیان کردہ مذکورہ سند کے راویوں کی تعدیل و توثیق اور مدح وثناء کے حوالے حاضر خدمت ہیں۔

(١) ــــابو بمرتمر بن خيرالا شبلي رحمة الشعليم ٥٤٥هـ: " كان مقر فأمجو داو محدثاً متقناً ___رضاً ماموناً والشيخ الامام البارع "(تاريخ الاسلام برقم ١٤٢ ، يراعلام

(٢)_____ابوالقاسم احمد بن محمد بن في رحمة الشعليم ٢٣٣٠ هي : " قو طبى فقيه محدث مشهور من اهل بيت فقه و جلاله و حديث "(بغية الملتمس ج ١،٩٧١ برقم ٣٥٩)

(٣)____الا أنحن يونس بن محدر حمة الشعليم اسم مين " فقيه محدث مشهور عادف

حافظ "(ايضاً: جاص ١٥٠، رقم ١٥٥١)

(٣) ــــابوعبدالله محمد بن فرج رحمة الله عليهم عاصيفي: " فقيه قرطبي مشهور محدث___من اهل الثقة والفضل "(اليشاج ١٠٣١ برقم ٢٥٦)

(۵) ____ابوعراحد بن محد رحمة الله عليه م ٢٠١٠ في: " رئيس المفتيين بقرطبة ___ كان فريد عصره بالاندلس حفظاً وعلماً "(تاريخ الاسلام 5-1-9 JII, (7777)

(٢)____ ابوير عبدالرحان بن احمد القيبي رحمة الله عليهم ومع ي: " احدالعدول والشيوخ بقرطبة لهروايةعن جماعة ودراية وعدالة بينة ظاهرة مشهور العدالة المبرزة بقرطبة وممن عني بالعلم وشهربالحفظ فقيه قرطبي

محدث مشهور "(الصله لابن بشكوال ج١،٣٠٣، عنية المتس ج١،٩٠٣)

(٤)____ابوابراجيم اسحاق بن ابراجيم التجبيل رحمة الشعليم ٣٥٣هي: " كان خير أفاضلاً

ديناً ورعاً مجتهدًا عاقدًا كان من اهل العلم والفهم والعقل والدين المتين والزهدوالتقشف_ زاهدًا عابدًا عالماً لم يكن في عصره ابرمنه خيرً او لااكمل ورعاً من المشاهير في الجمع والعلم والحفظ "(ترتيب الدارك ج٢،٩٥١ ١٢٨)

(٨)____ابوعمراحمد بن خالد بن يزيد رحمة الله عليهم ٢٢٣هي: " كان حافظاً متقناً وروايةللحديث مكثراً "(بغية المتمسج١٠٥١، ١٣٥١ برقم ٣٩٦)

(٩)____ابوعبدالله محد بن وضاح رحمة الله عليم ٢٨٦هي:" الامام الحافظ محدث الاندلس" (سراعلام النبلاءج ١٩٠١م برقم ٢٣٣٥)

(١٠)____ يحون بن سعيد التنوفي رحمة الله عليهم ومهم ين ثقة " (الثقات لا بن حبان رقم • ۱۳۵۵، الديباج الهذب ج ۲ ، ۳۲)

خلاصة التحقيق:

اس تحقیق معلوم موا کداس سند کے تمام راوی متفق علیہ تقد وصدوق ہیں لبندا مدونة الكبرى كى سند بالكل صحح ہے، اور على زكى صاحب كا مذكوره بالااعتراض جہالت پر بنى ہے، يا پھرعليز كى صاحب خواہ کُواہ عام لوگوں کو شک میں ڈالنے کے لیے عناد االیے فضول اعتراضات کرتے ہیں۔

اعتراض تمبرسا:

ز بیرعلی زئی غیرمقلدلکھتا ہے کہ:

ابوعثان سعيد بن محد بن سيح بن الحداد المعربي جوكه مجتهدين ميس سي تقد انبول في مدونه ك

تسكين العينين رومیں ایک کتاب کھی ہے۔ (نورانعینین ص۸۲)

عرض ب كبعض احاديث كي فهم اور بحه يا بعض احاديث كودوسرى بعض احاديث يرترجح دين يا بعض احادیث کی تصبح و تضعیف میں اہل علم فقهاء کرام رحمۃ الندعیم و محدثین عظام رحمۃ الله علیم کے نظريات مختف موجاتے ہيں۔ اور بسااوقات انكابيا ختلاف اس قدر بڑھ جاتا ہے كدان ميں سے ہرایک دوسرے کوان احادیث کا مخالف گردانتے ہوئے اپنے مدمقابل کی کتابوں اوراس کے نظریات کارد کرنا شروع کرویتا ہے، مگراس سے ان کے آپس کے ان ریمار کس کی وجہ سے محدثین عظام رحمة الشعليم اوران كي كتب كومجروح وغيره معتبر قرار نبين ديا جاسكتا _ اورنه ، ي اس سےان كي عدالت وثقامت پرکوئی زویزتی ہے۔ کیونکداگران کے آپس کے ان ریمارس کی وجہ ان کی کتب اوران کی ذات کوغیرمعتبر ومشکوک قرار دیا جائے ، تو پھرتو تقریباً ننا ٹوے فیصد ائمہ محدثین میں ہے کی کی بھی عدالت وثقابت محفوظ نہیں رہے گی ، اور نٹانوے فیصد کتب احادیث غیر معتبر و مشکوک قراریا عمی گی۔ کیونکہ تقریباً نتا نوے فیصد ائمہ محدثین رحمۃ الدّعلیم نے ایک دوسرے کی كتب اورنظريات كارد براع بى شدومد كے ساتھ كيا ہے، اورايك دوس كو كالفت حديث كے طعنے بھی دیتے ہیں۔مثلأ۔۔۔

(١) ____امام ابن عبدالبررحمة الشعليم الاسم وايك حديث كالحقيق ميس كهت بيل كه:

" وقد كان الشافعي وابن علية يقولون ان مالكاترك في هذا الباب مارواه المي رايه "(التمبيد جسم ٢٩٥)

امام شافعي رحمة الشرعليه اورابن عليه رحمة الشعليه فرمات تح كدامام مالك رحمة الشعلية في اس باب میں خود جوحدیث روایت کی ہے، اس کوچھوڑ کراپٹی رائے پر عمل کیا ہے۔

(٢)____امام احمد بن حنبل رحمة الشعليد في امام ما لك رحمة الشعليد جيب ثقد بالاجماع محدث کے خلاف مخالفت حدیث کاریمارکس دیا ہے۔ چنانچدام احمد بن حنبل رحمۃ الله عليد کے

تلميذ رشيدامام الرم رحمة الله عليه ن امام احد بن عنبل رحمة الله عليه سي كها كدامام ما لك رحمة الله علیفرات مے کہ وی کو جعد کی نماز کے لیے جلدی جانا مناسب نہیں ہے، اس پر امام احمد بن حنبل رحمة الله عليه في كهاكه:

"هذاخلاف حديث النبي صلى الله عليه وسلم فانكره" (التميدج١٢٩،٨) امام ما لك رحمة الشعليكا يقول ني صلى الشيعليد وللم كي حديث كے خلاف ب، چرامام احمد رحمة الله عليه في امام ما لك رحمة الشعليكار وكرنا شروع كرديا-....الخ-

(m)____ام شافعي رحمة الله عليه في استاذ حديث امام مالك كي خلاف كتاب كسى ب،جس كاديباچيامام رازى رحمة الله عليه في من قب الشافع مين قل كيا بـ (و يكفية: ابن ماجه اورعلم مديث: ص ٢٨)

(٣) ____ ابوعثان معيد بن محمد بن صبيح بن الحداد ألمغر في رحمة الله عليه في امام شأفعي رحمة الله علیہ کےرومین مستقل کتاب کلھی ہے۔ (قضاة قرطبہ ۲۰۴)

(۵)____ام يجي بن عرالاندلي رحمة الشعلية نيجي امام شافعي رحمة الشعلية كرويس "الرو على الثافعي" ناى كتاب تصنيف فرمائى ب_(قضاة قرطبص ١٨٣)

(١) ____ الله عليه كالميزشيد المحدين عبدالله بن عبدالله عن عبدالله ٢٢٨ ي ن امام شافعي رحمة الله عليه كرويس منتقل كتاب لكسى ب، جس كانام الودعلى الشافعي فيما خالف فيه الكتاب والسنة "(امام ثافق رحمة الشعليه يران مسائل يس ردجن میں انہوں نے قرآن وسنت کی مخالفت کی ہے۔ (الطبقات الكبر كالسكى جا ج

(٤) ____ ام الوالحن وارقطني رحمة الله عليهم ١٨٥٥ عض غيش بخارى اورمسلم كى دو سواحادیث پرطعن کمیا ہے، اورمستقل کتاب 'الالزامات والتیع، ملص ہے، جو کدوار لکتب العلميد

بیروت لبنان سے جھیں چکی ہے۔

(٨) ____دونه الكبرى كارد لكصفه والے ابوعثان سعيد بن محمد بن سبيح بن الحداد العزلى رحمة الله عليه ك رد بيل امام محمد بن اكادى رحمة الله عليه منتقل كتاب كلهى بـ (علاءافريقيه ص٣٦)

(٩)____ارشاد الحق اثرى غير مقلد في تسليم كيا بكدامام دارقطى رحمة الله عليهم ١٨٥٥ ع عافظ ابومتعود الدمشقي رحمة الله عليه ابوعلى عنساني رحمة الله عليه، امام ابن حزم رحمة الله عليه وغيرجم نے بخاری ومسلم کی متعدد روایات پرطعن کیا ہے۔ (ملخصاً پرویزی تشکیک کاعلمی محاسبہ

الغرض: اہل علم کے آپس کے دیمار کس کی وجہ ہے ان کی کتب اور ان کی عدالت وثقابت پرز د نہیں پڑتی۔لہذا ابوعثان سعید بن محمد الحداد المعز فی رحمته الله علیہ کے رو لکھنے سے مدونة الكبري غير معتر قرار نہیں یاتی اور نہ ہی اس سے اس کتاب کے مصنف کا مجروح ہونا لازم آتا ہے۔وگر نہ بصورت ديكرامام شافعي رحمة الله عليه امام ما لك رحمة الله عليه امام بخاري رحمة الله عليه امام ملم رحمة الشعليه وغير بم كابھى مجروح بونالازم آئے گا،اوران كى كتب بھى مظلوك وغير معترقراريا عي گے۔لہٰذافضول قسم کےاعتر اضات کر کے عام لوگوں کوشک میں ڈ الناباطل اور لغو ہے۔

زبيرعلى زئى تضادنمبر ٢٠:

نیز ماقبل میں عرض کیا جاچکا ہے کہ امام ابوعثان سعید بن محد المغر کی رحمۃ الله علیہ نے تو امام شافعی رحمة الشعليد كرديس بهي كتاب كسي ب، اورامام تحدين الكلادى رحمة الشعليان الوعثان سعید بن محد الحداد المغر بی رحمة الله عليه كرديس متقل كتاب تصنيف فرماني ب_ (كمامر)اس ے توعلیز کی صاحب کے مذکورہ خود ساختہ اصول کی روثنی میں امام شافہ عیر حمۃ اللہ علیہ اور بذات خودا بوعثان سعيدبن محمد الحدادالمغر بي رحمة الله عليه مجروح اوران كي كتب غيرمعتبر ومشكوك تلمبرتي ہیں ۔ مرعلیز کی صاحب کی مسلکی حمایت میں قلابازیاں ملاحظ فرمائے کہ اگر ابوعثان المعز کی رحمة

الله عليه مدونه كارولكود يتواس على زئى صاحب كيز ديك مدونه الكبرى كالمصنف مجروح اور مدونه یوری کی بوری کتاب مشکوک وغیر معتبر ہوجاتی ہے،اورا گروہی ابوعثان المغر بی رحمة الله علیه امام شافعي رحمة الله عليه كارد لكصه اورامام محمد بن اكلا دعى رحمة الله عليه خودا بوعثان المعز بي رحمة الله علیہ کے رد میں کتاب لکھیں تو اس سے علی زئی صاحب کے نز ویک نہ تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابوعثان المغر بی رحمة الله عليه مجروح ہوتے ہيں اور نہ ہی ان کی کتب مشکوک ہوتی ہيں ۔ حالا مکدا بو عثان العفر الي علم حديث اور فهم سنت مين امام محون بن سعيد كے مدمقابل بيج بيں ، مگرافسوس كه اہل گلشن کے لیے بھی باب گلشن بند ہے اس قدركم ظرف باغبال ويكهانبيس

اعتراض تمبريه:

تحون کی اگر چہ بہت ہے اماموں نے تعریف وتوثیق کی ہے لیکن امام ابویعلیٰ انتخلیلی فرماتے ہیں كـ " لم يرض ابل الحديث حفظه " (نورالعبينين ص ٢٢٨)

جناب على زكى صاحب: امام يحون بن سعيد رحمة الله عليه ثقه بالإجماع محدث وفقيه بين، اورثقه بالاجهاع راویوں کے بارے میں مجہول جارحین کی جرح نقل کر کے تبییں نہ کیا کروشکوک پیدا نہ کیا کرو بیعادت اچھی نہیں ہے، وگر نداما م لیلی رحمۃ اللہ علیہ کی نقل کردہ بیجرح آپ کے اصولوں کی روشیٰ میں بھی مردود ہے کیونکہ(۱)اس جرح کے جارطین مجبول بیں (۲) یہ جرح مبہم ہے(۳) مجبول جار حین کی بدجرح جمہورائمہ محدثین کی توثیق کے خلاف ب۔اور آپ خود تصریح کر کیے ہیں کہ ایسی جرح (۱) غیرمفسر (۲) جارح کے نام معلوم اور (۳) جمہور کے خلاف ہونے کی وجہ ہے مردود ہوتی ہے۔ (ملخصا نورالعینین ص ٤٠٠) نیز درج ذیل ائمہ کرام رحمۃ اللہ علیم نے امام محون کی تعریف یا توثیق واضح لفظوں میں کی ہے۔

(1)____ حافظ ذبي رحمة الله عليهم ٨٨ ٢٥ في: (تاريخ الاسلام ج١٦، ص٢٣٨ سيراعلام

- (١٥) ____فتريحود بن يزيدرحمة الله عليه: (معالم الإيمان ج٢، ص ٣٣)
 - (١٦)____سليمان بن عمران رحمة الله عليه: (ايضاً)
- (١٤)____ام محمد بن حارث قيرواني رحمة الله عليهم الا ٣١٠: (قضاة قرطبه ٢٩٧)
- (١٨)____امام ابواسحاق ابراہيم بن على الشير ازى رحمة الله عليه ٢ ١ ٢ ج مجة: (طبقات الفقهاء
 - (١٩) ____فتيد مالم بن سليمان رحمة الله عليه: (معالم الإيمان ج٢ جس ٨٣)
 - (٢٠) ____امام حركيس رحمة الله عليه: (ترتيب المدارك ج٢ بص ٥٩٢)

لبذا فذكوره بالا ائمه كرام رحمة الذعليم ك مقابل مين امام موصوف يرتامعلوم جارعين كى جرح باطل

زبیرعلی زئی تضادنمبر ۲۱:

زبیرعلی زئی صاحب نے ایک طرف توصراحت کررکھی ہے کہنامعلوم جارعین کی جرح مردو دہوتی ہے۔ (نورالعینین ص ۷-۱) جبکہ دوسری طرف اس نے ثقہ وصدوق محدثین امام محول بن سعید رحمة الله عليهم • ٢٢٢ هـ ، قاضي ابويوسف رحمة الله عليهم ١٨٢ هـ وغيره يرنا معلوم جارعين كي جرح كو قبول کررکھا ہے۔(دیکھئے: نورالعینین ص ۴۲۸ ،القول استین ص ۸۷ ،ماہنامہ الحدیث ص ۵۱ ش نبروا) ای طرح اس نے ثقة وصد وق محدث امام عبدالرحن بن قاسم لحققی رحمة الله عليهم اوا 🚅 کو ۔ اُقد مانے کے باوجودان کے امام مالک رحمۃ الله علیہے روایت کردہ مسائل میں نامعلوم حفرات كِ تَكُلُمُ كُو بِهَا نَهُ بِنَا كُرانِ مَا كُلُ كُونَا قَابِلِ اعْمَادِقْرِ اردِيا ہے۔ (ويكھنے: تعدادركعات قيام رمضان

ینی علی زئی صاحب نے نامعلوم جارحین کی جرح کے بارے میں دوغلی یالیسی اختیار کرر کھی ہے جب نامعلوم حضرات كى جرح بظاهر على زكى صاحب كحتى مين بوتو قبول كر ليت بين ادرا كر خلاف موتوم دود كيددية إلى - المسلم الغيلاء برقم ١٩٤٨)

(٢) ____ وافظ ابن حبان رحمة الله عليهم ١٩٥٣ ج: (كتاب الثقات ج٨ص ٢٩٩ برقم Los and the second control of the second con

- (٣) _ _ _ _ امام ابن خلكان رحمة الله عليهم (٦٨ هه: (وفيات الاعيان ج٣٩٠ م. ١٨ رقم ٣٨٢)
 - (٣) ____امام صلاح الدين صفدي رحمة الله عليهم ١٧٤٧ هـ: (الوافي بالوفيات ج٣٠ ٣٠)
 - (۵) ____ حافظا بن حجرعسقلاني رحمة الشعليهم ٢٨٥٢ هـ: (لسان الميز ان ج ٣٠٩٥)
- (٢)____ حافظ قاسم بن قطلو بغارحمة الله عليه م ٩ كه جه: (الثقات من لم يقع في الكتب السة جه جس ۱۵)
 - (٤) ____ نيرالدين زركلي رحمة التدعليه ١٠ و١٣ هـ: (الاعلام ٢٥ ،٩٠ ١٣١)
- (٨) ____ حافظ ابن صلاح رحمة الله عليم ١٣٣٠ هي: (مقدمه ابن صلاح ج اج ١٠٠٠ ٣١٠)
- (٩) ____امام الوالغرب الميمى رحمة الله عليه: (الديباج الهذبب ج٢ ص٣ طبقات علماء افريقيص ١٠١)
- (١٠)____ام عبدالرحن بن قائم التقى رحمة الشعلية م افاج: (الديباج المذبب ج٢،ص
- (١١) ــــام ابوزيد بن الي الخر رحمة الله عليه: (الديباج المذب ج٢٠، ص٣٠ رياض العفوس ج ا بص ۴ ۲۴)
- (١٢) ____ امام يونس بن عبدالاعلى رحمة الله عليه: (الديباج الهذبب ج٢،ص٣٣ ترتيب المدارك ج ٢،٩٠٥)
- (١٣) ____ام محد بن وضاح رحمة الشعليم عرم عي: (الديباح المذجب ٢٥،٥ ٣ معالم (ATU: 73.01A)
 - (١١٣)____ ابوعلى بن البصير رحمة الله عليه: (معالم الايمان ج٢، ص٨٢)

418 }

تسكين العينين

على زئى تضادنمبر ٢٢:

ای طرح ایک طرف علی زئی صاحب نے اپنے پندیدہ راو یوں کو ثقة ثابت کرنے کے لیے ایک اصول راشاے کہ:

جہور کو ثین کے بعد (راوی پر) ہرتم کی جرح مردود ہوتی ہے، جا ہوگ اے جرح مفسر کہتے پھریں ادرس ءالحفظ ،کثیر الغلط اور یخط ءکثیر اُوغیرہ الفاظ کے ساتھ پیش کرتے رہیں۔ (مقالات

جبکہ دوسری طرف علی زئی صاحب کئی راویوں کوعندالجمہور ثقہ تسلیم کرنے کے باوجود جیسے ہی ان کی روایات کوایے مسلک کے خلاف یاتے ہیں توفور ان کی روایات کور دکر دیتے ہیں مثلاً۔

(1) ____ ماقبل میں گزر چکا ہے کہ امام محون مالکی رحمۃ الله علیہ کواس نے عندالجمہور ثقة مانا ہے، کیکن ترک رفع یدین میں جیسے ہی امام موصوف کی نقل اس کے خلاف گئی تو اس نے حجت سے لکھ

امام ابدیعلی الخلیلی فرماتے ہیں: لم یرض اهل الحدیث حفظہ یعنی محدثین اس کے حافظ پرخوش نبيں_(نورالعينين ص٢٢٨_٢٢٩)

(٢) ____شربن حوشب كے بارے ميں على زئى نے تكھا بكر:

میری تحقیق میں جمہور محدثین نے اسے ثقة صدوق قرار دیا ہے لبذاوہ حسن الحدیث ہے۔ (ماہنامہ الحديث ٥/٢٢)

لیکن جباس کی روایت اینے مسلک کے خلاف آئی تواس روایت کومشکوک بنانے اور روکرنے کے لیےفور الکھدیا کہ:

اس روایت کے رادی شہر بن حوشب پر کافی کلام ہے۔ (نورالعینین ص ٣١١) (٣) ____ ابو بكر بن عياش رحمة الله عليه ك بار يس على زكى في كلها:

ابوبكر بن عياش رحمه الله جمهور محدثين كے نز ديك ثقه وصدوق راوي جي ،البذا وه حسن الحديث

راوی بین_(ماہنامه الحدیث ۲۸ /۵۴)

مگراس کے باوجودعلی زئی نے اس کی بیان کردہ ترک رفع پدین کے متعلقہ سیدنا ابن عمرضی اللہ عنهما كى موقوف روايت كوضعيف كباب_ (نورالعينين ص ١٤٠)

متقدماً فيه نبيها ذكياً فقيها فطناً متفنناً عالماً "(الديباج المذهب ٢٥٣٥) (٣)____ام محد بن فتوح الحميدي رحمة الشعليم ٨٨٠ عيكة بي:" من اهل العلم

والفضل فقيه محدث "(جذوة المقتبس جاءص ٥٣ وفي طبعة ص ٥٧)

(٣) ____ام احد بن يكي الفي رحة الشعليم ووه فق كرت بي: " من اهل العلم والفضل فقيه محدث "(بغية المنتمس جام اعبرقم ٩٦)

(٥)___علام فيرالدين زركل رحمة الله عليم ٦ والم لكت بي: " مؤرخ من الفقهاء الحفاظ"(الاعلام،ج٢،ص٤٥)

(٢)____الم ابن الفرضى رحمة الله عليم سوم وكتبة بين: " كان حافظاً للفقه عالماً بالفتياحسن القياس "(تاريخ علماء الاندلس ج١٥٠٢ برقم ١٥٠٠)

(٢) عثمان بن محد بن احد بن مدرك القبر ي م ٢٠٠٠

(١) ____امام ابن الفرضي م سوم القل كرت بين: " كان معتنياً بالعلم، حافظاً للمسائل, عاقدًا للشوو طمفتي اهل موضعه "(تارخٌ علم والاندلس ج ابس ٢٥ س

(٢)____ام خالد بن معدم ٢٥٣ و كتي بن: " ممن عنى بطلب العلم و درس المسائل وعقدلوثائق مع فضله "(اخبارالفتهاء والحدثين ص٢٦، برقم ١٨١) (٣) أمام عبيد الله بن يحيل القرطبي م ٢٩٨ هير

(١) ____ الم فالد بن سعرم ٢٥٠١ على المن عاقلاً وقورًا وافر الحرمة عظيم الجاه بعيد الاسم تام المروءة عزير النفس عزيز المعروف نهاضاً حديث تمبر ۵: بحواله اخبار الفقهاء والمحدثين

" قدروى الامام الحافظ ابو عبدالله محمد بن حارث الخشني القيرواني, حدثني عثمان بن محمد قال: قال لي عبيدالله بن يحيى: حدثني عثمان بن سوادة ابن عبادعن حفص بن ميسرة عن زيدبن اسلم عن عبدالله بن عمر قال: كنامع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة نرفع ايدينا في بدء الصلوة وفي داخل الصلوة عندالركوع فلما هاجرالنبي صلى الله عليه وسلم الي المدينة تركرفع اليدين في داخل الصلؤة عند الركوع وثبت على رفع

ترجمہ: سیدنا عبداللہ بن عررض الله عنهمافر ماتے ہیں کہ ہم رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکمہ مرمه میں نماز کے شروع اور درمیان میں رکوع کے وقت رفع الیدین کیا کرتے تھے۔ جب نبی صلی الله علیه وسلم نے مدینه کی طرف ججرت فرمائی تو نبی صلی الله علیه وسلم نے (ایام اخیرہ میں) درمیان نماز رکوع کے وقت رفع الیدین کرنا چھوڑ دیا، اور شروع نماز میں بھیشہ کرتے رہے۔ (اخبارالفقهاء والمحدثين ص ٢١٣ برقم ٢٨ ٣٠ وارالكتب العلميه بيروت _لبنان)

اس حدیث کی سند کے راویوں کا مختر تذکرہ کتب اساء الرجال سے حاضرے۔

(١) امام ابوعبدالله محد بن حارث القير واني رحمة الله عليهم المسترجير

(١)____افظ ذبي رحمة الشعليم ٨٣٨ على اللحافظ الحافظ الامام " (تاريخ الاسلام برقم ١٤، تذكرة برقم ١٣٠٠، سيراعلام النبلاء برقم ١٩١٩)

(٢)____امام ابراتيم بن على رحمة الله عليهم وو عيد لكحة بين: " كان حافظاً للفقه

والتعديل برقم ٨٠٩)

(٣) ــــامام ابوعاتم رازى رحمة الشعليم عكم ي كت بين: " صالح الحديث

- (٣) ____امام الوزرعدرازى رحمة الشعليه كبتي بين: الأباس به " (اليناً)
- (٥) _ ـ ـ و كان من العلماء الأعليم ٨ ٢٠ ع م ٢٠ التقياء له مواعظ المحدث الامام الثقة ثقة" (تاريخ الاسلام برقم ٢٥، سيراعلام النبلاء برقم ١٢١٢ لمن تكلم فيه وهوموثق برقم ٩٠)

(٢) امام زيد بن اسلم المدني رحمة الله عليهم إسلام

(١)____امام احد بن صبل رحمة الشعليهم اسم مع يحت بين: " ثقلة " (الجرح والتعديل برقم

(٢)____امام ابوحاتم رازي رحمة الله عليهم كيم مي يعي: " ثقة " (ايضاً)

- (٣) ـــام ابوزرعدرازى رحمة التعطير كتية بين: " ثقة " (ايضاً)
- (٣) ____ حافظ ابن معدر حمة الشعليم و ٢٣٠ ه كتبة بين: " وكان ثقة كثير الحديث "(الطبقات الكبرى ١٢١٣)
- (۵)____ حافظ ابن حجر عسقلاني رحمة الشعليم ١٥٨٥ م كتبح بين:" ثقة عالم "(تقريب (1112)

فلاصة التحقيق:

نذكورة تحقیق ہے معلوم ہوااس حدیث كی سند كے تمام رادى ثقبہ بیں اور اسكى سند بالكل صحیح ہے۔ مگر

بالاثقالمشاورًافى الاحكام" (اخبارالقباءوالحدثين ١٥٠ مابرقم١٠)

النبلاء برقم ۲۳۸)

- (٢)____ام محد بن ابراتيم بن حيون رحمة الله عليه كتبة بين: " ثقفة " (ملخصا اليناص ١٤٢)
- (٣) ____افظ ذبي رحمة الشعليم ٨٣٨ ع كت بي: " كان جيلاً نبيلاً كبير الشان _ الفقيه الامام المعمر مسند القرطبة" (تاريخ الاسلام بقم ٢٩٣ ، يراعلام
- (٣) ____امام ابن الفرضي رحمة الله عليهم سوم بي كتبة بين: " و كان رجلاً عاقلاً كريماً عظيم المال و الجاه مقدماً في المشاورة في الاحكام منفر دَّا بر نَّاس البلدغير كدافع "(تاريخ علاءالادلسجا، ص ٢٩٣، برقم ٣١٣)

(٣) عثان بن سواده القرطبي رحمة الله عليه م تقريباً ١٣٨٥ هـ

(١) ____امام ابن الفرضى رحمة الله عليم عوم موقع كرتے بين: "كان عشمان بن سوادة ثقة مقبلا عندالقضاة والحكام وكان من اهل الزهد والعبادة وكثرة التلاوة " (تاریخ علماءالاندلس، چا،ص۲۳۳، برقم ۸۹۰)

(٢)____امام عبيد الله بن كي رحمة الله عليه كبت بين: "كان عشمان ثقة مقبو لأ عندالقضاة والحكام وكان من اهل الخيرو الفضل "(انبارالفتهاء والمحدثين ص

(۵) امام حفص بن ميسره رحمة الله عليهم الماج

(١) ــــامام ابن معين رحمة التدعليم سسم يحت بين: " ثقة " (تاريخ ابن معين برقم

(٢) --- المام احد بن عنبل رحمة الشعليهم اسم من يحت بين: " ليس به بانس "(الجرح

{ 424 }

تسكين العينين

اس کے باوجود تحقیق کے نام پرا نکار کرتے ہوئے زبیرعلی زئی غیرمقلدنے اس حدیث پر بلادلیل لا يعني اور فاسداعتراضات بوجه جهالت وبغض وارد كيے ہيں،اب ان اعتراضات كاتحقيقي جائزه

اعتراض ثمبرا ، وعلى ز ئي تضادثمبر ٢٣:

زبیرعلی زئی غیرمقلد لکھتا ہے کہ: (یہ) روایت کئی لحاظ ہے موضوع و باطل ہے۔" اخبار الطقهاء والمحدثين اى كتاب ك شروع مين اس كتاب كى كوئى سند مذكور نبين بي ____الخ_ (نور العینین ص۵۰ ۴، ما منامه الحدیث ص۱ شنمبر۱۱)

اولأ____توعض بيرعلى زئى كابيايك عجيب انصاف بي كدكى كماب كاكوئى حوالدجب ان کے مفاد کے خلاف ہوتو پھراس کتاب کی سند کامطالبہ کردیے ہیں اگر جدوہ کتاب مشہور ومتواتر ہی کیوں نہ ہو کیکن خودان کواس طرح کی کتا ہے کا کوئی حوالہ اگراینے مفادیٹس ل جائے تو پھراس كتاب كوقابل استدلال قرار دے دیتے ہیں۔مثلاً '' كتاب الضعفا پلیخاری رحمتہ اللہ علیہ الکامل لا بن عدى رحمة الله عليه ، المدخل الى الصحيح للمحاكم رحمة الله عليه ، وغيره كے مطبوعة نسخوں كے ناتخين كى سندهی و متصل ان کے مصنفین تک نہیں پہنچی گراس کے باوجود علی زئی صاحب نے ان کتب کومعتبر وقابل التدلال قرارد بركها بـ (ملخصا مقالات ج٢ م ١٩٥٣ ـ ٣٢١)

اس معلوم ہوا کہ علی زئی صاحب متناقض ، متضاد اور دوغلی پالیسی پر گامزن ہیں ، کہ جب کی كتاب كاحوالداس كى مرضى كے خلاف ہوتو كھرموصوف كتاب كى سند كامطالبكر ديت بين ،اور جب مرضی کا حوالہ مل جائے تو پھر بلاچوں و جراں اس طرح کی کتاب کو قابل استدلال ومعتبر کہد

جوجاب ان كاحس كرشمه سازكر ب

ثانياً ____متعدد ائمه محدثين مثلاً ___ امام ابومحد محد بن فقوح الحميدي رحمة الله عليهم ٨٨ ٣٠٠ هـ،

امام ابوعمرا بن عبد البررحمة الله عليهم سوام مي امام ابوتحدا بن حزم الاندكى رحمة الله عليهم ٢ ٢٥٠ جي، امام ابوجعفر احد بن يجيني الضي رحمة الله عليهم <u>99</u>9 هـ؛ امام ابوعبد الله شهاب الدين الحموي رحمة الله عليه ٦٢٦ هـ امام محربن عبدالله المعروف بابن ناصرالدين ٢٣٨ هـ وغيرهم نے اپني اپني مشہور كتب مين' اخبارالفقهاء والمحدثين' كاذكركياب_ (ديكھئے: جذوۃ کمفتبس جام ۲۰ في طبعة ص ٢٨ ، بغية المنتمس ص ٢٢ وفي طبعة ص ١١ برقم ٩٦ فضائل الاندلس ج ١ بص ١١ ، جم الا دباء ج٧٠،٩ ٢٨ ع بتوضيح المشتبه ج ١٩،٤ ١١٤) اورز بيرعلى زكي صاحب كيزو ديب كتاب كا ائمه محدثین نے اپنی کتب میں ذکر کیا ہووہ کتاب مشہور ہوتی ہے، اور سند کی محتاج نہیں ہوتی۔ چنائجہ جب علی زئی صاحب سے "الجزء المفقود" والوں نے بطور الزام کے" المدخل الى الصح للحاكم'' كي متصل سند كامطالبه كميا توان كوجواب دية ہوئے على زكى نے لكھا:

المدخل الي الصحيح للحاكم كاذكر حاكم نے اپنی مشہور كتاب المستد رك (١/٣) ميں كيا ہے۔ ای طرح عبدالغی بن سعید، ابن خیرالشبیلی اورابن عسا کروغیر ہم نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔۔۔۔لہذا اس مشہور کتاب کا" الجزء المفقو ذائے کیا مقارنہ؟ (مقالات ج۲ جس ۳۲)

نيزعلى زنى صاحب ايك اورجگه لكھتے ہيں كه:

مشهور دمتوا ترنسخه سند کامتحیاج نهیس ہوتا۔ (مقالات ج۲ بس ۳۱۹)

ثالثًا ____مشہور ومعروف ثقه بالا جماع محدث ابو بكر محد بن خير الاشبيلي رحمة الله عليه م ١٥٥٥ ج ن امام ابوعبدالله محد بن حارث الخشى القير وانى رحمة الله عليهم الاسيري كى تمام كتب (بشمول اخبار النظهاء والمحدثين) كي سند ذكر كردى ہے، چنانچ لكھتے ہيں:

" تواليف ابي عبدالله محمد بن حارث الفقيه رحمه الله حدثني بها ابومحمدبن عتاب وحمه اللهعن ابيهعن ابى بكر محمدبن عبدالرحمن بن احمد التجيبي عنه" (فهرسة ابن فيرالاشبلي جاص ٣٩٣، برقم ١٠١١) اس معلوم ہوا کہ امام قیروانی رحمۃ الله علیم السبع کی تمام کتب (بشمول اخبار النقباء) باسند

عارث القیر وانی (التوفی الاس_{اھ}) کی وفات کے ایک سو بائیس (۱۴۲) سال بعد ہے ... الخ (ملخصاً نورالعينين ص٢٠٢، وما بنامه الحديث ص٠١ ش نمبر١١)

اولاً ___ على زئى صاحب كابياعتراض بهي ان كى تم علمى كانتيجه ب، كيونكه ما قبل ميس عرض كيا جاجكا ب كمذكور مصنف كى تمام كتب (بشمول اخبار الظهاء والمحدثين)" ابو محمد بن عتاب رحمه الله عن ابيه عن ابي بكر محمد بن عبد الرحمن بن احمد التجبيي "كى مد ب روایت شده مین، یعنی امام ابوعبدالله محمد بن حارث الخفنی القیر وانی رحمت الله علیهم السي على الم ابو برمحد بن عبدالرحن بن احد التبيل رحمة الله عليه (ولادت ٣١٩ وفات ومهم) اوران سے امام ابوعبدالله محد بن عمّاب بن محن رحمة الله عليه (ولاوت ١٨٣ ميو فات اوران سابور عبدالرحان بن محر بن عمّاب بن محن رحمة الله عليه (ولاوت ١٣٣٥) وفات ۵۲۲ ہے) روایت کرتے ہیں اور اخبار الفقہاء والمحدثین کامطبوء نسخہ ۸۳ م کا لکھا ہوا ہے (اخبار الظباءص ٢٩٣) بوكداس كتاب كراوى امام ابومح عبد الرحمان بن محمد بن عتاب بن محن رحمة الله عليهم ٣٣٣ هج كا دور ہے، اورا خبار الفتهاء والمحدثين كامطبوعه نسخه كلصفے والے يہى امام ابوحمد عبدالرحمان بن محمر بن عمّاب بن محسن بي بير، اوربيخود كاتب تقداورانهول ني اس كمّاب كو ابوعبدالله محد بن عمّاب بن محسن رحمة الله عليهم المسم على الدوانبول في امام الوبكر التيبي رحمة الله ليه ١٥٠٥ عن عدادر انبول في امام الوعبدالله محد بن حارث الحفى القير وافي رحمة الله عليهم السع مروايت كياب البذااس كتاب كى سند بالكل سيح ومتصل ب،اورعلى زئى كاس كتاب كى سندمين أيك سوبائيس سال كافاصله نكالنا بالكل غلط اوريقيينا باطل ومردود ہے۔

ٹانیا۔۔۔۔اگر علی زئی صاحب کے کتب حدیث کی سندوں میں فاصلہ ٹابت کرنے کے مذکورہ اصول کو ہانا جائے تواس ہے توا کثر کتب کامن گھڑت ونا قابل اعتبار ہونالا زم آ ئے گامثلاً۔ (1) التمهيد لما في الهؤ طامن المعاني ولاسانيد: ہیں ، اورعلی زئی صاحب کا مذکورہ اعتراض ان کی کم علمی کا متیجہ ہے۔ نیز امام ابوالقاسم ابن بشکو ال رحة الشعليم ٨٤٥٥ في في عراحت كرركى بكن وابي عبدالله محمد بن حارث الخشنى واجاز له جميعهم "كهام ابوبكرانتيبي رحمة الشّعليكوامام قيرواني رحمة الشّعليه نے اپنی تمام کتب روایت کرنے کی اجازت وے رکھی تھی۔ (الصلہ:ج اجس ۳۰۳)

{ 426 }

امام ابوعبدالله القير وانى رحمة الله عليهم المستبع كى تمام كتب كى سند كراويول كالمخقرسا تذكره کتب رجال سے حاضر ہے۔

(١)____الوبكر محمد بن خيرالاشيلي رحمة الشعليم ٥٥٥هي: " وضاً عاموناً "(تاريخ الاملام رقم ١٤٢)

(٢) ــــالومح عبدالرص بن محد بن عمّاب رحمة الله عليهم عمره فقة "(ملخصا الصله لا بن بشكوال ج ام ٣٣٣)

(٣) _ _ _ بايعبدالله محر بن عمّاب بن محن رحمة الله علي ٢٢٣ هذ " احد العلماء الاثبات "(اليناج ١٠٢١٥)

(٣) ــــالوير محدين عبدالرص بن احمد التبيل رحمة الشعليم وسمين: " احدالعدول وعدالةبينةظاهرة" (اينا:ج١٠٠١)

استحقیق ہےمعلوم ہواامام قیروانی رحمۃ اللہ علیہ کی تمام کتابوں (بشمول اخبارالفقہاء والمحدثین) كراوى ثقداور مضبوط إيل-

اعتراض نمبر ٢:

زبیرعلی زئی لکھتاہے کہ:

اس کے پیچھے م الکتاب ... فی شعبان من عام ۲۸۳ سے یعنی اس کتاب کی شخیل مذکور مصنف محد بن

اس نے فراغت • <u>۵۷ چیش ہوئی ، اوراس کا ایک نین</u>ہ ۸<u>س سے پیش اور دوسرانیخہ کو ۲ چیش لکھا</u> عملی ہے۔ (اُنتم پدی ۲۵ ص ۴۳۸) حالا تکداس کتاب کے مصنف امام ابن عبدالبرم سالاس بھی میں ہی فوت ہو <u>سکے ت</u>نے۔

(٢) المعجم الكبيرللطير اني:

اس کاننجہ ۲۸ سامے میں کلھا گیا ہے۔(اُلعجم الکبیرج ۳۲۴،۲۲۳) جبکداس کے مصنف امام طبرانی رحمۃ الله علیہ کاوصال ۱۷ سومیس ہے۔

(٣) الكافل لا بن عدى رحمة الله عليه:

الكامل كانسخه ٢٣ ي يوميل كلها مجله الم ابن عدى رحمة الشعليه هر ٢٣ يومين أوت موت-

(٣) السنن الكبرى للبيهقي رحمة الله عليه:

اس کا نسخ ۱۹۸۸ پیش کلھا گیا ہے (آسن الکبر کی ۱۶ میں ۱۳۵۰) جبکہ اس کے مصنف امام تیبقی رحمة الله علیہ کا وصال ۱۹۵۸ پیشی ہے۔ تو کیا علی زئی صاحب اپنے اصول کی روثنی میں ان کتب کو بھی من گھڑت و نا قابل اعتبار کہیں گے؟ اگر معتبر کتب کو سلکی حمایت میں نا قابل اعتبار قرار و بنا بی فرقہ طحدیت کے مختق صاحب کا محبوب مشغلہ ہے توموصوف مذکورہ کتب کے بارے میں بھی اپنی رائے سے ضرو را آگاہ کریں۔

اعتراض نمبر ٣<u>:</u>

على زئى صاحب لكھتے ہيں كه:

اس کے رادی عثان بن مجمد کالتین ثابت نہیں ہے۔ بغیر کسی دلیل کے اس سے عثان بن مجمد بن احمد بن مدرک مراد لیناغاط ہے۔ اس ابن مدرک سے مجمد بن حارث القیر وافی کی ملا قات کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ یہاں عثان بن مجمد بن خشیش القیر وافی کذاب مراد ہے۔ (سلخصا: ماہنا مدالحدیث ص ۱۰ ش نبر ال اور العیمین ص۲۰۷)

الجواب:

اولاً ۔۔۔ ۔ توعرض ہے کہ فرقہ غیر مقلدیت کے حضرات اپنے مختفق صاحب کو داد تحقیق دیں کہ موصوف ایک طرف تو کہ در ہے ہیں کہ عثان بن مجر کا تعین ثابت نہیں طاقات کا ثبوت ندہونے کی دجہ ہے اس سے عثان بن مجر بن احمد بن عدرک القبر کی مرّا ولینا غلط ہے، جبکہ دومری طرف موصوف نے ملاقات کے ثبوت کے بغیر بن اس سے عثان بن مجر باتھر وائی مراد لے لیا ہے ۔ سوال یہ ہے کہ جب طاقات کے ثبوت کے بغیر عثان بن مجر القبر کی مراد لیمنا موصوف کے بخر دیک میں مراد لیمنا اس کے ثبوت کے بغیر عثان بن مجمد القبر کی مراد لیمنا اس کے زو کی سے مثان بن مجمد القبر مراد لیمنا اس کے زو کی سے درست ہوگیا؟ نیز جب اس کے زو کی عثان بن مجمد القبین ثابت ہی نہیں تو اس نے پھراسے عثان بن مجمد القبر کی مراد لیمنا اس نے پھراسے عثان بن مجمد القبیش کیوں بناؤالا؟ اس نے بیر باد کی سے بی کریں گیا۔

نا نیا ___ خصوصاً فرقد غیر مقلدیت کے تحقق کو معلوم ہونا چاہیے کہ اخبار الفقهاء والحد شین کے مصنف امام ابوعید اللہ محمد بن حارث القیر وائی رحمۃ اللہ علیہ نے بذات نحود عثان بن مجمد کا تقین عثان بن مجمد کا تقین عثان بن مجمد القبر کی سے اور آس سے عثان بن مجمد القبر کی ہی مراد ہے جو مدا نظافر ما نحین :

(۱)قال الامام الحافظ المحدث الفقيه محمد بن حارث القيرواني: قال لى عثمان بن محمد القبرى قال لى محمد بن غالب ... الخ" (انبار الخباء والحرش ص ۱۰۳)

(٢) وقال محمد بن حارث القير واني: قال لي عثمان بن محمد القبرى قال لي محمد بن غالب ... الخ (اينا: ١٠٥٠)

ثاثًا ____عثان بن محد القبر كى رحمة الله عليه سے محمد بن حارث القير وافى رحمة الله عليه كى ملا قات مجھى ثابت ہے، ثبوت ملا خلافر ماسمين:

(۱)وقال محمد بن حارث: قال لى عثمان بن محمد القبرى____ الخ (اخبار اللغم اء والمحدثين ص ١٩٠٣) ااشْ نمبراا ،ونورالعينين ص٢٠٧)

اولاً ____امام عثمان بن سواده رحمة الله عليه محدث عبيدالله بن يحيلي القرطبي رحمة الله عليهم ٢٩٨ هـ کے استاذ اور محدث حفص بن ميسره رحمة الله عليهم الماج كے شاگرد بين ، اور موصوف عثان بن سوادہ رحمۃ الله عليه كي وفات تقريبا ٢٣٨ م كلك عبك براس معلوم بواكم محدث حقص بن ميسره رحمة الله عليه علم عثمان بن سواده رحمة الله عليه كي ملا قات وساع ممكن ب، اورحفص ین میسره رحمته الله علیہ سے مذکورعثان کا ساع اور لقاء دونوں کاممکن جوتا ہی علماءغیر مقلدین کے بقول اتصال سند کے لیے کافی ہے۔ کیونکہ سند کے اتصال کے لیے راوی اورم وی عنہ کے درمیان امكان لقاء اورامكان ساع بى ضرورى ب، ثبوت لقاء يا ثبوت ساع ضرورى تبيل-

چنانچەغىرمقلدىمر گوندلوي لكھتاہے كە:

باتی رہا ہاعتراض کہ مکول کا ساع محمود ہے ثابت نہیں عدم ثبوت صحت حدیث کے منافی نہیں کیونکہ صحت حدیث کے لیے صرف استاد اور شاگر د کی ملاقات کاممکن ہونا کافی ہے عدم ثبوت سے نفی لازمنيس آتى _ (خيرالكلام ص١٦٧)

ارشادالحق الري غيرمقلد لكهتاب كه:

اوراصول حدیث کا بہ قاعدہ ہے کہ اتصال سند کے لیے امکان لقاء ہی کافی ہے جیسا کہ امام سلم نے کہا ہے۔ (توضیح الکلام ج۲۔ ص ۵۹۱)

غيرمقلدعبدالرحن مبار كورى صاحب لكصة بين كد:

اتصال سند کے لیے معاصرت شرط ہے اور معاصرت کا مطلب عند المحدثين بيہ كرراوى اور مروی عنه کے درمیان ملا قات ممکن ہو۔ (ایکار المنن: ص ۱۳۶۔ ۱۳۸)

الغرض: جب امام عثمان بن سواده رحمة الله عليه اورامام حفص بن ميسره رحمة الله عليه كر درميان ساع اور ملاقات دونو لمكن بين اوريجي اتصال سنداور صحت حديث كے ليے على زئي صاحب كے

{ 430 } (r)وقال محمد بن حارث القيرواني : قال لي عثمان بن محمد القبري

---الخ (الينا:ص١٠٥)

مزيد و كيهيئة: اخبار الفتهاء صفحه ٤٨_٩٤_١٢٢_١٢٢_٠٩٠ : قضاة قرطبه وعلاء افريقه للقير واني صفحه ۱۰۳_۱۰۳_۱۵۵_۱۵۵

اعتراض نمبر ۱۴:

على زئى صاحب لكصة بين كه:

عثان بن سوادہ بن عباد کے حالات ''اخبار الفتهاء والحدثین'' کے علاوہ کسی کتاب میں نہیں ملے۔۔۔۔ الخ ۔ (ماہنامه الحدیث ص ۱۱ شمبر ۱۱ نورانعینین ص ۲۰۷)

عثمان بن مواده كے حالات'' اخبار الفتهاء الحدثين'' كے علاوہ'' تاريخ علماء الاندلس لا بن الفرضي رحمة الله عليه "بيل بھي مع تو ثيق موجود بيں _چنانچاس بيل كلها ہےكه:

قال محمد: قال لى عثمان بن محمد قال لى عبيدا? بن يحيى كان عثمان بن سوادة ثقة مقبولا عندالقضاة والحكام وكان من اهل الزهد و العبادة و كشرة التلاوة" (تاريخ علم الاندلس جام ١٩٥٨ برقم ١٩٥٠)

قار مین کرام اعلی زئی صاحب سے لوچیس کرکیا ان کے پاس سرمٹیس ہے؟ انہیں چاہے کہ آ تھوں میں سرمدیمی ڈالیں اور ماہرامراض چشم کے پاس بھی جا میں تا کہ انہیں عثان بن سوادہ

كحالات نظرة عيس

اعتراض نمبر ۵: على زئى صاحب لكھتے ہيں كه:

عثان بن سواده کی حفص بن مسره سے ملا قات اور معاصرت ثابت نہیں ہے۔ (ما ہنا مدالحدیث ص

اولاً۔۔۔۔توعرض ہے كەحسب عادت معترض على زكى صاحب اس مقام پر بھى دوغلى ياليسى ہے كام كےرہ بين كيونكداس نے لكھا ہے كه:

ہد بات عام طلباء کو بھی معلوم ہے کہ ثبوت ذکر کے بعد عدم ذکر سے نفی ذکر اازم نہیں ہے۔(نورالعینین ص ۱۳۰)

اور مذکورہ اعتراض میں آپ ملا حظ فرما چکے ہیں کہ علی زکی صاحب کے برعم قدیم علماء مثلاً امام ابن ماكولا رحمة الله عليهم ٥٤ م ي في "الا كمال" من اور امام ابوسعد السمعاني رحمة الله عليهم الله المناب "مين مذكور كتاب" إخبار الفعهاء والمحدثين" كا ذكرنبين كيا جو كه عدم ذكرب، اورعلامه عمر رضا کالدرحمة الله عليه ٨ و ١٣ جه اورعلامه خير الدين زركلي رحمة الله عليه ٢ و ١٣ جي نے ال كتاب كا ذكركيا ہے جو كہ ثبوت ہے ، اگر بالفرض معاملہ يوں ،ي ہوتا حبيبا كەنلى زئي صاحب نے بیان کیا ہے تو بھی علی زئی کواپنے ضابطہ کا خیال رکھتے ہوئے عدم ذکر نے نفی ذکر نہیں سمجھنا چاہے تھا، مگراس نے ترک رفع يدين دشمني ميں نفي ذكر بجھ كر "اخبار الفتهاء والمحدثين" كا الكاركرويا ہے جو کہاس کی مسلکی حمایت میں واضح تضاد بیانی ہے۔

ثانياً ____امام الوعبدالله محمد بن حارث الخشي القير واني رحمة الله عليهم السبيري ك كتب مين ورج ذيل قديم علاء نے مذكور كتاب "اخبار الفتهاء والمحدثين" كاذكر كيا ہے۔

(١)____ام محمد بن فقوح الحميدي رحمة الله عليم ٨٨ عين (جذوة المقبس في ذكرولاة الاندلس (۵۳*۴،۱*۵:

(٢)--- امام ابوقد بن حزم الاندلى رحمة الله عليهم ١٥٨٠ فضائل الاندلس: (IZ 0°17

(٣) ____ امام ابوعمر ابن عبد البرالقرطبي رحمة الشعليم ٣٠٠٠ عن (جذوة المقتبس: ح١٩ مص ١١ رقم ۱۹)

(٣) ـ ـ ـ ـ امام الإجعفر احمد بن يحيى الفبي رحمة الله عليهم <u>٥٩٩ ح</u>: (بغير السلتمس: ح) اجس ا عرق

ا کا ہرین کے بقول کا فی ہے تواب اگر حفص بن میسر ہ رحمۃ اللہ علیہ ہے عثمان بن سوادہ رحمۃ اللہ علیہ کے ساع اور لقاء کا ثبوت نہ بھی ہوتو تب بھی اس حدیث کی سند متصل اور سیح ہے۔

مگرافسوں ہے کی علی زئی صاحب نے گھن ترک رفع یدین دشمنی میں اپنے بڑوں کی تحریرات سے بھی اعلان بغاوت کرتے ہوئے عدم ثبوت اع کوحدیث کے موضوع ہونے کی دلیل بنالیا ہے۔ ثَانياً ____امام عثان بن سواده بن عبادر حمة الله عليه مدلس نبيس تقير (فيما اعلم) اورغير مقلدين کے نز دیک جب راوی اور مروی عنہ کے درمیان ملاقات اور ساع ممکن ہو، اور راوی مدلس نہ ہوتو اس كاعنعنه اتصال يرحمول موكايه

چنانچے غیر مقلدز بیرعلی زئی صاحب ایک جگه محر بن عبدالله الصفار کا ابواساعیل اسلمی سے ساع اور لقاء ثابت كرنے كے ليے فيض الرحمان تورى غير مقلد كے حوالے سے لكھتے ہيں كه:

وہ مدلس نہیں تھے۔لہٰذان کاعنعنہ اتصال پرمحمول ہے۔ (نورانعینین ص • ۱۲۱،۱۲) لہٰذا زبیر صاحب کے اصول کی روشنی میں ہم بھی بطورالزام کے کہتے ہیں کہ امام عثان بن سوادہ رحمتہ اللہ عليد مدلس نبيس تص البذاا تكاعنعندا تصال يرمحول ب-

اعتر اض نمبر ٢: وعلى زكى تضادنمبر ٢٣:

على زئى صاحب لكصة بين كه:

محمر بن حارث کی کتابوں میں'' اخبار القضاۃ والمحدثین'' کا نام تو ملتا ہے گر'' اخبار الفقہاء والمحدثین'' كا نام نبين ملتابه و كييخ: الإكمال لابن ماكولا (ج ١٩١٣) الإنساب للسمعاني (ج٢٩ص ٣٤٢) ہمارے اس دور کے معاصرین میں ہے عمر رضا کالدنے ''اخبار الفتهاء وا لحدثین'' کاؤکرکیا ہے،ای طرح معاصر خیرالدین الزرکلی نے بھی اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔جدید دور کے بیچوالے اس کی قطعی دلیل نہیں ہیں کہ بیکتاب محمد بن حارث کی ہی ہے، قدیم علماء نے اس كتاب كاكونى ذكرنبين كيا_ (نور تعينين :ص٢٠٨ وما بنامه الحديث ص ١١ شنمبر ١١) زبیرعلی زئی صاحب امام قیروانی رحمة الله علیہ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ:

بیشاذ روایتوں میں سے ہے۔(اخبارالفتهاءوالمحدثین ص۳۱۳)(ماہنامہالحدیث ص۳۱ شنمبراا ونورالعينين ص ٢٠٨)

الجواب:

عندالحدثين شاذكي دوتعريفين ہيں۔

(1) ____ شاذا یی حدیث کو کہتے ہیں جے نقل کرنے میں کوئی ثقه راوی متفر دوا کیلا ہواور کوئی ثقه راوی اس کی متابعت نه کرے _ (ملخصا: معرفة علوم الحدیث للحا کم: ص ۱۱۹، تذریب الراوی ص ١٩٣_١٩٥، انوارالمصانيح ص ١٢٣)

الی شاذ حدیث محج و قابل جحت ہوتی ہے، کیونکہ بیتفرومن الثقات کی قبیل ہے ہے اور ثقبہ وصدوق راوی کا تفردائمہ محدثین کے نزدیک قابل قبول بے۔حوالہ جات کے لیے درج ذیل مقامات ملاحظ فرمائيں۔

> ا____الكفايية في علم الروايية : ص ٣٢٥_٣٢٥ ٢____ المتدرك للحائم: جا بص ٩٨ - ١٣١

٣ ـــ الاحكام في اصول الاحكام: ٢١٦-٢١٦ ٣ --- نزهة النظرش خوية الفكر: ٣١

٥--- كتاب العلل الصغيرة خرالجامع: ٩٩٥

نیز بذات خودعلی زئی نے بھی صراحت رر کھی ہے کہ''اگر ثقدراوی متفر د ہوتو پیشاذ بھی مقبول ہوتی بين و (ملخصا: ما بنامه الحديث ص ٣٥ من ثمبر ٥٣ بحواله قرة العينين ص ١٤٤)

(۲)____شاذاليي حديث كوجهي كهاجا تا ہے جس ميس كوئي ثقة راوي كئي ثقات راويوں كى مخالفت كرے_ (ملخصاً معرفة علوم الحديث للحاكم ص ١١٩، تدريب الراوي ج١، ص ١٩٣١ ١١٩) ايك شافر حدیث ضعیف ومردود ہوتی ہے۔ (۵)____ام ايوعبدالله هما بالدين الحموى رحمة الله عليهم ٢٦٢هـ: (مجم الاوباء: ٦٥ ص

لبذاعلى زكى صاحب كاعتراض غلط اورمردود ب، بلاخك وشيه "اخبار الطنباء والمحدثين" امام محمد بن

حارث القير واني کي بي کتاب ہے۔

ثال ۔۔۔۔ ندکورہ قدیم علماء کے علاوہ درج ذیل متاخر علماء نے بھی امام موصوف کی کتب میں ''اخبارالفقهاءوالمحدثين'' كاذكركيا ہے۔

(١)____ام محمد بن عبدالله المعروف بابن ناصر الدين م ٢٨٣هي: (توضّع المشتهه:ج ۱۱۶ عام ۱۱۷)

(٢)____علامة خيرالدين زركلي رحمة الله عليهم ٢ و١٣٠ ج: (الاعلام: ٢٥ ص ٤٥)

(٣)____علامة عمر بن رضا كالدرحمة الشعلييم ٨ و ١٢ جي المؤلفين: ح ٣٠ ص ٢٠٠٠)

(٣)____اساعيل بن محدا مين الباباني رحة الله عليه م ١٩٩٩ه: (بدية العارفين: ج٢م،٩٨)

(۵)____ فهاب الدين احمد بن محد اللماني رحمة الشعلية ما المواجي: (فَحُ الطيب: ج ١٩٥٠)

(٢) ____ يوسف بن اليان بن موئ سركيس رحمة الله عليهم اهتاج: (مجم أمطيه عات: ٢٠٠٠ (ATTO

(٤)____وكور احمان عباس رحمة الله عليه م ١٣٠٨ عن (تاريخ الادب الاندلى: (r.1012

(٨)____علامة محد بن عبدالله الكرخي رحمة الله عليه: (كتاب تراث المغاربه: ص٣٥)

اعتراض نمبر ٧: الله المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة

(141

ص ۱۰۰ ، واختصار فی علوم الحدیث مترجم ازعلی زئی)

ثانیاً ____امام ابن الفرضی رحمه الله مسوس بهدے پہلے امام الجرح والتحدیل خالد بن سعد ابد القاسم رحمہ الله م ۲۳ سم جو المل مغرب میں امام بیکی بن معین رحمه الله کی مانے جاتے سے (سیر اعلام النہلاء: ج ۱۲ ص ۱۳۷۷) اور امام محمد بن حارث الخشی القیر وائی رحمه الله م الآسم جو امام الجرح والتحدیل میں نے امام عثمان بن مجمد القری پر کوئی جرح وکلام نیس کیا۔

خالاً ____امام فقیہ عالم محدث عثان بن مجد القری الاز دی کو کذاب کینے کا مدار مجبول العین مجبول الام وغیر معروف رادی پر ہے جیسا کہ امام ابن الفرضی رحساللہ نے انجر فی بذاک توفر ما یا مگراس کا نام ظاہر نیس فرما یا کدیدکون ہے؟ اور اصول میں ہے کہ مجبول العین کی گواہی وروایت عندالمجبور ججت نہیں _ (کمانی مقدمہ مسلم للنو دی: ص ہا ، وقدر یب الرادی)

رابعاً ____امام ابن الفرضى رحمه الله في امام عثان بن محمد القبر كى رحمه الله م ع سبي اورامام عثان بن محمد القرى الازدى رحمه الله كاز مان نبيس پايانه ان سے لقاء ثابت نه ساخ ثابت ہے سيد كان كذا باكى رام كہانى محض مجبول العين مجبول الاسم والعدالة رادى پرركى ہے كيونكه امام ابن الفرضى رحمالله كى بيدائش اھ سيواوروفات سوسم ہے كمانى كتب الرجال _

خاساً۔۔۔۔اگر غلام مصطفیٰ ظبیر صاحب میں دم خم ہے یا کی اس کے حواری میں دم ہے تو امام ائن القرضی رحمہ اللہ کو خبر دینے والے کو معروف الاسم والعد للة والثقة عند المجمور نثابت کردی تو ہم ظبیر صاحب کو۔۔۔۔(ابوامیخ قری کو کمذاب کہنے میں سچ السلیم کرلیں گے، ن)۔

ساد سأ۔۔۔۔اگرکوئی کیم کدوہ راوی امام این فرضی رحمداللہ کے نزدیک ثقد ہے جیسا کہ اخبر فی
بذالک من اثق بری تقریح کی ہے۔ (تاریخ علاء الاندلس: ص ۵۹) تو اس سلط میں عرض ہے
کہ جب چوٹی کے امام حافظ ناقد جیسے امام شعبہ رحمداللہ م والاج امام سفیان اوری رحمداللہ
م الااج، امام دکھے بن جراح رحمداللہ م کواچی تعدیل وتو ثیق معروف الاسم راوی جابر بن بزید
جھی کے متعلق قائل قبول نہیں حالانکہ انہوں نے ما والیت اور علی الحدیث منه صدوق

مگرزیر بحث حدیث ابن عمرض الله عنه پرشاذ کی دومری تعریف صادق نبیس آتی کیونکداس شل ققدراو بوں کی خالفت نبیس پائی جاتی ، بال البته شاذ کی پیکی تعریف اس حدیث پر لفظ اصاد آتا تی بیلی تعریف الفاظ کے ساتھ اس حدیث کونقل کرنے میں تقدراوی متفردوا کیلا ہے ، اور شاذ کی اس کی پیلی تعریف کے اعتبار سے بی ذکور امام تحدیث کونا کا بیلی تعریف کے اعتبار سے بی ذکور امام تحدیث کونا کی ایک حدیث کو شاذ کہا ہے ، اور ماقبل میں عرض کیا جا چکا ہے کہ اس شم کی شاذ حدیث تھے وقابل ججت موتی ہے ۔ لبندا یہ حدیث بالکل میچے ہے ، اور اس پرعلی زئی صاحب کے اعتبر اضات بالکل بوگ ، خلاف حقیقت اورم دودو ہیں۔
خلاف حقیقت اورم دودو ہیں۔

اعتراض نمبر ٨:

غلام مصطفى ظهيرامن بورى غيرمقلد نے لكھاكه:

اس صدیت کو گھڑنے والاعثان بن مجمد بن پوسف از دی قری ابواضخ ہے اس کے بارے میں حافظ ابوالولید ابن فرضی م سوم سے کھتے ہیں: و کان کذابا ۔ بید پر لے درجے کا جھوٹا تھا۔ (تاریخ علماء الاندلس: ص ۵ سے)، (ماہنامدالسہ)

الجواب:

ا ستاذ محرّ م ذہبی زبال ، ثقة وصدوق تحقق علامه عبدالغفار ذہبی حفظه اللہ اس اعتراض کا جواب دیے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

اولاً ____ بالفرض اس حدیث کا راوی امام عثمان بن مجمد بن پوسف از دی قری قرطبی تسلیم کرلیس تب بھی وہ کذاب ثابت نہیں ہوتا بلکہ عالم فقیرائل الاندلس والمل العنابیة کے الفاظوں ہے ،اس کی ثنا مومدح ثابت ہے _(تاریخ علم ءالاندلس: مجس ۳۵۰،۳۵۹)

اور کان علمہ وقد الف سمتابا فی فقہاء الاندلس واخذ عنه وقری علیه کے الفاظ مجمی ثابت بین (الیفیا: ص ۳۵ س، رقم: ۹۰۲) جوان کی فقابت فضیلت علم کو ثابت کرتے بین اور اصول میں ہے کہ راوی کی عدالت نیکی اور نیک شہرت سے ثابت ہوجاتی ہے۔ (الباعث الحسشیث لابن کشیر:

اعتراض تمبر ١٠:

اللام مصطفی صاحب نے لکھا کہ لیکن علم وعقل ہے عاری لوگوں نے اسے قری کی بجائے قبری باور کرایا حالانکہ عثمان بن محد بن پوسف قری کے اسا تذہ میں عبیداللہ بن بیچیل موجود ہے۔(تاریخ الماءالاندلس: ص ٣٨٩) يداس بات كا واضح ثبوت بكداس سندييس قرى راوى ب ندكة قبرى ادروه بعثمان بن محمر بن يوسف كذاب (ما منامدالند)

اولاً ____ جناب غلام صطفى ظهير صاحب امام عبيدالله بن يحيل كوعشمان بن محمد القرى كالستاد ثابت کرٹائی غلط اور خطاء ہے کیونکہ ریہ بات امام ابن فرضی رحمہ اللہ کی ہے توان کاعثان بن محمر قری سے اع لقاء ثابت (ومكن ـ ن) نبيس اورا گرمجهول راوي كي خبر پر مدار بتوتوبيه بوجه جهالت ثابت الہیں ہوتااوراس میں بھی کان برغم کے الفاظ ہیں محض گمان سے استاد کی تعدیل ثابت نہیں موتى _ يبان توآ بالزام كس كوديا مرقصورا بنا نكل آيا كياعكم وعقل اى كانام ب_فقد بر

النياميدالله محدين حارث قيرواني رحمه الله مالسويكا ساع امام عثان بن محمد القبري رحمد الله م و المعلق على المعلم على المعلم على المعلم موجود بیں کیکن عثمان بن محد بن لیسف القری کی بیدائش ووفات تامعلوم ہے اورای طرح امام البداللد بن يكيل الليش رحمد الله م ٢٩٨ ه المام عثان بن محمد القبر ي م ٢٠٢٠ ها الماع والقامعاصرت وامكان لقاءكي وجدے يقينى بي مين كہتا ہول امام عثان بن محد القبر كى رحمد الله ير یابندی ہے کہ وہ امام عبیداللہ بن بیجیٰ سے ساع حدیث نہیں کرسکتا لہذاعثان بن محمد القری کے اسا تذہبیں امام عبیداللہ بن بیجی کو متعین کرنا مجبول الاسم والعدالية راوي سے جو تحقیقی دهیقی واصولی لاظ تقطعاً ثابت نبين موتا قتربر

تبيه: جناب غلام مصطفی صاحب آپ ناراض نه ہونا كيونكه غير مقلد _____ہوتے ہيں مثلاً آ پ نے لکھا کیلم وعقل سے عاری لوگوں نے اسے قری کی بجائے قبری باور کرایا۔ کیا ہم آپ فى الحديث اوثق الناس اصدق الناس ___الخرك الفاظ سے تعديل وتوثيق كى ب _ (تهذیب التبذیب: ج اص ۳۵۳،۳۵۳) لیکن بیعندالجهور كذاب وضعیف ب اوران كی تعديل وتوثيق مردود وغيرمقبول بتو پيرا سيامام ابن فرضى رحمه الله كي غيرمعروف مجهول الاسم وجبول العین راوی کی توثیق کیسے قابل قبول ہوسکتی ہے۔ (ماخوذ از ایک نی کاوش کا تحقیقی جائزہ: ص ١١٠ ١٦ قامي مضمون)

اعتراض تمبر 9:

جناب غلام صطفى ظهير نے لکھا كەبعض لوگوں كا سے عمان بن محمد بن احمد بن مدرك قرار دينانري جہالت ہے کیونکداس عثمان بن محر کے بارے میں خود صاحب کتاب نے قری کہد کرفعین کردیا ے۔(ویکھنے:ص ۱۰۵،۱۰۳ (ماہنامدالند)

الجواب:

اولاً ____ ام محد بن حارث قیروانی رحمه الله نے امام عثان بن محد بن احد بن مدرک رحمه الله کا اس کتاب میں با قاعدہ ترجمہ بیان کیا ہے۔اوران کی ثناءومدح یعنی تعدیل وتوثیق بھی بیان فر مائی ب اوران كا من وفات مع الهجران بيان فرماياب و كيف اخبار الفتهاء (ص٢١٥ قم: ٣٨١) أور بتفريح امام مسلم رحمه الله جمهور كا مذبب واصول بي كه معاصرت وامکان لقاء ہے اتصال ثابت ہوجا تا ہے (دیکھئے مقدمہ سلم) امام محمد بن حارث رحمہ اللہ کا ان کا ترجمدووفات كاذكركرنادليل بكريدان كاستاديين-

ثانيًا ____ام محمر بن حارث رحمه الله في عثان بن محمد رحمه الله كومن ابل قبرة قرار ديا اورامام ابن پونس رحمہ اللہ ، امام ابن ما کولا رحمہ اللہ نے ان کوقبری قرار دیا ہے کمامر۔ اور میہ بات اظہر من الشمس ہے کہا گرالقبر ی میں ب کا نقط گر جائے تو وہ القری بن جا تا ہے اور پیہ جہالت نہیں بلکے قرائن صححہ سے امام عثان بن محمد القبر ی ہی ہے۔ بسمالله الوحمن الوحيم

احاديث سيدناابو هريره رضى الله عنه سيدنا عبدالله بن عباس رضى الله عنهما، سيدنا عباد بن زبير رحمة الله عليها

محقیق کے آکینے میں

ے یو چھ کتے ہیں کہ آپ کے استادعلی زئی صاحب نے عثان بن محمد القبر ی کی بجائے بلادلیل آپ کی طرح عثان بن مجمد بن خشیش قیروانی متعین کیا تھا وہ بھی ان پا کیزہ الفاظوں لیعنی علم وعثل سے عاوی لوگوں کا مصداق ہے یانہیں؟ اور یا در ہے امام عثان بن محمد پوسف القری رحمداللہ بھی كذاب نبير، آب اورآب ك_____عالم ان كوكذاب كهنے والے امام ابن فرضي رحمہ اللہ كے استادكو جو مجبول العين مجبول الاسم والعدالة بے كومعروف الاسم تقة عندالجمبور ثابت كردين توجم ____عثان بن محد بن يوسف القرى كوكذاب تسليم كرليس كيون)-

(ماخوذاز:ایک نئ کاوش کاختیقی جائزه:ص ۱۲۰۱۱ قلمی مضمون علامه ذہبی مرظله) الحاصل: سيدنا عبدالله بن عمرضى الله عنهاكي احاديث يرفريق مخالف كي محققين في جوازراه تعصب اعتراضات كيه بين وه سب خلاف حقيقت بين اوران كاباطل موناجم في بحدالله نا قابل ترديدداكل عاتات كردياب البذابياحاديث بلاشك وشبيح وقابل عل بين-الله تعالی ماری اس کاوش کوشرف قبولیت عطافر مائے۔ (آبین)

وصلى الله تعالىٰ على خير خلقه محمد وأله واصحابه وعلى من اتبعهم باحسان الٰي يوم الدين_

وْ الْحَالَةِ بِهُومِن شَاهِ تَحْصِيلِ دِيبِالْبِورْضِلْعِ اوْكَالْرُهِ

(۱) حدیث الی ہریرہ رضی اللّه عنه بحواله التمہید لا بن عبدالبر

قال الامام ابوعمر يوسف بن عبدالله بن محمد ابن عبدالبرالنمرى القرطبي: وحجتهم ايضاً, مارواه نعيم المبحمر وابو جعفر القارىعن ابي هريرة: انه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلاة ويكبر كلما خفض ورفع ويقول: انااشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه و سلم. (التمهيد لمافي المؤطامن المعانى والاسانيدج م ص ٥٨)

ترجمہ: امام ابوعمر بن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اس طرح ترک رفع بدین کے قائلین کی دلیل وہ حدیث بھی ہے جے نعیم ہم محمر اورابوجعفرالقاری سیدناابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب ٹماز شروع کرتے تو ہی رفع یدین کرتے (اور بقیہ) جھکنے والخفف كووقت صرف تكبيرى كهت تصاور فرمات تصكمين تم مين سب سيزياده أتخضرت صلی الله علیه وسلم کی نماز کے ساتھ مشابہت رکھتا ہوں۔

تسكين العينين

اس مرفوع روایت ہے بھی بہی ثابت ہوتا ہے کہ صرف تکبیر تحریب کے وقت ہی آ محضرت صلی اللہ عليه وسلم رفع يدين كرتے تھے، اور بقيه مقامات پرصرف تكبير كہتے تھے۔

زبيرعلى زئى غير مقلدصاحب لكصة بين كه: سيدنا حضرت ابو هريره رضى الله عنه نبي صلى الله عليه وسلم کے پاس آ پ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری دور میں رہے، لہذا آپ ٹماز وغیرہ کے جومسائل نبی صلی الشعليدو ملم في من المرت بين وه أخرى اورناخ بين _ (نور العينين :ص ٣٢٨) لبذا ثابت موا كه بضابط على زكى اختلافي رفع يدين منسوخ ب، اورسيدنا ابو هريره رضى الله عنه كي مذكور حديث

رئيس ندوى جموث نمبراا:

رئيس ندوى صاحب لكھتے ہيں كہ:

ہم کہتے ہیں کفرقدد یو بندید نے اس حدیث کی بوری سند فل نہیں کی یا یں ہماس حدیث بیں اس کا شارہ تک نہیں کرتحریمہ کے علاوہ آپ ملی اللہ علیہ وسلم کی موقع پر رفع پدین نہیں کرتے تھے، پفرقہ دیوبندیہ کے اکاذیب میں سے ہے۔ (بلفظ سلفی تحقیقی جائزہ ص ۵۸۵)

الجواب:

اولاً ___ توعرض بي كه حافظ حبيب الرحمان اعظمي رحمة الله عليه نه اس حديث كو" التهبيد لما في المؤطامن المعاني والاسانية" في كياب، اور" التمهية" كيذكور صفى يرخودامام ابن عبدالبررحمة الله عليه نے اس حديث كى مند كے ابتدائى حصه كو اختصارًا حذف كر ديا ب- (ويكھئے: ج ۵ ص ۵۸ و مجموعه مقالات ج ۳ جس ۵۳) البذا حافظ عظمی رحمة الله علیه نے اس حدیث کی سند نقل کرنے میں کسی قتم کی خیانت نہیں کی بلکہ ''لتمہید'' کے مذکور صفحہ پر اس حدیث کی جتنی سند موجودتھی، حافظ اعظمی رحمة الله عليہ نے نہايت ديانتداري كےساتھ اتى بى نقل كردى _

تانيا ___ اگر حافظ ابن عبدالبررحة الله علياني فركركتاب بين اس حديث كى سند كابتدائي صے کو حذف کر دیا ہے تو چرکیا ہوا دیگر کتب حدیث بیں تواس کی سی و متصل سند مذکور ہے، کیار کیس ندوی صاحب یوری سندمعلوم کرنے کے لیے دیگر کتب حدیث کی طرف مراجعت کرنے سے بھی قاصر تقے؟ چلوندوي صاحب کوصحابہ کرام رضي الله عنهم،

علاء المسنت، ائمه محدثين وفقهاءامت يرجهو في الزامات لكاني سي بق فرصت نبيل ملتي توجم المام جمت ك طور براس حديث كي كمل سندين فقل كروية بين ملا حظفر ما عين:

(1)" اخبو نا مالك اخبر ني نعيم المجمر و ابوجعفر القارئ ان ابا هريرة كان يصلى بهم فكبر كلما خفص ورفع قال ابوجعفر وكان يرفع يديه حين يكبر ويفتح الصلوة "(مؤطاام محرن ٨٨٨)

(۲) " حدثنا ابو مصعب قال حدثنا مالک عن نعیم بن المجمر و ابی جعفر القارئ انهما اخبر اه ان اباهریرة کان یصلی لهم فیکبر کلما خفص و رفع و کان یرفع یدیه حین یکبر یفتتح الصلوة "(سوط الم) مالک بروایة الی مصب الزهری: جامی ۱۸ برقم ۲۰۸)

لیجیے جناب: ہم نے ثقة وصدوق راویوں سے مروی اس حدیث کی دوجیج و متصل سندیں مع متون پیش کردی ہیں ، اب دیکھتے ہیں کہ رئیس ندوی پارٹی اس حدیث پر عمل کرنے کے لیے کتنا آ گے بڑھتی ہے، یا حسب عادت صحابہ کرام رضی الشعنہم اور محسنین امت پر سب وشتم کرنے ہیں ہی مصروف رہتی ہے۔

ثالثًا ۔۔۔ندوی صاحب کو صرف ونو بھی نہیں آتی جس کی وجہ سے موصوف ایسی عظیم ملطی کا ارتکاب کردہے ہیں، یا عناذ االیا کردہے ہیں۔وگر نداس حدیث سے ترک رفع پدین پراستدلال كى وجد بالكل واضح ب كداس حديث يل" كان يرفع بدية "جزاء مقدم بواد" اذا التح الصلوة "شرط مؤخرب، او علم تحوكامشهور ضابطب "القديم ما حقد الناخير يفيد الحصر"اس معلوم بوا كاس حديث يس نماز ك شروع والى رفع يدين كاحصرب، اورحمر في كومتلزم موتاب، جس س ال حدیث کا مطلب واضح ہو گیا کہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عند شروع نماز کے علاوہ رفع پدین تہیں کرتے تھے۔اوراس حدیث کے اس مطلب کی تا ئیدسیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے شاگر ابوجعفر القاري کے الفاظ'' کان برفع ید بیر هین میکر و یفتتح الصلو ة '' کے سید تا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رفع بدین صرف ای دفت ہی کرتے جب پہلی تکبیر کہتے ہوئے نماز شروع کرتے (مؤطاامام محمد: ص ۱۸۸) کررہے ہیں۔ مزید ہیر کہ بسند میچ ثابت ہے کہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عند مدینه منورہ میں بالکل ویے ہی نماز پڑھتے تھے جیسا کہ (ثقہ بالا جماع تابعی) امام قیس بن الی حازم رحمۃ اللہ عليه پڑھتے تھے۔ (ملخصا: منداحمہ برقم ۱۰۴۴۳ مندابی بیعلی الموصلی برقم ۹۳۲۲ مصنف ابن الي شيبر رقم ١٠٥٣) اوريد بات بهي استرضح ثابت بكه ام قيس بن الي حارم رحمة

تار عین: جهاری نذگورہ بالا بحث کو ذہمن نشین فرمالینے کے بعد اب ذرا ما قبل میں نقل کی جانے والی فرق نئیں: جہاری فرقہ غیر مقلدیت کے تقتق رئیس ندوی صاحب کی نضول بڑھ بھی سینے موصوف کہتے ہیں کہ: اس حدیث میں اشارہ تک نمیں کرتج مید کے علاوہ آپ صلی الله علیہ دسلم کی موقع پر رفع مید میں نمیس کرتے تھے، بیفرقد دیو بندیہ کے اکا ذیب میں ہے ہے۔ (مجموعہ مقالات پر سلفی تحقیقی جائزہ: میں

 ٨ ٢ ع ج ن جي ان كي موافقت فر مار كلي ب، (المتدرك مع العليق: جاص ٣٨٥) قاضي شوكاني غيرمقلدلكمتابكه:

"الحديث لا مطعن في اسناده" اس كى سند مين كوئى خرابي نهيل بي إن الاوطار: ج ٢٥، ص ١٥ بحوالي وارالصباح ج ١٥ ص ٢٤)

غیر مقلدنا صرالدین البانی نے اس حدیث کی مختلف اسنادنقل کر کے''هذا اسنادصیح ، رجالہ ثقات ____الخ "اور 'هذ ااسناه تيح على شرط الشيختين " قرارد _ كران كي زبردست تعج كى ب_(وكيف جيحسنناني داود،ج ٣٨،ص ١٣٨)

ا - حديث عبدالله بن عباس رضى التدعنهما بحواله المعجم الكبيرللطبر اني

"حدثنا احمد بن شعيب ابوعبدالرحمان النسائي انا عمروبن يزيد ابويزيدالجرمى ثناسيف بن عبدالله ثناورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس: ان النبي صلى الله عليه وسلم قال السجود على سبعةاعضاء: اليدين, والقدمين, والركبتين, والجبهة , ورفع الايدى اذارايت البيت وعلى الصفاو المروة وبعرفة عندرمي الجمار, واذااقيمت

ترجمہ: سیدنا عبداللہ بن عباس رضی الله عنها ہے مروی ہے کہ نبی کر پیم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما یا کہ سجده سات اعضاء پر ہوتا ہے۔ دونوں ہاتھ ، دونوں پیر ، دونوں گھنے اور پیشانی پر اور رفع یدین ان موقعول پر ہوتا ہے۔ جب بیت اللہ دیکھے، اور صفاوم وہ پر ، عرفہ میں (وقوف کے وقت) رمی جمار کے وقت ،اور جب نماز شروع کی جائے۔ (مجم الکبیرللطبر انی: ج۱۱ ص۵۳ مرقم ۱۳۲۸۲) {سندى تحقيق}

ال حديث كي سند كراويون كالمختصر ساتذ كره ملاحظ فرما تين:

۲-حدیث الی ہریرہ رضی اللہ عنہ بحوالہ منن الی داؤر

"حدثنا مسدد حدثنا يحيئ عن ابن ابي ذئب عن سعيد بن سمعان عن ابي هريرة:قال كانرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل في الصلوة رفع يديه مدًا "(سنن الى داؤد: ج ام ١١٠)

ترجمه: سيدنا ابو هريره رضي الله عنه كتب بيل كه نبي كريم صلى الله عليه وللم صرف جب نماز مين واخل ہوتے تو بی خوب اٹھا کر رفع یدین کرتے۔

المام ابن اثير الجزري رحمة الشعليم المواح وادعلامه محد بن محد الموى المغربي المالكي رحمة الشعليم الصول عديث عرك رفع يدين يراشدلال كيا بـ (ملخصا: جامع الاصول ج٥٠ ٣٠ ما يرقم ٣٨٨م، جمع الفوائدج إيص ٢٢٢ برقم ١٣٣٥) اي طرح إمام ابودا ؤدرجمة الله عليهم هكام الحامة في ال حديث كوباب" من لم يذكر الرفع عند الركوع "كتحت ذكركر كتكبير تحریمہ کے علاوہ رکوع وغیرہ کے وقت ترک رفع یدین پراس سے استدلال کیا ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ سیدنا ابوہر پرہ رضی اللہ عنداس حدیث میں آم محضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رفع پدین اور اس کی کیفیت کو بیان کررہے ہیں اور صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہی ہاتھوں کے اٹھانے کا ذکر کیا اگر ویگر تکبیروں کے وقت بھی آ تحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھوں کو اٹھاتے تو اس کا ذکر بھی ضرور كرتے۔ نيز بيرحديث متعدد كتب ميں مختلف سندول كے ساتھ موجود ہے جن ميں پكھسنديں ضعیف کچھیچے اور پچھسن درجہ کی ہیں۔الغرض فی نفسہ بیصدیث بالکل سیچے وثابت ہے۔ چنانچ امام ترمذي رحمة الله عليم ٩ ٢٤ هي نه 'وهواضح' اور'هذ ااضح' كهرات دومرته ميح

امام حام رحمة الله عليهم هوسم في في ال حديث كوسيح قرار ديا باور حافظ ذهبي رحمة الله عليهم

ترین قراردیا ہے، (سنن ترندی: جا،ص ۱۸م)

(449 } اس کی سند میں داقع ورقاء بن عمر ابوبشر کونی یشکری آخری عمر میں مختلط ہو گئے تھے،اور بیمعلوم نہیں کہ ان ہے اے روایت کرنے والے سیف بن عبید اللہ اختلاط سے پہلے روایت کرنے والي بين يابعد مين؟ (بلفظه سلفي تحقيقي جائزه: ص٢٦٩)

اولاً____ توعرض ہے كمعترض رئيس ندوى صاحب بى كلفت بيس كد: '' صحیحین (بخاری وسلم) کے راوی پراگر کسی قشم کا کلام بھی دار د ہوا ہے تو وہ بقول را جج مدنوع اور

كالعدم بي واللمحات: ج٢، ص ١٠ ا ادارة البحوث الاسلاميه جامعة سلفيه بنارس)

اس اقتباس میں ندوی صاحب بخاری وسلم کے راویوں پرجرح کو کالعدم قرار دے رہے ہیں، جبد دوسری طرف دوغلی یالیسی ہے کام لیتے ہوئے مذکوراعتراض میں ترک رفع بدین دشمنی میں ''صحیح بخاری صحیح مسلم وسنن اربعه'' کے ثقه بالا جماع رادی''ابوبشرورقاء بن عمرالیشکری الخوارزی رحمة الله عليهم الا اج " يرجر حي نشتر جلار بي جو كه ندوى صاحب كي مسلكي حمايت مين واضح ووغلي یالیسی ہے،اورندوی صاحب کے بقول ہی دوغلی یالیسی وتضاد، کذب بیانی ہے۔ (کمامر)

ثانيًا۔۔۔۔ابوبشر ورقاء بن عمر اليشكري الخوازي رحمة الله عليه م ١٢١ ج ع مختلط مونے ير ندوي صاحب نے کوئی حوالہ پیش نہیں کیا، اور ندوی صاحب کے ہم مسلک زبیرعلی زئی غیر مقلد کے بقول " مخالف کی بے حوالہ وسنی سنائی جرح مرود ہوتی ہے۔ بے حوالہ بات مردود وباطل ہے " (ماہنامہ الحديث ص ٢٣ ش نمبر ٩٠ وص ١٥ ش نمبر ٣٦) بلكه ندوي صاحب كايه كهنا كه " ورقاء بن عمرا بوبشر كوفي يشكري آخرى عمر ميس مختلط مو كئے منظے ' بضابط غير مقلديت بالكل جبوث ہے۔ ہمارے علم کے مطابق کسی ایک محدث نے بھی ورقاء کو ختلط نہیں کہا، ہمیں جتنی بھی کتب رجال میں اس کا ترجمہ

ملا ب،ان میں سے کی ایک کتاب میں بھی اسے ختلط نہیں کہا گیا مثلاً دیکھتے:

(۱)____تاريخ ابن معين: جها م ۸۲

(۲)____الجرح والتحديل للرازى: ج٩،ص٥١، برقم ٢١٦

(١)____ابوعبدالرحن احد بن شعيب النسائي رحمة الله عليم سوسيعي:" الاهام الحافظ

الثبت شيخ الاسلام ناقد الحديث "(سيراعلام النيلاء: ١١٥،٥٥ عرقم ٢٥٨٦)

(٢)____ابويزيدعمروبن يزيد الجرى رحمة الله عليه: " صدوق " (الجرح والتعديل برقم ۱۳۹۲، تقریب برقم ۱۳۹۲)

(٣)____ابوالحن سيف بن عبيدالله الجرى رحمة الشعليم المعيد:" ثقة صالح"

(الكاشف: جهام ۲۷۳ برقم ۲۲۲۳)

(٣) ____ ابوبشرورقاء بن عمر البشكري الخوارزي رحمة الله عليه م الماجي: " ثقة " (الجرح والتعديل: جوم ا ٥ برقم ٢١٧)

(٥)___عطاء بن الرائب رحمة الشعليم السابع: " ثقة ثقة رجل صالح " (ايضاً: جه ص ۱۳۳ رقم ۱۸۸۸)

(٢) ـــ ابوعبدالله سعيد بن جير الاسدى رحمة الله عليهم ٩٥ جي: " ثقة ثبت فقيه " (تقريب برقم ٢٢٧٢) =

(٤) ـــ بيناعبدالله بن عباس رضى الله عنها: " احد المكثرين من الصحابة واحد العبادلةمن فقهاء الصحابة "(تقريب:ج١،٩٠٩، برقم ٣٠٠٩)

خلاصة التحقيق:

اس تحقیق معلوم ہوااس صدیث کی سند کے تمام راوی فی نفسہ ثقة وصدوق بیں اوراس کی سندبالكل سيح ہے۔

اعتراض نمبر ۱: درئیس ندوی جھوٹ نمبر ۱۳، ۱۳:

رئیس ندوی غیر مقلد لکھتا ہے کہ:

(٢٣) _ _ _ غاية النهاية في طبقات القراء: ج٢، ص٥٨ م. برقم ٩٩٩

(۲۵)____ مخضرالكال:جام ٧٤٨،رقم ١٠١٣

(٢٧)____لمان الميز ان: ج ١،٩ ٢٣، برقم ١٧٢٨

(٢٤)____مغانى الاخيار:ج٣،ص١٥٣، برقم ٢٥٠٠

(٢٨)____ بحرالدم فين تكلم فيدالاما ماحد : جا ع ١٦٧ ، برقم ١١٢٣

(٢٩)____طبقات الحفاظ للسيوطي: ١٥ ص ١٠٠، برقم ٢٠٥٥

(٠٠) ___ تهذيب التحذيب: ج٢،٩٥ ا٤، برقم ٨٦٨٨

الخرش: ندُكور راوي الوبشر و رقاء بن عمر يشكري رحمة الله عليه كا عارضه احتماط على جتلا بونا ثابت ش

اعترض نمبر ٢:

غيرمقلدركيس ندوى صاحب لكصة بين كه:

جہاں تک اس کی سند کا معاملہ ہے وہ اس کے پہلے والی حدیث (یعنی حدیث ابن عمباس رضی اللہ عنہ من طریق ابن البی لیلان ن) کی سند ہے بہر حال تو کی ہے مگر عطاء بن السائب مختلط ومتنفیر ہو گئے تھے۔ (سافع تحقیق جائز ہ: عس ۵۸۳)

ندوى صاحب مزيد لكھتے ہيں كه:

ورقاء نے اے عطاء بن السائب مختلط ہے روایت کیا ہے، البذا بااعتبار سند بیروایت ساقط الاعتبار ہے۔ (ایشاً:۲۶۹)

الجواب:

اولأ____ فذكورراوي عطاء بن السائب رحمة الله عليه اگرچه آخرى عمر ميس عارضه اختلاط ميس مبتلا مو مسلح شحص ليكن وه استع مختلط مبيس موئ شحص كدان كى احاديث بالكليه ساقط الاعتبار قرار يا ميس - چنانچه حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٨٥٢ هي لكهتة جيس كد:

- (٣)____الشقات لا بن حبان: ج ٤،٩ ٥١٥، رقم ١٣٩٣
 - (٣)____الوافى بالوفيات: ج٢٦، ص٢٥٦، برقم ٣
 - (۵) ____ تقريب التهذيب: ص١١٠، برقم ٢٠٠٥
 - (٢)____الرواة الثقات المتكلم للذهبي: ج اجس ١٨٢
 - (۷) ــــالكاشف: ج٢،ص ٢٠٣٨، برقم ١٠٧٣
 - (٨)_____المغنى في الضعفاء: ج٢،ص١٩٥، برقم ا ٦٨٣
- (٩)____ تاريخ الاسلام للذهبي : ٢٥،٥٣٧ ٥٠٠ برقم ٢٣١
 - (١٠)____ تذكره الحفاظ: ج ١٩٩١، برقم ٢١٥
 - (١١)____ديوان الضعفاء:ج اجس ٣٢٣، برقم ٢٥٢٩
 - (۱۲)_____ اعلام النبلاء: ج ٤، ص ٩٠ برقم ١١٥٨
- (١٣) ____ ذكراساء من تكلم فيه هوموثق: ج ابص ١٨٩، برقم ٢٣٠
- (١٤)____ميزان الاعتدال: جهم ص٣٣٣، برقم ٥٣٣٠
- (١٥)____مشابيرعلاء الامصار: جابص ٢٧٤، برقم ٩٠ ١١
- (١٦)____ الكائل لا بن عدى: ج ٨،٩ ٨٠ ٣٠ برقم ١١٠
- (١٤) ـــ العداية والارشاد: ج٢، ص ٢٥ ٤، رقم ١٢٨٥
- (١٨) ____رجال صحيح مسلم لا بن منجوبه: ج٢ من ١٠ س، برقم ١٨ ١٨
 - (١٩)____ تاريخ بغداد: ج١٦،٩٥٨م، برقم ٢٣٣٧
 - (٢٠)____التعديل والتحريح: جسم ١١٩٩، برقم ١٣٨٨
 - (٢١)____ تبذيب الكمال: ج٠٣٠، ص ١٩٨٨، رقم ١١٨٨
- (۲۲)____ إ كمال تبذيب الكمال: ج١١،ص١٢، رقم ٥٠١٨
- (٢٣)____ الكميل في الجرح والتعديل: ج٢،ص٧٤، رقم ٧٤٩

اعتاد اور طبقہ تانی کے راویوں میں شار کیا ہے کہ جن سے امام سلم رحمۃ الله علیہ نے اپنی صحیح میں روایات کی بیں ۔ (دیکھتے مقدمہ سلم: ص ۳)

ای طرح امام ابوحاتم رازی رحمته الله علیه م <u>سرع سرد کرد دیک بھی عطاء قابل اعتاد راوی ہیں،</u> چنا خچه انہوں نے ابرا تیم رحمته الله علیه، حصین بن عبدالرحن رحمته الله علیه، اور عطاع بخذ بن سائب رحمته الله علیه کو برا برقر اردیا ہے، اور ان کے بارے میں فرمایا ہے: '' محلهم محل المصد ق یکتب حدیث بھی و لا یحتج بھیم '' بیتیوں بچے راوی ہیں، اور ان کی صدیث کھی جاتی ہے، البتدان ہے جمت نہیں پکڑی جاتی را الجرح والتعدیل: جماعہ ساتھا)

غیر مقلدار شادالحق اثری صاحب ای پرتیمره کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: مستحقہ میں مقام میں م

''لا یکنی '' کے الفاظ راوی کے صدوق ہونے کے منائی نیس ۔ (توشیخ الکلام: ج1،90 + ٢٣) نیز کلھتے ہیں:

خلاصة المرام راوی کا (ابوحاتم کے نزدیک)''لیس نجیّه'' ہونا اس کےصدوق بلکہ ثقیہ ونے کے منافی نمیں _ (توضیح الکام: جا ہم ۳۳۰)

اور چونکہ امام ابوحاتم رحمۃ اللہ علیہ نے عطاء بن سائب کے بارے میں 'دکل الصدق' اور' یکسب عدید' 'فرما یا ہے جوعلاء غیر مقلدین کے بقول الفاظ اقعد میں میں سے ہیں لہذا امام ابوحاتم رحمۃ اللہ علیہ کا ان کے بارے میں' 'اینجج ''فرما نااثری صاحب کے بقول مصرفین اور میہ عظاء رحمۃ اللہ علیہ کے ثقد اورصدوق ہونے کے منافی نمیں ہے۔

مزید لطف کی بات بیہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ۱۳۵۲ ہے کے بزو یک بھی عطاء رحمۃ اللہ علیہ کی متابعت والی حدیث سی مح ہے۔ چنانچہ انہوں نے اپن سی معظاء کی ایک متابعت والی روایت ذکر فریائی ہے حالانکہ اس روایت کو عطاء نے قبل کرنے والے شیم راوی ہیں (ویکھیمۃ بھی انخاری ح۲ میں ۱۹۷۴ ہے فرماتے ہیں کہ: اللہ علیہ مراس مع می ای جن کا عطاء ہے باع عطاء کے زمانہ اختلاط کا ہے چنانچہ ام ابوائحس انتخلی رحمۃ اللہ علیہ مراس میں کہ: " وكان اختلط بآخرة ولم يفحش حتى يستحق ان يعدل به عن مسلك

عطاء بن السائب رحمۃ الله علیہ اگر چہ آخر عمر میں عارضہ انتلاط میں مبتلا ہو گئے بیٹے (لیکن) وہ اتنے فاحش اور زیادہ مختلط نہیں ہوئے کہ وہ انتقاط کی وجہ سے عادل اور ثقد راویوں کی راہ سے تجاوز کرجا ئیں۔ (تہذیب المبتذیب: ج مم، ص ۱۳۱)

امام ابوالحن نورالدين البيشي رحمة الشعليم عرد ٨ يوايك حديث كرذيل بين لكهة بين كه:

" وفيهعطاءبنالسائبوفيه كلاموهوحسنالحديث"،

س روایت میں عطاء بن سائب رحمۃ الشعلیہ ہیں اگر چہ (اختلاط کی وجہ ہے) ان میں کلام ہے، لیکن (پچربھی) ان کی حدیث حسن ہے۔ (مجمح الزوائد: ج ۴ءص ۳۵ سرقم ۱۷۲۳) حافظ ذہبی رحمۃ الشعلیم ۸ سم کے جوان کے بارے میں فرماتے ہیں:

"تابعيمشهورحسنالحديث"

كه بيه شهورتا بعي اورحسن الحديث راوي بين _ (المغنى في الضعفاء: ج٣ ص ٥٩)

امام حاکم رحمة الشعليم هر من بي في عطاء رحمة الشعليه كي متعد در دايات جنبين ان سے جرير بن عبد الحميد رحمة الشعلي نقل كرتے بين كو '' دفتح الا ساذ' كہا ہے۔ اور حافظ ذبى رحمة الشعليم ٨٣٤ هـ في بنى ان كى موافقت كر ركى ہے۔ (مثلاً و يجھے المتد رك مع التخيص: ج ا من ٣٨٥ م، برقم ٨١٨ ج ا، ص ١١١ برقم ٣٩٩ ج ٢، ص ١٩٩ برقم ٣١٥٠، ح ١١٥٠ برقم ٣١٨٠ برقم ١٩٨٨ بعد ج٣٨ ٢٠٨ م برقم ٣٣٣ ج٢، ص ٣٥٠ ، برقم ٣٢٥) حالاتك جرير كا عطاء سے سائ بعد الاختاط ہے۔ (د كھيے: تدر ب الرادى: ج٢ص ٣٢٧)

اس معلوم ہوا کہ امام حاکم رحمة الله عليه، اور حافظ ذہبی رحمة الله عليه كزد يك عطاء بن السائب اختلاط كے بعد بھی حج الحدیث ہیں۔

امام ملم رحمة الشعلية م ٢٦١ هي في عطاء بن سائب رحمة الشعلية و مقدمه سلم عين أن قابل

" فاما من سمع منه بآخرة فهومضطرب الحديث منهم

هيشم____الخ_'

عطاء بن سائب رحمة الله عليہ ہے جن لوگوں نے اختلاط کے بعد سناوہ مضطرب ہیں ،اوران میں ے مشیم رحمة الله عليه بھی ہیں۔(تاریخ الثقات جا،ص ٣٣٣ برقم ١١٢٨، تهذيب الكمال ج ١٣٠٩م ٥٤٠ الجوبرائقي ج ١٩٠٣ م ٣٩_٣٩)

حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله عليهم ٨٥٢ ع مجمع محج بخاري مين موجود عطاء بن سائب رحمة الله عليه كى روايت كے ذيل ميں لكھتے ہيں كه:

" وسماعهشيممنه بعداختلاطه"

ہشم نے عطاء بن سائب سے ان کے اختلاط کے بعد ساع کیا تھا۔ (فتح الباری:

اب جبکہ عطاء بن سائب کی حالت اختلاط والی روایت صحیح بخاری میں بھی موجود ہے اور بقول غیر مقلدين وصحيح بخارى بين مختلط راويول كي جتني روايات موجود بين وه سب صحيح وقابل استدلال

چنا نچەشبورغىرمقلدارشادالحق اشرى صاحب ايےراويوں كى روايات كے متعلق كلصة بين كه: ان کی روایات (میح بخاری) میں موجود بیل طرجم نے بھر اللہ بیٹابت کیا ہے کہ بیردوایات میح میں اور محج بخاری کی صحت پران روایات کی وجہ ہے کوئی فرق نہیں آتا۔ (توضیح الکلام: ۲۰،۵ م

نيزغيرمقلدز بيرعلى زئى صاحب لكھتے ہيں كه:

جس رادی سے بخاری وسلم استشها دکریں وہ ان کے نزدیک ثقه وصدوق ہوتا ہے۔ (نصر الباری:

فلفذ اعطاء بن سائب سے بھی امام بخاری رحمة الله عليه كا استشھاد كرنا (يعني متابعت ميں روايت

لینا)بقول علی زئی امام بخاری رحمة الله عليه كنز ديك اس ك ثقه مونے كى دليل ہے۔

الغرض: جب محدثين (امام بيثي رحمة الله عليه، حافظ ذبهي رحمة الله عليه، امام حاكم رحمة الله عليه، حافظ ابن حجر رحمة الله عليه، امام ابوحاتم رازي رحمة الله عليه، اورامام بخاري رحمة الله عليه وغير بم) کے نزد یک بھی عطاء بن سائب کے اختلاط والی روایات سیح میں اوران کی صحت کا خود غیر مقلدین كو بھي اقرار ہے تو پھر اگر بالفرض اس كى مذكورہ روايت بھى اختلاط والى بوتو (جس كى تائيد میدنا بن عباس رضی الله عنهما کی ایک دوسری روایت سے بھی ہور ہی ہے) وہ کیونکہ سیج نہ ہوگی؟ تانياً ____ بفرض محال عطاء رحمة الله عليه كي مذكوره روايت اختلاط والي بهي بوتوسيد نا ابن عباس رضی الله عنها سے ترک رفع یدین اس روایت کے علاوہ ایک دوسری روایت میں بھی مروی ہے (و كيمية: مند البزار بحواله نصب الرابية: ج اص ٢٥٠) جوعطاء كي مذكوره روايت كي ليم مؤيد ہے۔اورعلماءغیرمقلدین کے بقول مختلط راوی کی متابعت اور تائید جب سمی دوسری روایت ہے ہوجائے تو پھر مختلط سے مروی روایت معتبر اور قابل ججت مجھی جاتی ہے۔

چنانچ غیر مقلد عبدالرحمن مبار کپوری صاحب ایک مختلط راوی کی روایت سے اشدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

" وامااختلاطه قبل موته بقليل كما قاله الحافظ في التقريب فيقتضي ان يكون حديثه ضعيفاً مالم يثبت انه رواه قبل اختلاطه لكنه قدشهده حديث واثل بن حجر وهلب الطائي "(ابكار أمنن ص١١٥)

ر ہااس کوموت ہے تھوڑا عرصہ پہلے اختلاط ہونا جیسا کہ حافظ ابن حجرنے تقریب میں فرمایا ہے تو اس کا تقاضایہ ہے کہ اس کی روایت ضعیف ہوجب تک کریے ثابت نہ ہوجائے کہ اس نے بید صدیث اختلاط سے پہلے روایت کی ہے لیکن اس کے لیے وائل بن حجراور صلب طائی کی احادیث

غيرمقلدارشا دالحق صاحب لكصتر بين كه:

(٨)____التعديل والتجريح: برقم ١١٣٨

(٩) ____ميزان الاعتدال: برقم ا ٦٢٨

(١٠) ____ الكواكب النير ات: برقم ٩٩

جس معلوم ہوا کہ امام شعبہ رحمة الله عليہ نے جس زمانہ ميں عطاء سے حديثين على بين، اس وقت عطاء كاحافظه بالكل هيج قفااوراس زمانه كي تمام روايات صحح ومحفوظ بين _ اور مذكوره بالاترك رفع يدين كي حديث عطاء رحمة الله عليه بي "إمام ابويشرورقاء بن عمريشكر كي رحمة الله عليه ' في قل كى بي اورامام شعيد رحمة الله عليه في ورقاء رحمة الله عليه سي اورورقاء رحمة الله عليه في امام شعبه رحمة الله عليه ب روايات في بين جس كا مطلب بير يكدورقد بن عمر رحمة الله عليه اورامام شعبه رحمة الله علية بمعصر يعنى ايك بى زمانه كي بين فيز المدمحد شين في بهي ان دونول كو بمعصر قرارديا ے۔(دیکھنے: تہذیب الکمال برقم ۲۹۸۳ تبذیب التبذیب برقم ۲۰۰۰) اور ماقبل میں عرض کیا جا چا بے كد حفرات محدثين كيزويك امام شعبدرحمة الله عليه كاعطاء رحمة الله عليه سے ساع قديم و قبل الاختلاط ب_ اس ليه بظاهرامام ورقاء بن عمر رحمة الله عليه كاساع بھى قديم ہى ہے، كيونك امام شعيد رحمة الله عليه اورامام ورقاء بن عمر رحمة الله عليه بمعصر بين - نيز ائمه محدثين كي تصريحات كمطابق المحادين زيدرحة الله عليم والهام مفيان ورى رحمة الله عليم إلا إج، زيرين معاويه رحمة الله عليهم مح كاجي زائده بن قدامه رحمة الله عليهم الالجيء وهيب بن خالد رحمة الله عليه م ١٢٥ ج وغير بم نے بھی عطاء رحمة اللّه عليہ ہے حدیثیں عطاء رحمة اللّه علیہ کے زمانہ اختلاط ہے يبليسني بين _اورامام ابوالحن دارقطني رحمة الشعليهم ١٥٨٥ في في وضاحت فرمار كلي ب كدامام شعبه رحمة الله عليهم و ١٦ جه المام عليان أورى رحمة الله عليهم ٢١ جاؤرامام وهيب بن خالد رحمة الله عليهم ١٦٥ جواوران كي مثل اكابرائمه محدثين كي عطاء رحمة الله عليه ليفق كرده روايات سيح وقابل اعتبار بين _ (ملخصاً: العلل الواردة في الاحاديث النهوية: ج11، ١٥٣ برقم ٢١٤٩ ، تهذيب التبذيب: ح2ص ٢٠٠ برقم ٣٨٦) اور چونكدامام ابوبشر ورقاء بن عمريشكري رحمة الله عليهم

مبار کپوری صاحب ابوا سحاق کوخنلط لکھتے ہیں لیکن طحادی میں ابوا سحاق کا متابع موجود ہے۔ البذا ابو اسحاق پراعتراض فضول ہے۔ (توضیح الکلام: جماع ۱۵۰۵۵)

پس جب ختلط کی روایت عندالشابعت غیر مقلدین کے بقول معتبر ہے تو پھر عطاء بن سائب کی اس متابعت والی روایت پر بھی ندوی صاحب کا اعتراض فضول ہے۔ اور میدروایت بالکل سیج ہے۔ ثالثاً ۔ ۔۔۔ ائمہ محدثین نے اس بات کی وضاحت فر مار بھی ہے کہ زماندا ختلاط سے پہلے کی بیان کردوعطاء بن سائب کی روایات بلاشک وشیہ الکل سیج چیں ملاحظ فرمائیں:

(۱) ____ ترب الراوي: ص ۲۲۲

(٢) ــــ تاريخ الثقات للعجلي : برقم ١١٢٨

(m)____تهذيب التبذيب: برقم ١٩٣٥

(٣) ____الجرح والتعديل للرازى: برقم ١٨٣٨

(۵)_____راعلام النبلاء للذهبي: برقم ١٨١

اوراس بات پر بھی تقریباً تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ' امام شعبہ بن الحجائی رحمۃ الشعلیہ م ۲۰ ایف' نے عطاء سے صدیثیں عطاء کے زماندا ختلاط سے پہلے تی ہیں، (حوالہ جات کے لیے درج ذیل مقامات) ملاحظ فرما نمیں:

(۱)____ تدريب الراوى: ص ۲۲۲

(۲)____ تبذيب التبذيب: برقم ۵۳۹۳

(٣)____الجرح والتعديل: برقم ١٨٣٨

(٣)_____راعلام النبلاء: برقم ١٢٨

(٥)____ تاريخ ابن معين: برقم ١٥٧ ١١

(٢) ـ ـ ـ ـ تاريخ الثقات تعجلي : برقم ١١٢٨

(2)____الكامل لا بن عدى: برقم ١٥٢٢

اس حدیث کی سند کے راویوں میں ہے تحد بن عبدار حمن بن الی لیلی رحمة اللہ علیہ، اور حکم بن عتبیہ رحمة الله عليه كي توثيق وتعديل كي حوالے حديث براء بن عازب رضى الله عنه كے ذيل ميں بيش کے جا کے ہیں، اور بقیراو یول کے حاضر ہیں۔

(١) ابوكريب محد بن العلاء رحمة الله عليم مرسم عي

(١)____ام ابوعاتم رازى رحمة الشعليم عكام كتي بين: صدوق "(الجرح والتعديل: ج٨ص ٥٢ رقم ٢٣٩)

(۲) ____ وانظ زيم ٢٨م كيو كلية بن: "الحافظ الثقة محدث الكوفة" (تذكرة الحفاظ: رقم ١١٥)

(٣) ـــ حافظ ابن حبان رحمة الشعليم ٣٥٣ م كتب بين: " فقة " (كتاب الثقات: چوص۵٠١ برقم۵۳۵۵)

(٣) ــــابن العماد الحسنلي رحمة الله عليهم ٩ ١٠٠ هيكتم بين " ثقة" (شذرات الذهب: stry)

(٥) ____ وافظ ابن جرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٨٥٢ م الصح الله على :" ثقة حافظ " (تقريب: برقم ۲۲۰۳)

(٢)عبدالرحمان بن محد محار بي رحمة الشعليم 190 ج

(١) ____امام ابوزكريا يجيل بن معين رحمة الشعليهم سرسم يحسم بين: " ثقة " (الجرح والتعديل: برقم ٣٣ ١٣)

(٢)____ام الوحاتم رازى رحمة الشعليم مع عمر كبت بين: " صدوق...الخ"

(٣)____امام الوالحن العلى رحمة الله عليه م الأميم كتبة بين: " لا بالس به "

الا على المام شعبر رحمة الله عليهم والم الصام المان وري رحمة الله عليهم الا وادرامام وهيب بن خالدرحمة الشعليم ١٦٥ هي طرح اكابر محدثين ميس سے بين اس ليے اس كى عطاء رحمة الشعليد مے نقل کردہ ترک رفع یدین کے متعلقہ مذکورہ بالاحدیث بالکل میچے وقابل استدلال ہے، اور ورقاء رحمة الله عليه نعطاء رحمة الشعليه عديثين عطاء رحمة الشعليه كزماندا فتلاط يبلع بى تى بين _لبذاا پنى كم على كى وجه سے اس پراختلاط كاعتراض كرتا باطل ومردود ہے۔

یا در ہال سیج حدیث میں قصر حقیق نہیں بلک اضافی ہاس لیے وتر، جنازہ عمیدین، دعاوغیرہ کے موقع پر رقع یدین کے بیعدیث مخالف نہیں ہے۔اس مجھ حدیث ہے بھی بھراحت تابت ہوا کہ عام نمازوں میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہی رفع یدین کیا جائے گا۔

٢ - حديث عبدالله بن عباس رضى الله عنهما وعبدالله بن عمر رضى الله عنهما بحواله مندالبزار حدثناابو كريب محمدبن العلاء ثنا عبدالرحمن بن محمد المحاربي ثنا ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وعن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ترفع الايدي في سبعة مواطن: في افتتاح الصلوة, واستقبال البيت, والصفا والمروة, والموقفين, وعندالحجر (مسندالبزاربحوالهنصب الرايه: ج ١، ص ٢٥٠)

ترجمه: سيدنا عبدالله بن عباس رضى الله عنهما اورسيدنا عبدالله بن عمر رضى الله عنها عمروى ب كدني كريم صلى الله عليه وسلم في فرمايا: كرسات موقعول يروفع يدين كيا جائع، صرف نماز ك شروع میں (یعنی تکبیر تحریمہ کے وقت) بیت اللہ کو ویکھنے کے وقت ، صفاوم وہ پر ، عرفات میں (بعد زوال د توف کے دفت) مز دلفہ میں (بوفت و توف) اور جم تین پر کنگری مارنے کے دفت۔

{سندى محقيق}

{ 461 } تسكين العينين

(٣) ____علامه ابن خلكان رحمة الله عليهم المهري كتبة بين: " ثقفة " (ملخصا: وفيات الاعيان

(٣) ____ حافظ ابن جح عسقلاني رحمة التدعليهم اه ٨٥ ح كتة بين: " ثققة ثبت فقيه مشهور "(تقریب:برقم۲۸۰۷)

(٥) ____ وافظ ابن حبان رحمة الله عليهم الموسم كمت الله: " فقة " (الثقات: (40402)

خلاصة التحقيق:

ندكورة تحقیق معلوم موااس حدیث كی سند كرتمام راوى تقدوصدوق بین ،اوراس كی سند بالكل اعتراض:

رئيس ندوي صاحب لکھتے ہيں کہ:

"ابن الى كيلى نے استھم بن عتبيہ نے قل كيا جويدل بين اوريدلس كى معتمن روايت سا قطاعتبار ہوتی ہے۔(تحقیقی جائزہ:ص۲۲۹) الجواب:

سيدناعبدالله بن عباس رضى الله عنهماكي سابقه صحح وتصل حديث تكم بن عتبيه رحمة الله عليدكي مذكوره روایت کی متابعت کررہی ہے۔اورمعترض رکیس ندوی ودیگرعلاءغیرمقلدین کے بقول مدلس راوی کی مصعن روایت کی جب متابعت ثابت ہوجائے تو مدلس کی عن والی روایت صحیح و قابل قبول ہو جاتى ب،اورتدليس كااعتراض ختم بوجاتاب _ (ديكھين العينين ص١٢٣،مقدم تحفة الاحوذي ص ١٩٢٠ : فير الكلام ص ١٦١ ، رسول اكرم صلى الله عليه وسلم كالصحيح طريقة نمازص ١٣٨) فيز حافظ ابن

(معرفة الثقات: برقم ٤٥٥٥)

(٣) ____امام ابن شابين م ٥٨ م كتبة بين: " فقة " (تاريخ اساء الثقات: رقم ١٨٠٠

(۵) ____افظ ذہبی رحمة الشعليم ٨٣٨ عير كت بين:" الحافظ الثقة "(يراعلام النبلاء: برقم ٩٩ ١٣٠)

(m) ابوالقاسم قسم بن بجره رحمة الله عليهم إ• اج

(١) ــــام الوحاتم رازى رحمة السُّعليم عدى عيري " صالح الحديث لاباس به"(الجرح والتعديل: برقم ١٨٨٩)

(٢) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليم اهدي كتب بين: "صدوق " (تقريب:

(٣) ــــامام الوالحس العبل رحمة الله عليه الماج كتبة بين: " ثقة "(تارخ الثقات: (IYZŽ

(٣) ____ امام ابن شامين رحمة الشعليم ١٨٥٥ ميكت مين " ثققة " (تاريخ اساء الثقات: بني والمستريد والمتحدث والمستريد والمتحدث

(٥) ____امام دارقطني م ٢٨٥ هي كتيت بين: " ثقة " (موسوعة اقوال الدارقطني: برقم ٢٥١٩ س

(٣) ابوعبدالله نافع المدني رحمة الله عليم إلى

(۱) ـــــام ايوالحس الحلى رحمة الشعليم ال<u>سمع كمت</u>ية بين: " تابعى ثقفة " (تاريُّ الثقات : برقم ١٦٤٩)

(٢) ــــام الديعلى خليل رحمة الشعليم ٢ ٢ من كتبة بين: " امام في العلم متفق عليه صحيح الرواية "(الارشاد: برقم: ١٣) (١) _ _ _ _ امام ابوعبدالله محمد بن عبدالله الحاكم رحمة الله عليهم ٥٥ ٢٠٠٠ فقة ''(تاريخ بغدا و برقم

(٢) ــــام الوالعباس محمد بن ليعقوب الاصم رحمة الشعليم ٢ ٢ م م عن ثقة "(ملخصا: القييد لمعرفة رواة اسنن ج اجس ١٢٣)

(٣) ____ابوكمرمحر بن اسحاق الصاغاني رحمة الشعليم و مع بين " ثقة ثبت " (تقريب: برقم

۵۷۲۱) (۳)____ایولی الحن بن ربح البورانی رحمة الله علیهم ۲۲۰هد: " ثقلة " (تقریب: برقم

(۵) ____ابوعر حفص بن غياث النخى رحمة الله عليهم ١٩٢٣ هي: " ثققة هامون فقيه " (تاريخ الثقات للعجلي برقم ١٠٠)

(٢) ____ محمد بن الي يحين معان الأسلمي رحمة الشعليم المهاجي: " ثقة " (الكاشف: برقم

(٤) ـــ عباد بن عبدالله بن زبير رحمة الله عليهم ٩٩ هي: " ثقة " (تقريب: برقم ١٣٥٥)

خلاصة التحقيق:

مندرجه بالاتحقيق سے واضح ہوگيا كماس حديث كى سند كے تمام راوى تقد وصدوق بي،اوراس كى سندسيدنا عباد بن زبيررحمة الله عليه تك بالكل صحح وثابت بير ميدنا عباد بن زبير رحمة الله عليه جلیل القدر صحابی بیدنا عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عند کے بیٹے ہونے کے علاوہ اپنے والد محرّ م (سیدناعبدالله بن زبیروض الله عنه) کے دورخلافت میں مکه محرمہ کے قاضی تنے۔ اور انہوں نے سيدنا عبدالله بن زبير رضى الله عنه سيدنا عمر فاروق رضى الله عنه الى عاكشرضى الله عنها اورسيدنا زيد بن ثابت رضی الله عندوغیرهم سے احادیث نقل کی ہیں۔الفرض اس سیح السندروایت سے کم از کم

جرعسقلاني رحمة الله عليهم ٨٥٢ واور حافظ ابوسعيد صلاح الدين العلائي رحمة الله عليهم الاعم نے تھم بن عتبیہ رحمۃ اللہ علیہ کوطبقہ ثانیہ کا مالس قرار دیا ہے۔ (دیکھئے: الکت علی ابن صلاح ص ٢٥٨، جامع التحصيل ص ١١١٠) يعني تعلم بن عتيبه رحمة الله عليه ك عن والى روايات كي ميح اورمعتبر ہونیکی تقریح کردی ہے۔جبکہ اس حدیث کی متابعت بھی ثابت ہے۔ البذااس حدیث پرتدیس کا اعتراض باطل ومردود ہے، اور بیحدیث متنا وسند أبالكل صحيح ہے۔

سابقه حدیث کی طرح اس محیح حدیث میں بھی اس بات کی تعلیم دی گئی ہے کہ عام نمازوں میں صرف تكبير تحريمه كے وقت بى رفع يدين كيا جائے۔

٣- حديث عباد بن زبير رحمة الله عليه بحواله خلافيات بيهقي

" اخبرنا ابوعبدالله الحافظ عن ابى العباس محمد بن يعقوب عن محمد بن اسحاق عن الحسن بن ربيع عن حفص بن غياث عن محمد بن ابي يحيى عن عبادبن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان اذا افتتح الصلاة رفع يديه في اول الصلاة ثم لم يرفعهما في شيئ حثى يفرغ"

ترجمه: (صحابي رسول سيدنا عبدالله بن زبير رضى الله عند كے بينے) سيدنا عبا ورحمة الله عليه كہتے ييں كه بلا شك وشبه آنحضرت صلى الله عليه وسلم جب نماز شروع فرمات متق توصرف ابتداء نمازين (یعن تکبیرتر یمد کے وقت) بی رفع یدین کرتے تھے، اس کے بعد نماز کے کی حصہ میں بھی رفع يدين نهيل كرتے تھے، يبال تك كەنماز ، فارغ ، وجات_ (خلافيات بيبقى بحواله نصب الرايد:

(سندي محقق }

ال حديث كى سند كراويول كاكتب رجال تذكره حاضر خدمت ب

لطيف.

قار کمین: غیر مقلدز بیرطی زنی صاحب کافر قدغیر مقلدیت کے نز دیک ذرامقام ملاحظ فر ما نمیں: غیر مقلدندیم ظبیر کلجتا ہے کہ:

"محقق دوران، ذبهی زمان محدث العصر حافظ زبیرعلی زئی" (الحدیث عن ۱۳ شُ نمبر ۱۱۲) غیر مقلدع بداللهٔ ناصر رحمانی علی زئی صاحب مے متعلق کہتا ہے کہ:

بالخصوص علم الرحال میں وہ خاص ملکہ رکھتے تھے کہ پورے پاکستان میں اس فن میں ان کا کوئی ثانی

نہیں۔(ماہنامہ الحدیث ص۷۳، ش نمبر ۱۱۳) غیر مقلد مبشر احدر حمانی کہتا ہے:

(علی زئی صاحب) ہم عصر علماء میں سے پاکستان کے اندراساء الرجال کے زیادہ ماہر تھے۔ (الحدیث: عم ۲۵ ش تبر ۱۱۲)

غیرمقلدارشادالحق اثری کہتاہے کہ:

مدیث درجال پران کی بڑی گہری نظرتھی۔ (ایضاً:ص۸۸)

تارئین دیکھا آپ نے کفر قد غیر مقلدیت کے حضرات زبیرعلی ذکی کی تعریف میں کیسے ڈونگر کے برسار ہے ہیں۔ حالانکہ کس دینی ادارے کا با قاعدہ فاضل شہونے کی وجہ سے بیخض خصوصاعلم اساوالرجال سے بالکل جابل تھا، حیج مسلم، مثن الی داؤد، سنن تریذی، سنن النسائی اور سنن اہمن ماجہ وغیرہ کے مشہور ومعروف کتب مجبور ومعروف کتب مجبور ومعروف کتب مسلم وسنن ابر بعال کی مشہور ومعروف کتب مسلم وسنن اربعہ وغیرہ کے حضوں حیج کے اسام وسنن اربعہ وغیرہ کے حضوں داوی ''ابو کمر تھی بنا تھا فین کا تعین نہیں کر مسلم وسنن اربعہ وغیرہ کے حضور وقد راوی ''ابو کمر تھی بنا اساغانی'' کا تعین نہیں کر مسلم وسنن اربعہ وغیرہ کے حضور وقد راوی ''ابو کمر تھی بنا اساغانی'' کا تعین نہیں کر مسلم وسنن اربعہ وغیرہ کے حضور وقد راوی ''ابو کمر تھی بنا اساغانی'' کا تعین نہیں کر مسلم وسان

اعتراض نمبر ٢:

رئيس ندوى غير مقلدصاحب لكصة بين كه:

اتنی بات تو ثابت ہوگئی کے طبل القدر صحابی سیدنا عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنے کے فرزندار جمند کے مزد یک بھی آخصرت صلی اللہ علیہ دملم شروع نماز کے علاوہ ترک رفع بدین پر عامل تھے۔سندی شخصیت کے بعداب اس روایت پر فریق مخالف کے جہالتوں پر بخی اعتراضات کا تحقیقی جائزہ پیش کیاجا تا ہے۔

اعتراض نمبرا:

غيرمقلدز بيرعلى زكى صاحب لكصة بين كه:

اس کی سند کے ایک راوی محمد بن اسحاق کالتین مطلوب ہے، بیوضا حت کی جائے کہ بیکون ذات شریف ہے؟ (نورالعینین: ۲۹۷)

الجواب:

جناب على زئى صاحب! فدكوره روايت كى سندييل موجود' محمد بن سحاق' ئے'' صحيح مسلم، سنن ابى دا كۆر سنن نسائى، سنن ترندى، سنن ابن ماجۀ' وغيره كے ثقد بالا جماع رادى'' امام اپويكر محمد بن اسحاق بن جعفر الصاغانی الخراسانی رحمة الله عليم م سمح محمد بن جو كه شهور و محروف محمد شا ابوالعباس محمد بن ليعقوب بن يوسف الاصم المنيسا بورى رحمة الله عليم ٢ سم سمع شكات او بين ملاحظة فرما نحس:

- (١) ____ تهذيب الكمال للمزى: برقم ٥٠٥٣
- (٢)____الكاشف للذهبي: برقم ١٦٣
- (٣)____ارخ الاسلام: رقم ١٨٥ ٣ ٣٣٣
- (٣) --- تذكرة الحفاظ: برقم ٥٩٨ ـ ٥٣٨
 - (۵)____الارشاد خليلي جسام ٨٥٦
- (٢) ____ التقييد لمعرفة رواة السنن: برقم ١٣٠٠
 - (4)_____يراعلام النبلاء: برقم ١٠٥٥

بن غیاث امام ابوعبراللہ محمد بن ابی پیملی الاسلمی رحمته اللہ علیہ ہے روایت کررہے ہیں۔ لبندا اس حدیث کی سند میں موجود حفص ہے' امام ابوعمر حفص بن غیاث بن طلق بن معاویہ انتخی رحمته اللہ علی'' ہی مراد ہیں۔

الغرض: حفص بن غیاہ نام کے دوراوی ہیں، اور تقریب المتبذیب و تبذب میں جس و حفق بن غیاہ ' کو مجبول کہا گیا ہے، وہ دکورہ روایت کے بالیقین راوی نہیں ہیں۔ یک مذکورہ صدیث کے راوی '' اہام ایو عمر حفص بن غیاہ بن طلق بن معاویہ انتخابی القاضی رحمۃ اللہ علیہ' ہیں جو کہ سی بخاری مسیح مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہونے کی علاوہ فی نفسہ شفق علیہ تقدوصدوق تحدث ہیں۔

اعتراض نمبر ۱۵، ورئيس ندوي جھوٹ نمبر ۱۵،۱۴:

رئیس ندوی صاحب کصنے ہیں:حفص بن غیاث اگر چہ کتب سنہ کے ثقدراوی ہیں گرانہیں امام احمد اورامام این سعدصاحب الطبقات نے''کثیر التدلیس'' قرار دیا ہے جیسا کہ تہذیب التہذیب' طبقات این سعد میں صراحت ہے۔ (ملخصاً بتحقیقی جائزہ ص۲۷۲)

الجواب:

اولاً ____قار کین کرام! رئیس ندوی صاحب کی بید بات جھوٹ ہے۔ آپ تہذیب التہذیب (رئیس ندوی مساحب کی بید بات جھوٹ ہے۔ آپ تہذیب التہذیب (رئیس کا 19 میر آم ۱۹۲۹) اٹھا کر دیکھیں امام احمد بن خلبل رحمته اللہ علیہ م ۱۳۳۰ ہے اور حافظ ابن سعدر حمته اللہ علیہ م ۱۳۳۰ ہے نہ لکور حقص بن غیاث کو صرف مدلس بن کہا ہے ، ' حکیر التدلیس' برگر نہیں کہا۔ البذا فدوی کا میہ کہنا کہ '' امام احمد رحمته اللہ علیہ نا دویا ہے' بالکل میں میں معدر حمته اللہ علیہ نے خفس کو ' حکیر التدلیس' قرار و یا ہے' بالکل حجوث ہے۔

ثانیاً ۔۔۔۔ بیٹھی یا در ہے مذکور حفص بن غیاث کی تدلیس کا بہا نہ بنا کر بھی راہ فرارا ختیار کرنا مردود ہے، کیونکہ حفص بن غیاث رحمۃ الشعلیہ طبقہ اولی کے مدلس ہیں۔ (دیکھیئے: النکت علی ابن صلاح ص ۲۵۷، تعریف اہل التقدلیس ص ۸۰) اور ائمہ تحدثین کی تصریحات کے مطابق (مخصیصات حفص بن غیاہ ہے '' دخفص بن غیاہ یردی عن میمون بن محمر ان'' مراد ہے،اور بیٹخض مجبول ہے جیسا کہ تقریب وتہذیب وعام کتب رجال میں تصر تک ہے۔ (ملخصاً بخفیقی جائزہ:۲۷۲) ولی

تقريب التبذيب وتهذيب التهذيب اورديكركتب رجال مين جس حفص بن غياث كومجهول كها كليا ب، وه يه "حقص بن غياث" نبيس جو مذكوره روايت كاراوي ب بلكه وه "وليد بن محمد بن نعمان" كاستاد ب_اوراس صصرف ايك بى رادى "وليد بن محد بن نعمان" بى روايت كرتا ب بحس كى وجدے وہ مجبول ہے، جبیا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمة الله عليم ٢٨٨ جے نے ' اسان الميز ان'' مين اورامام ابن ابي حاتم رازي رحمة الله عليم عرس عيري في "الجرح والتعديل" بين اس كي تصريح ک ہے۔(دیکھنے: لسان المیز ان برقم ۹ م ۱۳ والجرح والتعدیل برقم ۸۰۸) نیزید مجبول راوی یعنی حفص بن غیاث بصری بذات خود بھی صرف ایک ہی رادی ''میمون بن مہران'' سے ہی روایت كرتا ب، جيها كدامام ابن الى حاتم رازى رحمة الله عليم كاسم عاقظ وبي رحمة الله عليه ٨٣٤ ٥ اور حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله عليم ١٨٥٢ في وضاحت كررهي ب- (ويكفية الجرح والتعديل برقم ٨٠٣، ميزان الاعتدال برقم ٢١٦١، المغنى في الضعفاء برقم ١٦٨٠، ويوان الضعفاء رقم ٢٧٠١، لسان المير ان رقم ٩ ٣ ١٣، تقريب رقم ١٣٣١، تهذيب رقم ١٢٩٢) جبكه مذكوره بالاتزك رفع يدين كي حديث كي سندييس موجود''حفص بن غياث'' سے سيح بخاري سيح

مسلم وسن اربعه کے تقد وصدوق راوی 'ابوعر خفص بن غیاف بن طلق بن معاویه الفاضی رحمت الله علیه مو ۲۳ بهداد و گرگئی التفاضی رحمت الله علیه مو ۲۳ بهداد و گرگئی محمد شین کے استاذ ہیں۔ جو که 'امام ابوع بدالله محمد شین کے استاذ ہیں۔ اور ' امام ابوع بدالله محمد شین کے شاگر و ہیں۔ (و کیلئے: تهذیب الکمال للموی: ج ۷ ص ۵۵ برقم ۱۳۱۵ و جسم محمد شین کے شاگر و ہیں۔ (و کیلئے: تهذیب الکمال للموی: ج ۷ ص ۵۵ برقم ۱۳۱۵ و حقص بن غیاب مراد کا الاحدیث کو بھی المحمد شین کے مام ۱۳۱۸ و حقص بن غیاب کے اللہ حدیث کو بھی

کےعلاوہ) طبقہ اولی کے مدلیسن کی محتمن روایات صحیح دمعتبر ہیں۔

اعتراض نمبر مه:

غيرمقلدرئيس ندوى صاحب لكھتے ہيں:

''اس روایت میں حفص کا استاذ جے'' شخ الحدیث'' کہا گیا ہے، دہ'' محجہ بن الی بیکن' ہیں، ان کی بھی تعیین نہیں ہو تکی۔۔۔الخ'' (بلفظہ : تحقیقی جائزہ ص ۲۷۲)

الجواب:

ز بیر علی زئی صاحب کی طرح فرقد غیر مقلدیت کے تفقق رئیس ندوی صاحب کو بھی مشہور و معروف راو بیل کا تغین کرنائیس آتا اور اساء الرجال کی مشہور و معروف کتب دیکھئی ٹیس آتی ہیں آتو جناب آئیے ہم اس راوی کا تغین کرویتے ہیں! نذکور روایت کی سند میں موجود' محمد بن الی بیجیٰ ' سے سنس افی واؤد سنن نسائی ،سنن این ماجر وغیرہ کے ثقد وصدوقی راوی ' ابوعیداللہ محمد بن ابی بیجیٰ سمعان السلمی رحمت اللہ علیہ' مراو ہیں۔ جو کہ سیدنا عیاد بن زبیر رحمت اللہ علیہ کے شاگر وہیں۔ اور مشہور محدث ' ابوعمر خفص بن غیاے بن طاق النجی رحمت اللہ علیہ' کے استاذ ہیں ملاحظ فرما تھیں!

(۱)____تبذيب الكمال للمزى: ج2، س2۵، برقم ۱۳۱۵ وج2، س1، برقم ۲۹۹۸ (۲)____مغانى الاخيار: ج1،۲۲۶، برقم ۴۸۳

(٣) ____غنية الملتمس اليضاح الملتبس ج1، ص ٣٤٩، برقم ٥٣٥

(٣)____تهذيب التهذيب: ج٩،٩٥ ٢٥٠، برقم ٨٥١

رکیس ندوی جھوٹ نمبر ۱۱:

نیزغیر مقلدرئیس ندوی صاحب نے مجموعہ مقالات پرسانی تحقیقی جائزہ کے ص ۸۵۷ پر 'سخیج بخاری' سنن نسائی ، ادرسنن ابن ماجہ' کے راوی''محمر بن فلیج بن سلیمان' پر جرحی نشتر چلایا ہے۔ جبکیہ دوسری جگہ ندوی صاحب نے سحیح بخاری کے راویوں پر جرح کو کالعدم و مدنوع قرار دیا ہے۔

(و کیھنے: اللحات ج۲۶ مس ۱۳) جو کہ ندوی کا واضح تضاد ہے، اور موصوف ندوی صاحب کے بئی بقول تشاد، کذب بیانی ہے۔

تنبيه

میں اللہ میں منظیم بن سلیمان سیدنا عباد بن زیبررحمۃ اللہ علیہ کی ندکورہ روایت کا راوی ٹیس ہے۔
الحاصل: فریق مخالف نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عند ، سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور سیدنا
عباد بن زیبررحمۃ اللہ علیہ کی روایات پر جو از راہ تعصب و جبالت اعتراضات وارد کیے ہیں وہ
سب خلاف حقیقت ہیں ، اور اصول حدیث کی روشی میں اٹکا باطل ہونا ہم نے بجداللہ ثابت کردیا
ہے لبندا یہ روایات سے معتبر ہیں۔

الله تعالی جاری اس کاوش کوشرف قبولیت عطافر مائے۔ (آمین)

وصلى الله تعالىٰ على خير خلقه محمد و أله و اصحابه وعلى من اتبعهم باحسان الى يوم الدين_

نیازاحدغفرله دٔا کنانهٔ بھومن شاه محصیل دیبالپورضلع اد کاڑہ ا ـ حديث جابر بن سمره رضى الله عنه بحواله صحيح مسلم

"حدثنا ابوبكر بن ابى شيبة و ابوكريب قالاحدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طوفة عن جابر بن سمرة: قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالى اراكم رافعى ايديكم كانها اذناب خيل شمس اسكنو افى الصلوة"

ترجمہ: سیدنا جابر بن سمرہ رضی الشعند فرماتے ہیں کہ: ہم پر نمی سلی اللہ علیہ و سلم تشریف لائے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ہو گیا جھے کہ میں دکھی رہا ہوں شہیں نماز میں رفع بدین کرتے ہوئے چیے شریر گھوڑوں کی دہیں ہوں، نماز ہیں سکون اختیار کرو۔ (صحیح سلم: جا،میں ۱۸۱)

:026

اس حدیث کی سند کے تمام راوی اُقد وصدوق جیں، اوراس کی سند بالکا تھیجی و ثابت ہے۔ اوراس حدیث شریف میں مسلک اہلسنت والجماعت پر واضح دلیل ہے کہ نماز کے اندر پہلے رفع یدین مشروع تھا، بعد میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ نیز تھی مسلم کے علاوہ میہ حدیث من طریق تیم بن طرفہ الطائی مختلف سندوں کے ساتھ درج ذیل کتب میں بھی موجود ہے۔

- (۱)____(1)
- (r)____سنن الي دود: ج ا م ۵۱
- (٣)____سنن النسائي: ج اص ٢ ١٤
- (٣) ____مصنف ابن البي شيبه: ج٢ ، ص ٢٠ ٢٠
 - (۵)____المجم الكبيرللطبر اني: برقم ١٤٩٥ [
- (٢) ____ مشكل ال آثارللطحاوي: برقم ١٤٨٨
- (2)____منداني يعلى الموصلي: برقم ٢٢ ٢٣ ٢

بسمالله الوحفن الوحيم حديث جاير بن سمره رضى الله عنه

تحقیق کے آئینے میں

(٨)____مصنفعبدالرزاق: برقم ٣٢٥٢

(٩) ـ ـ ـ ـ منداحد بن عنبل:ص ١٥٢٠

(١٠) ــــ أنحلي لا بن حزم: ص ٧٤ ٣

(۱۱) _ _ _ _ السنن الكبر كليبه بلى : ج٢ ،ص ٢٨٠

(۱۲)_____سندالي عوانه: ج٢،٩٥٨

(۱۳)____مندالطيالي: برقم ۲۸۷

(۱۴)____التمهيد لا بن عبدالبر: ج٩ م ٢٢١

چندشبهات كاازاله:

بعض الناس الني مذبب كوبيان كي لياس محج السندحديث يرجيد شبهات واردكرت بين ان كے جوابات درج ذيل ہيں:

کہاجا تا ہے کداس حدیث کوتشہدا درسلام والے ابواب میں نقل کیا گیا ہے،جس کا مطلب ہے کہ اس حدیث میں صرف اور صرف سلام کے وقت دونوں طرف ہاتھوں کا شارہ کرنامنع ہے۔

اولاً ۔۔۔۔ بیاعتراض انتہائی غلط اور بالکل بے جان ہے۔ کیونکہ سحا برکرام رضی الله عنبم مجد نبوی میں نماز پڑھ رہے تھے ای حالت میں آ محضرت صلی الشعلیہ وسلم تجرہ مبارک سے باہر تشریف لائے۔اورائیس نماز کے اندر رفع یدین کرتے ہوئے دی کھے کر تیر فر مائی اور نماز کے اندر کیے جانے والے رفع یدین کومست گھوڑوں کی دموں سے تشبید دی اور اسے خلاف سکون قرار دیتے ہوئے فرمایا''اسکنوافی الصلوۃ''نماز میں پرسکون رہا کرو (بعنی نماز کے اندر رفع یدین نہ کیا کرو) اس حدیث کے صرح الفاظ سے واضح ہوگیا کہ اس حدیث میں نماز کے اندرمثلاً رکوع جاتے اور رکوع

ے سرا تھاتے وقت رفع یدین کرنے ہے منع کیا گیا ہے۔ حدیث کے صریح الفاظ کے مقابلے میں بعض غیر معصوم امتیوں کے قائم کر دہ ابواب کا بہانہ بنا کراس حدیث کو بغیر کمی تو ی دلیل کے صرف اور صرف سلام کے وقت دونو ل طرف ہاتھوں سے اشارہ کی ممانعت پرفٹ کرنا محض سینے زور ک

ٹانیا۔۔۔۔ کی شخص کا کسی حدیث کو کسی بات کے تحت ذکر کرنا۔ بیاس شخص کی ذاتی رائے اور شخصی ت ہے۔جس سے دلائل کی روشنی میں اختلاف کیا جاسکتا ہے۔اس کا میمنی نہیں ہوتا کہ اس حدیث کا وہی ہی مطلب قطعی ہے جووہ بیان کررہاہے، علم حدیث کا عام طالب علم بھی جانتا ہے کہ بعض دفعہ ایک محدث کسی حدیث کوایک باب کے تحت نقل کرتا ہے اور دوسرا محدث حدیث کے الفاظ عام ہونے کی وجہ سے ای حدیث کو کی دوسرے باب کے تحت تقل کر دیتا ہے۔ اور یکی معاملہ حدیث نذکور کے متعلق بھی ہے۔ کیونکداس حدیث کواگر بعض حضرات نے تشہد وغیرہ کے باب میں نقل کیا ہےتو کیا ہوا گئی دوسرے حضرات نے اے حرکت نہ کرنے ،خشوع وخضوع ،نماز میں سکون کرنے كے عنوان كے تحت بھى ذكركيا ہے۔ اور متعددائمہ كرام رحمة الشعبيم نے صراحتاً اسے نماز ميں رفع یدین نہ کرنے کی دلیل بھی بنایا ہے اور اس پرترک رفع یدین کے ابواب بھی باندھے ہیں

(1)____امام ابوعواندرحمة الله عليهم السمي في الصين بيان انتصى عن الانتصار في الصلوة وا يجاب الانصات والسكون في الصلوة الالصاحب العذر "كيخت نقل كما ہے۔ (ويكھئے: مند اليعوانه: ج٢،٩٥٨)

(٢)____امام ابوبكرابن الى شيبر رحمة الشعليم هم عنه في السير من كره رفع اليدين في الدعاء " كِعنوان كِتحت تقل كيا ب- (مصنف ابن الى شيبه: برقم ٢٨٥٨)

(٣)____حافظ ابن حبان رحمة الله عليهم ٣٥٣ج نے'' ذكر مايستحب للمصلى رفع اليدين عند قيامة من الركعتين من صلوته " كتحت درج كياب _ (صحيح ابن حبان: جسم ص ١٤٨) ہونے کی دلیل بتایا ہے۔ (مرقات جم مص ٢٥٥، الاسرارالمرفوعه ص ٣٥٧، شرح نقاب

(۱۳) ____امام ابو بكرعلاؤ الدين الكاساني رحمة الشعليهم عـ۵۸ يھے نے اس سے تزک رفع يدين پراستدلال كيا ب_ (بدائع الصنائع: ج ا بص ٢٠٧)

(۱۴) ____ اماع ثان بن على المعروف فخرالدين زيلعي رحمة الله عليهم ١٣٣٧ ه في جهي اس سے ترك رفع يدين پردليل پكڙي ہے۔ (تنبيين الحقائق شرح كنز الدقائق: ج ١٩٠٥)

(١٥) ---علامه باشم سدهي رحمة الله عليهم ١١٨ الع في اس حديث سے رفع اليدين عندالركوع كى منسونيت يرديل يكرى بـ (رساله كشف الرين بحوالدنورالصباح ٢٠،٢٠) (١٦) ـــ يتمس الائمدامام محد بن احد مرضى رحمة الله عليهم ١٨٨ هي ني اس ب رفع يدين ند

سرنے پردلیل بکڑی ہے۔(المبوط: جا اس ۱۴) (۱۷)۔۔۔۔امام جمال الدین ابو مجھ علی بن ابی پیچل المغزر کی رحمته الشعلید،م ۱۸۸۷ھے نے ات' باب لاتر فع الايدى عندالركوع ولابعدالرفع منه 'كے تحت ذكر كيا ہے۔ (اللباب في الجمع بين البنة والكتاب: ج اص ٢٥٧)

(۱۸) ____امام ابوالحسين احمد بن محمد البغد ادى القدورى رحمة الله عليهم ٢٢٨ هي في ات "باب لاتر فع اليدين في عبير الركوع" ع تحت درج كيا بـ (التجريد: ح١٨،٢٠)

(١٩)____علامه زمخشري نے بھي اس حديث كو' لاتر فع الايدي في الصلوة الاعندافتيّاح الصلوّة " كعنوان ك تحت ذكركيا ب_ (رؤوس المسائل الخلافية بين الحنفية والشافعية : ح اص ١٥١) (٢٠) _ _ _ ـ امام ابوالمعاني بربان الدين البخاري رحمة الله عليهم ٢١٦ جدية "المحيط البرهاني في

الفقه النعماني''جَ أص ٣٤٦ ير-(٢١) ــــامام زين الدين المعروف بابن مجيم المصرى رحمة الله عليهم ١ عوف في ''البحرالراكنْ شرح كنزالدقائن''ص اسمعجاير۔ (٣) --- امام الوقيم احمد بن عبدالله الاصبا في رحمة الله عليهم • ١٠٠٠ هي في البراهية ان يضرب الرجل بيده عن بييد وعن ثاله في الصلاة "كةت الضقل كياب (المندالسخ ج على سي مسلم: برقم (٩١١)

(٥) ــــام الويكر العبقى رحمة الله عليهم ١٩٨٨ ميري في " جماع الواب الخنوع في العلاة والا قبال عليها "كي تحت" أب الخشوع في الصلاة "منس ورج كياب- (السنن الكبري للبيتي : (rar-j.

(٢) ____ الم الع محود بن احمالين رحمة الشعليه م ١٥٥٨ يون "بب أي بيان رفع المدين نی اول الصلوة " كے تحت نقل كر كاس سے ترك رفع يدين پروليل پكرى بـ رو كھتے: شرح سنن الي داؤد: ج ٣٠٩٥)

(٤) --- امام الوجم جمال الدين زيلتي رحمة الشعليم م الم كيون الل حديث عررك ر فع یدین پردلیل بکڑی ہے۔ (ملخصا: نصب الرابیح ام ۴۷۲)

(٨) _ _ _ امام بخاري رحمة الشعليم ٢٥١ ع كاطرف منسوب غير مقلدين كرزويك معتبر "رساله جزء رفع اليدين" كا قتباس بي ثابت موتاب كه أس دور ميل بھي

اس صدیث کوترک رفع پدین کی ولیل بنایا گیاہے۔ (ملخصاً: جزء رفع الیدین ص ۲۱ وفی طبعة ص

(٩) ____ الوزكريا كى الدين نووى رحمة الله عليهم المعلق على على ظاهر به كداس حدیث کو حفزات نے ترک رفع یدین کی ولیل بنایا ہے۔ (الجموع شرح المهذب عين ١٠٠٠) و د و المعالم المعالم

(١١-١٠) حافظ ابن حبال رحمة الله عليم ٣٥٣ جرافظ ابن أسلقن رحمة الله عليم على س مجى يه بات ظاهر ب- (محيح ابن حبان جسم ١٥٨، البدر الميرج مع من ٥٨٥)

(۱۲) _ ـ ـ ـ امام ملاعلی القاری رحمة الله عليهم الماعلي على الله عليه على القاري منسوخ

"ديوان الضعفاء" يس بطورجزم بيان كياب- (ديكھنے: ما بنامدالحديث ص ١٦ ش نمبر ٢٥٠) (٣٠)____قض عيض ماكل رحة الشعليكية بين كه" قدد كوابن القصار هذا الحديث حجةفي النهى عنرفع الايدى على رواية المنعمن ذالك جملة "امام ابن قصار رحمة الشطين ذكركيا ب كروفع يدين منع كرف والى حديثول ميس سب واضح طور پربیصدیث جحت ب،اوررفع بدین منع كرنے پردليل ب-(اكمال المعلم بفواكد سلم ج٢٠٠٥ ٢٣٣٠ بحواليورالعباح، ج٢٠٥ ١٩٣٠)

(٣١) ____علامة فيخ عبدالله بن جيدرهمة الله عليه نے اس حدیث کو" في منع الاقتداء يمن يرفع يدين السلوة "كعنوان كتحت فل كركاس منسونيت رفعيدين بردليل بكرى ب-(شرح الجامع الصحيح: ص١٨٣)

الغيرمقلديت كادهوكه:

قار کین: مندرجه بالاولائل بروزروش کی طرح بدبات واضح ہوچکی ہے کہ مذکور حدیث کو کئ ائمہ محد شین اور فقہاء کرام رحمة الذهبيم نے رفع يدين شكرنے كى دليل بنايا ہے، اوراس حديث ير ترک رفع بدین کے ابواب بھی باندھے ہیں۔ لبذا غیر مقلدین کی درج ذیل باتیں سراسر غلط اور دهو که د بی پر مبنی بین _مشلأ ____

(١) غير مقلد عطاء الله حنيف نے لکھا ہے کہ:

محدثین کا اجماع ہے کہتیم بن طرف از جابراور عبیداللہ بن قبطیعن جابرایک ہی حدیث ہے۔ (تعليقات على النسائي: ج اص ١٣٩)

(٢)زبرعلى زئى غيرمقلد نے لکھا ہے:

محدثین کی اس ایما گی تبویب ہے معلوم ہوا کہ اس حدیث کا تعلق صرف تشہدوا لے رفع یدین کے ساتھ ہے۔(نورالعینین:صے۱۲) (m) غیرمقلدعلی زئی نے مزید تکھاہے:

(٢٢) ____امام احمد بن محمد الطحطاوي رحمة الله عليهم استاج في " حاصية الطحطاوي" جاص

(٢٣) ____ام ابوالعباس شهاب الدين المالكي رحة الله عليهم مممري في "الذخيره للقيراني"ج٢ص٢٠ پر-

(۲۳) ____ محدث كبيرزكر يارحمة الشعليدية تقرير بخارى "جساص ١٠١ ير

(٢٥) ____ محدث عظيم رشيد احد كنگوي رحمة الله عليه في المحل المع "جام ٩٥ يراور ديكر کی ائمہ محدثین نے اس حدیث کور فع یدین نہ کرنے کی دلیل کے طور پر پیش کیا ہے۔

(٢٦) ____ امام ابن قيم رحمة الله عليم اهكيد يز "اعلام الموقعين" ، ج٢،ص ١٥٣، ير

(٢٤)____امام صالح بن محد الفلاني المالكي رحمة الله عليم ١١١٨ في في القاظام اولي الابصار: جاءص ٢ ١١٠ "ير-

(٢٨) ____ حافظ ابن حجر عسقلاني رحمة الله عليهم عهم هي في "الدراية ج ا، ص ٩ ١٠ وفتح البارى جااص ٢٩٥، ير

اور دوسرے کی حضرت نے صراحت کر رکھی ہے کدائمہ کرام رحمۃ الدعلیم نے اس حدیث کور فع یدین نه کرنے کی دلیل بتایا ہے۔

(٣٩٤٠٩) نيز بطورالزام كعرض بكرامام نووى رحمة الشعليم ٢ ٢٢ ما إلجزم كمت بيل كد امام اعظم الوحنيفه رحمة الله عليهم و 10 هوا مام مفيان توري رحمة الله عليهم الآله عامام ما لك بن انس المدنى رحمة الله عليم و عليه اورامام ابن الي يلى رحمة الله عليم ١٣٨ وغيرهم في بهي اس حديث ے رفع یدین ندكرنے پروليل بكرى ہے۔ (الجوع شرح المبذب: ج٣٩٥٠٠) جوك باصول علی زئی ان ائمہ کی طرف اس اشدلال کی نسبت کے سیح ہونے کی دلیل ہے، کیونکہ علی زئی صاحب نے ایک جگدامام ابوعنیفدرحمة الله عليه کے متعلقدامام ابن معین رحمة الله عليه سے منسوب ایک قول کوسیح ثابت کرنے کے لیے لکھا ہے کہ اس قول کو حافظ ذہبی رحمۃ الشعليہ نے اپنی کتاب آسانی ہے بچھکیں۔

روایت نمبرا:

"عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالى اراكم رافعى ايديكم كانها اذناب خيل شمس اسكنوافى الصلوة ____الخ_(صحيح مسلم: ج ا، ص ١٨١) وفى رواية و دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم___الخ_(مسند احمد: برقم و ٢٥٠ كا) وفى رواية: ونحن رافعو اايدينافى الصلوة ____الخ"(اينا: برقم ٢٥٢٥)

مفهوم حديث:

تیم بن طرف الطائی رحمة الشعلیہ کہتے ہیں کہ سیدنا جابر بن سمرہ رضی الشعنہ نے فرمایا کہ: نبی کریم صلی الشعلیہ دسلم (حجرہ شریفہ ہے) فکل کر ہمارے پاس تشریف لائے ، اور ہم (انفرادی) نماز میں رفع بدین کرد ہے تیتے تو آپ سلی الشعلیہ وسلم نے فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تنہیں نماز میں رفع یدین کرتے دکھے دہا ہوں گویا کہ مست گھوڑوں کی دیش ہیں، نماز میں سکون اختیار کرو۔

روایت نمبر ۲:

"عبيدالله بن القبطية عن جابر بن سمرة قال كنا اذا صلينا معرسول الله صلى التخطي الله عليه و سلم قلنا السلام عليكم ورحمة الله واشار بيده الى الجانبين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علام تومنون بايديكم كانها اذناب خيل شمس انمايكفى احدكم ان يضع يده على فخذه ثم يسلم على اخيه من على يمينه وشماله" (صحيح مسلم: ج ارص ا ١٨) وفي رواية: كنامع

کسی محدث نے اس پرمنع رفع یدین عندالرکوع والرفع منه کاباب نبیس باندها۔ (بلفظہ: نورالعینین ص ۱۴۷)

ز بیرعلی زئی جھوٹ:

زیر بحث' استوانی الصلوق' والی حدیث کے متعلق غیر مقلدز بیر علی زئی صاحب لکھتے ہیں کہ: درج ذیل محدثین نے اس حدیث پرسلام کے ابواب باندھے ہیں۔۔۔۔ طحاوی'' باب السلام فی الصلوق کیف ھو؟ شرح معانی الا ثارج ا، جم ۲۹۸۔۲۹۹ '' (نور العینین :ص ۱۲۷)

تبھرہ: قارئین بعنابط غیر مقلدیت علی زئی صاحب کی بیات سوفیصد جعوث ہے۔ آپ شرح معانی الل ثارا خفا کر دیکھیں اس میں مذکور من طریق تیم بن طرفہ ' اسکنوا فی الصلوق' والی حدیث کوامام الاجعفر الطحاوی رحمة الشعلیہ نے ' باب السلام فی الصلوق کیف ھو؟'' میں سرے ہے کر بی تبین کیا ہے۔

شبهرا:

فریق نخالف کی طرف ہے کہا جا تا ہے کہ بیر حدیث مختصر ہے اس سے آگلی روات میں موجود ہے کہ نجی صلی الندعلید دسکم نے سلام کے وقت اشارہ ہے نع کمیا ہے۔اور بیا یک ہی واقعہ ہے۔

الجواب:

اولاً ۔۔۔ محض اپنے مسلک کو بچانے کے لیے دوالگ الگ دا تعات کو خلط ملط کر کے ایک ہی دا تعات کو خلط ملط کر کے ایک ہی داقعہ بناڈالٹابالکل باطل ومردود ہے۔ آگر کوئی منصف مزاج خش ان روایات کو خورے دکھے لے تو ہم گرنم ہرگز ہرگز اے ایک واقعہ قرار ٹیس دے سکتا۔ کیونکہ روایات کے متن اور سند دونوں میں بہت فرق ہے۔ اگر ایک محالی رضی اللہ عند دووا تھے بیان کر ہتے ہوہ ایک ٹیس دونی رہیں گے۔ ایک الدی دی من بیس بیس واقعات بیان کردیتا ہے تو کیا محض راوی ایک بوجانے کی وجہ ہے دوایک بی واقعہ قرار یائے گا، ہم گزنمیں۔ ہم پہلے دونوں روایات کوئی کرتے ہیں تاکہ اگل بحث کو عام قار کین

طرف الطائي رحمة الله عليه ' بين _ اور دوسري سلام كووت اشاره كرنے منع كرنے والى حدیث کے راوی 'عبیداللہ بن القبطید رحمة الله علیہ' ہیں۔

(r)____كلى مديث كالفاظ" خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل علينارسول الله صلى الله عليه وسلم "صراحاً اس بات يرولاك كررب يل كم ينماز صحابة كرام رضي الشعنهم جماعت كے بغير انفرادي پڑھ رہے تھے۔ اور دوسري حديث ك الفاظ" كنامع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا سلم قال احدنا كنااذاصلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم كنااذاصلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم اشار احدنا 'داس بات کی وضاحت کررہے ہیں کہ بینماز صحابہ کرام رضی الله عنهم باجماعت نی صلی الله علیہ وسلم کے يجيها وافر مارے تھے الغرض بہلی حدیث میں جووا تعدیمان کیا گیا ہے وہ انفرادی نماز کا ہے، اور دوسری حدیث میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ باجماعت نماز کا ہے۔ لہٰذابید دونوں واقعات الگ

(٣) ــــيكي مديث ك الفاظ" ونحن رافعوا ايدينا ـ اسكنو في الصلوة" صراحتان بات پردالت كررب بيل كداس حديث بيل نماز كاندروفع بدين كرنے كيا گیا ہے۔ اور دوسری حدیث کے الفاظ" یومون بایدیھم۔ تومنون بایدیکم اشار احدنا مابال اقوامير مون بايديهم ماشا نكم تشيرون الربات بردال ہیں کہ اس صدیث میں بوقت سلام اشارہ کرنے مضم کیا گیا ہے۔ یعنی پہلی حدیث میں نماز کے اندرونع يدين كرنے ساوردوس كا حديث يس بوت سلام اشاره كرنے منع كيا كيا ب-(٣) ____ بيلى حديث يس سلام كا ذكر نيس بي جبكه دومرى حديث يس سلام اور پيراس كا طریقه بھی مذکورہے۔

رسول اللهصلى اللهعليه وسلم فاذاسلم قال احدنا بيده عن يمينه وعن شماله السلام عليكم السلام عليكم واشار بيده عن يمينه وعن شماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم مابالكم تومنون بايديكم___ الخ (مسند الشافعي: ج ١ ، ص ٣٣) وفي رواية : كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم اشار احدنا___الخر (مسند احمد: برقم ۲۸ ۰ ۲۱) وفي رواية: كنانصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم___الخ (السنن الكبرى للنسائي: برقم ١ ٩٣) وفي رواية : ماشا نكم تشيرون بايديكم___ الخ (سنن النسائي: برقم ٢ ١ ٣٢١) وفي رواية: مابال اقوام يرمون بايد يهم ___الخ_"(مسنداحمد:برقم٢٠٨٠)

مفهوم حديث:

عبيدالله بن القبطيه رحمة الله عليه عروى ب كرسيدنا جابر بن سمره رضى الله عنه نے فرمایا کہ: جب ہم نی کر می صلی الله علیه وللم کے پیچیے با جماعت نماز پڑھتے توسلام کے وقت السلام علیم ورحمة الله کہنے کے ساتھ ساتھ ہاتھوں ہے اشارہ بھی کرتے ،تواس پرنی کریم صلی الله عليه وسلم نے فرما یا کتمہیں کیا ہو گیا ہے کتم ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہوگو یا کہ مست گھوڑوں کی دمیں ہیں، تمہارے لیے بس یمی کافی ہے کہ اپنی رانوں پر ہاتھ رکھے ہوئے داکیں باکیں اپنے بھائی کوسلام

قارئین : دونوں احادیث آپ کے سامنے ہیں، پہلی حدیث میں نماز کے اندر رفع یدین کرنے سے منع کیا گیا ہے، اور دوسری حدیث میں سلام کے وقت اشارہ کرنے سے منع کیا گیا ہے۔اورب دونوں حدیثیں بااعتبار سندومتن کے مختلف ہیں مثلاً ۔۔۔۔

(١)____ نماز كاندر رفع يدين كرنے منع كرنے والى يبلى حديث كر راوى وجميم بن

زگورہ حدیث پراعتراض کرتے ہوئے غیر مقلدین بیجی ابعض دفعہ ثوثہ چھوڑ دیا کرتے ہیں کہ اگر اس حدیث کے پیش نظر رفع یدین منسوخ ہے تواس کے نئے کی تاریخ کیا ہے؟

الجواب:

اولاً ۔ . . عرض ہے کہ اپنے ضابطہ کے مطابق پہلے توغیر مقلد مین قرآن وحدیث سے بداصول
دکھا کی کہ کی عمل کو منسوخ قراردینے کے لیے دائل نہیں تاریخ کے کودیکھا جاتا ہے۔ دیدہ باید۔
خانیاً ۔ . . ۔ کتنے ہی ایسے امور ہیں جن کوغیر مقلد مین حضرات بھی منسوخ و متروک مائے ہیں تو کیا
ان امور میں سے ہرا کی امر کی تاریخ کئے دیرک غیر مقلد مین قرآن و حدیث سے تابت کر سکتے
ہیں؟ شال ۔ . . متعدوفیر مقلد عالم بچدوں میں رفع الید مین کا ثبوت مائے کے باوجود تجدوں میں
رفع الیدین نہیں کرتے تو کیا وہ حضرات بتا سکتے ہیں کداس کے منسوخ و متروک ہوئے کی کیا تاریخ
ہے ؟

چلیئے! مزید دور جانے کی بجائے ای مضمون کے حوالے سے بی پوچھ لیتے ہیں، مذکورہ حدیث کا جواب دیتے ہوئے۔ جواب دیتے ہوئے غیر مقلدین کہا کرتے ہیں کداس کا تعلق بوقت سلام کیے جانے والے اشارہ کے ساتھ ہے اور اس حدیث میں اس سے بی شخ کیا گیا ہے۔ کیا دہ بہتا تا گوارہ کریں گے کداس ممانعت کا سال، دن جگہ، تاریخ اور وقت کیا ہے؟ پس ثابت ہوا کہ بیغیر مقلدین کی سح صریح حدیث کورد کرنے کی مختلف جالیں ہیں اور اس کر حق اپنے آپ کو منوا کربی رہتا ہے!

شبغبرهم:

کہا جاتا ہے کہ اس روایت میں الفاظ بڑے سخت کیے گئے تیں، ٹی کریم صلی الشعلیہ وسلم اپنے کئے ہوئے عمل کے بارے میں ایسے الفاظ استعال نہیں کر سکتے ۔لبندا اس حدیث کونماز کے اندر والے رفع بدین کے متعلق قرار دینا گتا خی ہے۔

الجواب:

(۵)____كىلى مديث يس" اسكنو افى الصلوة"كالفاظ يي جكيدوسرى مديث ان الفاظ يع جكيدوسرى مديث ان الفاظ يع جكيدوسرى مديث ان

الغرض: مذکورہ بالاقرائن سے بیہ بات روز روثن کی طرح واضح ہو چک ہے کہ مذکورہ دونوں روایات میں دوالگ الگ واقعے بیان کیے گئے ہیں۔لہذا آئیس ایک واقعہ قرار دینا پالکل غلط باطل ومردود ہے۔

ثانیاً ____اپنے دور کے طیل القدر تقد بالاجماع معتدل محدثین امام ابومجموعود بن اتعرافعینی رحمته الله علیه مرحمة الله علیه مرحمة الله علیه مرا الدین المعروف باین مجمع رحمة الله علیه مرا الله علیه الله یک المدین المعروف باین مجمع رحمة الله علیه م محاوجه و فیرهم نے بحق الموکوره وقول روایات کو دوالگ الگ احادیث وواقعات قرار دیا ہے۔ (ملخصاً: البنابيرشرح العدابيد حرب مراجع المراکق جامع ۲۹۹مری المحال الگ علی محال الرائق جامع ۲۹۸مری مراجع الرائق جامع ۲۹۸مری مراجع الله الله المحال الرائق جامع ۲۹۸مری مراجع الرائق جامع ۲۹۸مری مراجع الرائق جامع ۲۹۸مری مراجع کارونیا میں ۲۹۸مری مراجع کارونیا میں ۲۹۸مری مراجع کارونیا میں ۲۹۸مری مراجع کارونیا میں مراجع کارونیا میں موجود کارونیا میں موجود کارونیا کی مراجع کارونیا کی مراجع کارونیا کی مراجع کارونیا کی موجود کی مراجع کارونیا کی مراجع کارونیا کی کارونیا کی مراجع کارونیا کی موجود کی مراجع کارونیا کی کارونیا کی مراجع کارونیا کی کارونیا کارونیا کی کارونیا کارونیا کی کارونیا کارونیا کی کارونیا کی کارونیا کی کارونیا کارونیا کارونیا کارونیا کارونیا کارونیا کی کارونیا کارونیا کی کارونیا کارونیا کارونیا کارونیا کارونیا کارونیا کی کارونیا کارونیا کی کارونیا کارونیا کارونیا کارونیا کی کارونیا کارونیا کی کارونیا کی کارونیا کار

ثالاً ۔۔۔یہ بات بھی اس موقع پر طحوظ رہنی چاہیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان '' تصویمها التکبیو و تحلیلها التسلیم '' کا مفادیہ ہے کہ سلام اور تحریمہ نماز کا جزء ٹیش بلکہ اس کی صدود ہیں اور یہ بات تو بالکل ظاہر ہے کہ صدود ہی ، حقیقت می کے خارج ہوا کرتی ہیں، محوصی کے ساتھ اس کے شدت اتصال کی بناء پر ان کا باہمی فرق واقیاز محسوس شہور

اس لیے سلام کی حالت بیس نمازی من وجہ خارج صلوۃ اور من وجہ داخل صلوۃ ہوتا ہے۔ البذا دونوں حدیثوں کو ایک ماننے کی صورت بیس بھی جب بحالت سلام رفع بدین کی بجائے سکون (یعنی عدم حرکت) مطلوب ہے تو رکوع وغیرہ کی حالت بیس جبکہ نمازی من کل الوجوہ اور ہراعتبار ہے داخل صلوۃ ہوتا ہے سکون مطلوب کے برخلاف رفع یدین کس طرح مناسب ہوسکتا ہے۔ اس لیے اگر بالفرض فذکورہ دونوں حدیثیں ایک بھی ہوں تو بہرصورت رکوع وغیرہ کی حالت بیس اس حدیث ہے رفع یدین کی مخواتش منیس نکالی جاسکتی۔

شبنبرسا:

كلمات ارشا دفرمائ كيونكه جب كوئي عمل منسوخ ومتروك بوجائة بجراس پرتكيرك بيل كولَ رجنيس --

فلاصة الساحث:

قار كين: اس كتاب كے باب اوّل ميں كى جانے والى ابحاث سے بيد بات روز روثن كى طرح واضح بوكى كه "الامام الثقه والمحدث الكبير حبيب الرحن أعظى رحمة الله عليه اينا أسمؤ قف" كم متعدد صحابرام رضی الشعنم سے ترک رفع يدين كى احاديث ثابت بين "ميں بالكل سے اور حق بجانب تصاور محدث كبير رحمة الله عليكواس مؤقف ميس جهونا كهنه والفرقه غير مقلديت في محقق ركيس ندوی صاحب حقیقتاً خود کذاب، جالل اور دشمن احادیث ہیں۔

الله رب العزت فريق خالف كوتعصب سے بالا تر ہوكر حق بات كو يجھنے اور مانے كى توفيق عطاء فرمائے ،اور ہماری اس کاوش کوشرف قبولیت عطافرمائے۔(این)

وصلى الله تعالىٰ على خير خلقه محمد وأله واصحابه وعلى من اتبعهم باحسان الى يوم الدين_

> نيازاحم غفرله ڈا کنا نہ بھومن شاہ محصیل دیپالپورضلع او کا ڑہ

ادلا۔۔۔عوام الناس کو بھسلانے کے لیے بداعتراض بطور ہتھیار کے تواستعال ہوسکتا ہے۔ گر تحقیق وعلمی دنیامیں اس اعتراض کی پر کاہ کی بھی حیثیت نہیں۔ کیونکہ جب کوئی عمل منسوخ ومتر وک ہوجائے تو پھراس پرعمل کرنا غلط ہے اور اے اپنانا قابل مذمت ہے۔ جیسے بیت المقدس کی طرف رخ کر کےخود نبی کر یم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نمازیں پڑھی ہیں، ذرا یوچھیے معرضین! ہے کہ کیا اب اس طرف مندكر كے نماز ير هنا درست ب، وه لوگ بھى اسے باطل ومردود كہتے ہو فے اس عمل کی مذمت ور دیدی کریں گے۔تو کیا معرضین یہاں بھی پینطق چلا عیل کے کہ چونکہ خود بی كريم صلى الله عليه وسلم نے اس طرف رخ كر كے نمازيں اداكى بيں ۔اس ليے ادھر مندكر كے نماز ادا کرنے کو باطل و مردود کہنا نبی کریم صلی الله عليه وسلم کی تو بین ہے میر شخت الفاظ بیں۔ ہر گرنہیں۔ كيونكه جب و ممل منسوخ ومتروك مو چكاتواب اس متروك على كوآپ ما فلاييلم جس طرح چايي تجير كركتے ہيں۔

ثانياً ____علاده ازي اس موقع پريديات بھي ملحوظ رہني چاہيے كەحديث مذكور بين 'سخت الفاظ'' سمى دوسر سے فينيس بلكة خود نى كريم صلى الله عليه وسلم في استعال كئے ہيں ہم تو محض ناقل ہيں ، للبذابهم يرغصه بحجاب-

جیما کدایک روایت میں آتا ہے کہ نی کریم صلی الله علیه وسلم نے ایک بارریشی کیڑا پہنا اور بعد میں اتار كرفر مايا: " لاينبغى هذا للمتقين" كريتى قى لوگوں كے ليے مناسب تبيں _ (بخارى جام ٥٨ برقم ٥٥ ساوميح مسلم ج ٢ م ١٩٢)

اب معترضين بنا عمي كيامعاذ الله! نبي كريم صلى الله عليه وسلم يهلي متقى نه ينهج؟ لباس ا تاركر بي متقى ہوئے ، اگر تقی لوگوں کے لیے وہ کیڑا جائز نہیں تو پھر آ پ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے کیوں پہنا؟ وجهرف بیتھی کہ جب آ پ صلی الله علیه وسلم نے پہنا تو تب اے پہنا جائز تھا اور اسے شریعت میں منافی تقوی فرار نہیں دیا گیا تھا۔ مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اے اتارا اورشریت میں اے پہننے مے نع کردیا گیااور منافی تقوی قرار دے دیا گیا تو آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے مذکور سخت

بسم الله الرحمن الرحيم

ندوی حجموث نمبر ۱۲:

قار كين: شخ القرآن والحديث الامام القد حبيب الرحمن اعظى رحمة الندعلية في المجتنق رفع اليدين الميام القد حبيب الرحمن الله تعالى عنهم تكبير تحريم كما وه رفع اليدين نبيل كم تتحد وحمالة من الله ين نبيل كرتے تتحد و الملحصان مجموعه مقالات جسم ۸۳) اس كے جواب ميس ال غير مقلديت كا منتى رئيس مدول لكھتا ہے كہ:

''ہم كہتے ہيں كه ديو بنديدا پنے اس بيان ش جموٹے ہيں''۔ (تحقیقی جائزہ: ص ۲۹۳) الجواب:

قارئین! آپ وہ روایات ملاحظہ فرمائیں جن میں صحابہ کرام رضی الله عنهم کے تکبیر تحریمیہ کے علاوہ رفع الیدین چھوڑنے کا ذکر ہے۔ جس سے فرقہ غیر مقلدیت کے تحقق رئیس ندوی کا جھوٹا ہونا اور محدث عظیم حبیب الرحمان أعظمی رحمۃ اللہ علیہ کا سچاہونا خود بخو دواضح ہوجائے گا۔

(سیدناعمرفاروق رضی الله عنه اورترک رفع یدین) انزنمبرا: بحواله مصنف ابن الی شیبه

" حدثنا يحيى بن آدم عن حسن بن عياش عن عبدالملك بن ابجز عن الزبير بن عدى عن ابر اهيم عن الاسود قال: صليت مع عمر فلم يرفع يديه في شئ من صلاته الاحين افتتح الصلوة ____الخ" (مصف ابن الي ثيب: جاء صهر)

ترجمہ: حضرت اسودر حمة الشعليفرمات ميں: ميں نے حضرت عمرضى الله عند كے ساتھ نماز پرهى توانبوں نے شروع نماز كے علاوہ كى بھى جگہ نماز ميں رفع يدين ندكيا۔ بسمالله الرحمن الرحيم

باب دوم صحابه کرام رضوان الله اجمعین اورترک رفع یدین الحديث" (ملخما: معرفة الثقات ج٢،٩٥٢)

(٣) ____الم ابوعاتم رازى رحمة الشعليم يميع م يميع بين: " فقة " (الجرح والتعديل: جه ع ١٨٨ برقم ١٩٧٠)

(۵)____امام ابوذكريا ان معين رحمة الله عليهم سوسم بح كتبة بين: " ثقلة " (تهذيب الاسماء واللغات: ج٢ع،ص ١٥٠)

(٢)____افظ ذهبي رحمة الشعليم ٨٣<u>١٨ و كتبة بين: "كان فقيها ا</u>ماماً غؤير العلم العلامة الحافظ المعجود" (تاريخ اسلام: ٥٥، ص٢١٦ بقم ١٥٠١ مبر اعلام النبلاء: ٥٥ ص ١٩٨)

(۷)____ام ابوعبدالرحمن نسائی رحمة الله عليه م سوسيسي كبته بين: " ثقفة " (تهذيب التهذيب: برقم ۲۰۰۰)

(٨)____وفظ الن جرعسقلاني رحمة الشعليم ١<u>٥٨ هو كبتر بين:</u> " ثقة حافظ " (تقريب برقم ٢٩٧٧)

(٢) امام حسن بن عياش رحمة الشعليم الحاج

دوسرے رادی امام ابو محمدت بن عمیاش بن سالم الاسدی رحمة الله علیه م ۲<u>ک ج</u>صح مسلم، سنن تر ندی اور سنن نسائی کے رادی ہیں، ان کومتعد دائمہ کرام رحمة الله علیم نے ثقة وصد وق قرار دیا ہے۔ مدہ ز

(۱) ـ ـ ـ ـ امام ابوالحن التحلى رحمة الشعليهم ل<u>اسم كهت</u>م بين: '' فقطهُ ''(ملخصاً: معرفة الثقات برقم ۲۰۰۳)

(٢) ____امام يحيىٰ بن معين رحمة الله عليهم سرسام يح كتبة بين: " فقة "(الجرح والتعديل: برقم ١١٩) : 5 3

بیا ژورج ذیل کتب میں بھی موجود ہے۔

(١) ــــشرح معانى الأثار: جابص ١٢٢

(٢)____الاوسطالا بن المنذر: برقم ٢٥ ١٣

(m)____شرح سنن الي داود للعيني :ج ٣٠،ص ٢٠ m

(٣)____شرح ابن ماجيم خلطا كي: ج ابص ٢٢

r・アク・アラ:ニラーニー(a)

(٢)____الجوبرائتي:ج٢،٩٥٤

(2)____الدراية: جام ١٥٢

(٨)____نصب الرابية: جام ٥٠٥

{سندى تحقيق}

اس اٹر کی سند کے راویوں کامختصر ساتذ کرہ حاضر خدمت ہے۔

(١) امام يحيل بن آ دم رحمة الله عليهم ١٠٠٠ هي

ا مام ابوذ کریا یحیٰی بن آ دم بن سلیمان الاموی القرشی رحمة الله علیهم سوم سطیح بخاری به صحیح مسلم اور سنن اربعه کے ثقد بالا جماع راوی ہیں ،ان کی توثیق و تعدیل کے حوالے ملاحظ فرما کیں :

(۱)____امام ابن شامین رحمة الله علیه ۸<u>۸ سم کمتر مین "" ثقة صدوق "(تارتُّ اساء</u> الثقات: برقم ۱۲۱۷)

(٢) ____ حافظ ابن سعدر حمة الشعليم • ٣٣٠ م كتبة بين: " ثقفة " (الطبقات الكبرى: ٦٤،

(٣) ____امام الوالحن العلى رحمة الشعليم المعيم كتب بين: " كوفى ثقة ثبت في

چوشے راوی ابوعدی زبیر بن عدی الهمد انی الیامی القاضی رحمة الله علیه م اسلام صحح بخای محجم مسلم اورسنن اربعد کے راوی ہیں۔ ان کو متعدد ائمہ کرام رحمۃ الله علیم نے ثقہ وصدوق کہا ہے۔

(١) ــــام الوالحن احد بن عبدالله العلى رحمة الله عليهم المعلم كتب بين:" فقة ثبت صاحب سنة "(تاريخ الثقات: جسم، ٥٨٠ رقم ٢٩٣٢)

(٢)____امام احد بن طنبل رحمة الله عليم اسم عيكم بين:" ثقة صالح الحديث

مقارب الحديث "(الجرح والتعديل: جسيم ٥٨٠ رقم ٢٩٣٢)

(٣)____امام يكي بن معين رحمة الشعليم سرسم يحت بي:" ثقة" (اليشأ)

(٣)____امام ابوعاتم رازى رحمة الشعليم عرع مع محت بين: " ثقة "(ايضاً)

(٥)____مافظ وبهي رحمة الله عليهم ٨٣٨ عير كتي بي: " ثقة فقيه العلامة الثقة"

(الكاشف: برقم ۲۶۲۳ سيراعلام النيلاء: برقم ۹۰۱)

(۵) امام ابراہیم مختی رحمة الله علیهم ۹۲ م

پانچویں رادی امام ابوعمران ابراہیم بن یزید بن قیس الفخی رحمة الشعلیه ۱<mark>۲۸ پی</mark>نچ بخاری، سیح مسلم اورسنن اربعه کے ثقه بالا جماع جلیل القدر راوی ہیں۔ان کی متعدد دائمہ کرام رحمة الدیلیم نے ثناء ومدح اورتو ثيق وتعديل بزے واضح لفظوں ميں فرمائی ہے مثلاً ----

(١) ___ الم الوالحن الحد بن عبد الشرحة الشعليم الا عيد كت بين: " ثقة ، وجل صالح، فقيه متوقى" (ملخصا: تارخ الثقات جاءص ٥٦ برتم ٥٥)

(٢) درد مافظ ذبي رحة السُّعليم ٨ ٢٨ عي كت بين: " وكان عجباً في الورع والخير متوقياً للشهرة راساً في العلم فقيه العراق.... وكان من

- (٣) ــــامام ابن شابين رحمة الله عليم ٥٨ سي كبته بين: " ثقة " (تاريخ اساء الثقات: يرقم (١٩٨) من إلى اللوائي على الموالي من الموالي من اللوائي على اللوائي على اللوائي على الله الله الله الله الله
- (٣) ____ وفظ الوجعفر طحاوى رحمة الله عليهم اسم كتي بي: " ثقة حجة "(خلاصه تذهبب: جامن ٨٠)
- (۵) ____ حافظ ابن جم عسقلاني رحمة الله عليهم ١٨٥٢ هي كمت بين: " ثقة " (تقريب: برقم

(٣) امام عبد الملك بن الجزرجمة الشعليم الماج

تيسر برادى امام عبدالملك بن سعيد بن حيان بن ابجز المعروف بابن ابجزاً همد اني الكناني رحمة الله عليهم اسمار مسلم منن النسائي منن ترفدي اورسنن الي داؤد كے رادي إيں ، ان كي توثيق و تعديل كے حوالے حاضر خدمت إيں -

- (۱) ــــام ابوالحن المحلى رحمة الله عليم الم<u>اح كت</u>ية بين: " فقة " (تاريخُ الثقات محلى: برقم ١٠٣٠)
- (٢) ____ الم احمد بن عنبل رحمة الله عليهم اسم يح كتبة بين: " ثققة "(الجرح والتعديل: يه مي ١٥٠١ عرق ١٢١١)
 - (٣) ____ امام ابوزكريا يحلى بن معين رحمة الله عليهم موسم يحميح بين: " ثقة "(ايضاً)
- (٣) ____ وافظ ذبجي رحمة الله عليهم ٨ م ي ي كتبة بين: " ثقفة " (الكاشف: برقم ٣٥٥ م ىتارىخالاسلم: برقم ٢٤٩)
- (۵)____حافظ ابن جمرعسقلاني رحمة الشعليم ٨٥٢ه كتب بين: " ثقة عابد" (تقريب : ١٥٠٥ - ١١٠٥ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠ - ١١٥٠

(٧) زبير بن عدى رحمة الله عليم اساب

"(تقريب:برقم ٥٠٩) ... منظم المعلم المعلم

(٣)____ام احد بن عنبل رحمة الله عليهم اسم مع يجم بين " ثقة من اهل الخير "(الجرح والتعديل: برقم ١٠٦٤)

- (٢) ____امام يحنى بن معين م سرسم يح كتية بين: " ثقة " (ايضاً)
- (٥)____افظ وبي رحة الشعليم ٢٨٥ ع كت بين " الفقيه الزاهد العابدعالم

الكوفة الامام القدوة (تذكرة الحفاظ جاءص اسم: يراعل م النظاء: برقم اسم

(٢) ____ وافظ ابن سعد رحمة الله عليهم وسمع كت بين: " ثقفة "(بغية الطلب: (INDT PORT) خلاصة التحقيق:

استحقیق معطوم بوا کداس روایت کی سند کے تمام راوی متفق علیہ تقد وصدوق ہیں اوراس کی سندڈ کے کی چوٹ پیلی مسلم کی شرط پر بلاغبار سی ہے۔

الرْعمر فاروق رضى الله عنه ائمه محدثين كي نظر مين:

عدى تحقيق كے بعداس الر كے متعلق ائمه محدثين كى آراء ملاحظ فرما عين:

(1)____ جليل القدر معتدل محدث وامام ابوجعفر طحاوى رحمة الشعليم استهج كتية بيس كه: بیدناعمر فاروق رضی الله عند کی ترک رفع یدین کے متعلقہ بیرروایت بالکل میچ ہے، اگر سیدنا عمر فاروق رضی الله عند نے نی کریم صلی الله عليه وسلم کو (بيشه) رکوع و جود ميں رفع يدين كرتے ويكھا ہوتا توخوداس کے خلاف عمل ندکرتے ۔ سیدناعمرفاروق رضی اللہ عندکا رفع بدین کے بغیرتماز پڑھنا اور صحابر کرام رضی الله منهم كان پرانكارند كرنايداس بات كی صاف دليل ب كه تكبير تحريم بد كے علاوه نماز میں رفع الیدین نہ کرنا ہی آ پ صلی الله عليه وسلم كى سنت ب، اور يمي حق ب اور اس ك ظلاف عمل كرناكسي كويهي مناسب تبيس _ (ملخصا: شرح معانى الا ثار ، ج ، ١٩٥١)

كبارالانمة ـ الامام الحافظ فقيه العراق احدالاعلام... _واسع الرواية فقيه النفس كبير الشان كثير المحاسن "(الكاشف: برقم ١٣،٢٢١ رخ الاسلام ٢٠، ١٠٥٢، سيراعلام النبلاءج ١٣، ص ٥٢٠ رقم ١١٣)

- (٣)____علامه ابن فلكان رحمة الله علي لكحة بي: " احد الائمة المشاهير "(وفيات الاعيان: ج اجس ٢٥)
- (٣)____افظ ابن حجرعسقلاني دحمة الشعليم ١٨٥٣ حكة بين: " الفقيه المشهور_ ثقة "(الايثار بمعرفة رواة ال أثارج ابص ٣٩ تقريب رقم ٢٤٠)
- (٥) ____امام اجر بن عنبل رحمة الشعليم اسماع كتي بين: " ذكى حافظ صاحب سنة " (وفيات الاعيان: ج١٥٠ وتهذيب: ج١ ص ١٤٤)
- (٢) ___علامدابن الغزى رحمة الشعليم علاالع لكحة بي:" الامام الحبو الفقيه التابعي "(ويوان الاسلام: ص٣١٨)
- (٤) ــــامام ابوزرعدرازي رحمة الشعليد كبت بين:" النخعي علم من اعلام اهل الاسلام و فقيه من فقهائهم "(الجرح والتعديل: برقم ٣٤٣)

(٢) امام اسودين يزيد الخفي رحمة الشعليم ٢٢ ع چھے رادی امام اسود بن برید بن قیس الخصر می النخی رحمة الله علیهم سم کے چی بخاری میچ مسلم اور سنن اربعہ کے ثقہ بالا جماع راوی ہیں۔ان کی توثیق وتعدیل کے حوالے حاضر ہیں۔

- (١)____امام ابوالحن تعلى رحمة الله عليم المراج كبته بين: " ثقة "(تاريخ الثقات: برقم
- (٢)____افظ ابن جرعسقلاني رحة الله عليم ٢٥٨ ه ؟ كتب بين " ثقة مكثو فقيه

(شرح سنن ابن ماجه: ج١٩٥٢)

(٩)____علامه ابوالحن البروى القارى رحمة الله عليهم سمان الهي كهتي بين كه:

" سنده صحیح"اس روایت کی سند محج بـ (مرقات: ج ۳، ص ۲۹۸)

(١٠)____ حافظ ابن كثير الدمشقي رحمة الله عليهم ٤٧ ع عين في مند الفاروق "من مذكوره بالا سيدناعمر فاروق رضي الله عند كے اثر كو بلاجرح وقدح نقل فرمايا ہے (ويكھنے: مند الفاروق: جا، ص ١٦٨) اور غير مقلدين كامام العصرابراتيم سالكوفى في حافظ موصوف كمتعلق صراحت كى ك كد: "ان كى عام روش يمي ب كدوه قابل جرح روايت پرجرح ظامر كردية إلى" (سرت المصطفى: ص ١٨٢) البذا حافظ موصوف كااس الركو بلاجرح وقدح تقل كرنا سيالكونى صاحب ك بقول اس الر کے حافظ موصوف رحمۃ الله عليہ كے نزد كي صحيح السند ہونے كى دليل ہے۔

(۱۱) ____ عدث عشيرى رحمة الله علي فرمات بيل كه:

" وذكر ابن بطال انه لم يختلف عنه في ذالك "امام ائن بطال رحمة الله عليه كتّ ہیں کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ترک رفع یدین کے سواء پچھ بھی ٹابت نہیں۔ (نیل الفرقدين:٩٤٧)

(۱۲)____ محدث كشيرى رحمة الله عليه مريد فرمات بيلكه:

" فالزعرضي الله عنه الريب " ترك رفع يدين كے متعلقه سيدنا عمرضي الله عنه كا اثر بلا شك وشر سيح ب-(الفنا:ص ٢٢)

(۱۳) ____ القدوصدوق محدث نيوى رحمة الشعليم ٢ ٢ ١١ وفرمات بيل كه:

" هواثر صحيح" يا راكل صحيح بر (آثار النن: ١٠١٥)

الرَّعمر فاروق رضى الله عنه پراعتر اضات كے جوابات:

سدی تحقیق اورائمہ محدثین کی واضح گواہیوں سے بیہ بات روز روٹن کی طرح واضح ہو چکی ہے کہ نذكوره سيدناعمر فاروق رضى الله عنه كالثر بغيركس فتك وشبه كي ومعتبر ب- محراس صحح ومعتبر الثركا (٢)___الامام الثقه، المتقن الحجه، الناقد المعتدل علاؤ الدين بن على المعروف بابن التركماني رحمة الشعليم • ٥ عرصة بيل كه:

" وهذاالسندايضاً صحيح على شوط مسلم "كراس الرك عدمم كى شرط يرضيح ہ۔(الجوبرائتی: ۲۶،۹۵۵)

(٣) ____الامام القد الوجر محود بن احد العين رحة الشعليه م ٨٥٥ فقل كرت بين كه:" والحديث صحيح"كيروايت مح بر شرح سن الي داود: جسم ٥٠٠٣)

(٣) ____ حافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليم ١٨٥٢ فرمات بيل كه:

" وهذار جاله ثقات "كسيدنا عررضي الله عندكي اس روايت كتمام راوي مضوط ي - (الدراية في تخريج احاديث العداية: جام ١٥٢)

(۵)____الامام القد الوجم عبدالله بن يوسف زيلعي رحمة الله عليهم المام القد الوجم عبدالله بن كرية

" والحديث صحيح" كريمديث بالكلميح بـ (نصب الرايد: ج ١،٥٥٥)

(٢) ____ الله على الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام رحمة الله عليهم الأهم كبت :50%

> "بسند صحيح"اس روايت كى سند مح بـ (فق القديرة امس ١١١) (٤)____الامام المتقن ، الحجالنا قدقاتم بن قطلو بغارجمة الشعليه، فرمات إي كه:

" وجاله ثقات " كه اس الر ك تمام راوى مضوط يين _ (التريف

الاخبار:ص٠١٣)

(٨)____الام الحجيه الناقد المعتدل ابوعبد الله مغلطا في بن التج الجر ي رحمة الله عليهم الاعديد کتے ہیں:

"بسندصحيح على شوط مسلم"كال الرك مندملم كالرط يصح --

واذا ركع واذارفع من الركوع رفعهما فسالت بعض اصحابه فقيل انه يحدثه عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم "(الجامع الخالق الراوي: جاص ۱۱۸: برقم ۱۰۱)

تسكين العينين

اس روایت مین 'بعض اصحابه_ر جل من اصحابه' مجبول (نامعلوم) راوی میں اور رئیس ندوی وزبیرعلی زئی غیرمقلد نے صراحت کررکھی ہے کہ مجبول راویوں سے مروی روایت ضعيف ومردود بوتى ب_ (ملخصا بتحقيقى جائزه: ص ٢٤٢ مقالات: ج٢٩،٥ ٢٥ حاشيه مترجم اختصار علوم الحديث:ص ١٤) البذااس ضعيف ومردود روايت كے پيش نظر سيدناعمر فاروق رضي الله عندكے مذكورہ بالاسحيح وصریح اثر كوامام حاكم رحمة الله عليه كے غلط قول كاسبار البكر شاذ قرار دينا بالكل غلط باطل ومردود ہاورعلم وانصاف کاخون کردینے کے مترادف ہے۔

ٹانیا۔۔۔۔اس موقع پریہ بات بھی ملحوظ رہے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سی السنداڑ کے معارضه میں پیش کی جانے والے ضعیف ومر دووروایت کے متعلق امام احمد بن حنبل رحمۃ الله علیم ا ٢٣ جه، امام دارقطني رحمة الله عليهم ٣٨٥ جه، امام ابن وقيق العيدر حمة الله عليه اور حافظ زيلعي رحمة الشعليم الاعرف فرون وضاحت فرمار كلى بكراس روايت كى سيدناعم فاروق رضى الشعندك طرف سرے سے نسبت ہی راوی کا وہم ہے، اور سیدنا عمر فاروق رضی الشعند کی طرف اس روایت کومنسوب کرنا ہی سرے سے غلط ہے، بلکھیچے یہ ہے کہ بیر (ضعیف ومردود۔ن) روایت سیدنا عبدالله بن عمرض الله عنهما كي طرف منسوب ب_ (ملخصاً: نصب الرابيج ام ٨٨ م والعلل الوارده جسائص ١٦٢، رقم ٢٨٠ س)

تال ــــام صام رحمة الله عليجن ك غلط تول كاسهار البكرندوي صاحب شورميار بين ال کی شخصیت ،ی سرے سے غیر مقلدین کے ہاں خصوصاً احادیث کی تھیج وتضعیف میں کچھ زیادہ قابل اعتماد ہیں ہے۔

چنانچەرئىس ندوى صاحب بى ايك جگه لكھتے إي كه:

جب کوئی معقول جواب فرقہ غیر مقلدیت کے مخبوط الحواس محققین سے نہ بن یایا تو انہوں نے حسب عادت این حوار یول کوخوش کرنے کے لیے اصول حدیث جی کدابی اورائے اکابرین کی تحریرات ہے بھی اعلان بغاوت کرتے ہوئے فضول اور کچرفتم کے اعتراضات کے ذریعے اس میح وصری اثر کومشکوک بنانے کی ناکام کوشش کی ہے۔اس لیےاباس اثر پراعتراضات کے جوابات پیش کیےجاتے ہیں۔

اعتراض نمبرا: من معدده لا يعلوه المعالمة على المات

رئیس ندوی غیرمقلدلکھتا ہے کہ:

بم كتبة بين كريروايت بقول المام عاكم" شاذة لايقوم به الحجة " ب_ (بلفظ تحقيقى (014:056

اولأ____عرض ہے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے مذکورہ بالاضحے ومعتبر اثر کا جس روایت کے ساتھ معارضہ کر کے امام حاکم رحمۃ الله عليہ نے اسے شاذ قرار دینے کی ناکام کوشش کی ہے، وہ روایت مجبول راویوں سے مروی ہوئے کی وجہ سے ضعیف ومردود ہے۔ امام موصوف کی طرف سے معارضہ میں پیش کی جانے والی روایت ملاحظ فر مانیں:

(١)ناآدم بن ابي اياس ثنا شعبة ثنا الحكم قال رايت طاؤ و سأكبر فرفع يديه حذو منكبيه عندالتكبير وعندر كوعه وعندر فعهر اسهمن الركوع فسالت رجلاً من اصحابه فقال انه يحدث به عن ابن عمر عن النبي المالية المالية كالاهما محفوظان عن ابن عمر عن عمر عن النبي المالية المراب الخر (سنن الكبرى للبيرهتي: جابص ١٠٤)

(٢) ناآدم ناشعبة عن الحكم قال رايت طاوساً يرفع يديه اذا افتتح الصلوة

معارضہ میں پیش کی جانے والی مجبول راویوں سے مروی ضعیف ومردو دروایت کو مصل وصحیح ثابت كرنے كے ليے على زئى صاحب مخبوط الحواس موكر لكھتے ہيں كه:

يهال ير" بعض اصحاب" معزنيس ب، كونكه خطيب بغدادي في اس حديث ير" من اجترء بالساع النازل مع كون الذي حدث عنه موجودًا" كا باب بانده كريية ثابت كيا ب كريحكم بن عتبيه نے بیرحدیث طاؤس کے سامنے بیان کی ہے، چونکہ طاؤوں کا انکار ثابت نہیں، لہذا بیروایت'' الحكم عن طاؤوس "متصل ہے۔ (نورالعینین ص۲۰۲۔۱۰۱)

الجواب:

اولا _ _ _ جناب على زكى صاحب! بث وهرى وضد جهور كرحق بات تسليم كر ليني ميس بى خير ب -اگرآ پ نے مسکی جمایت میں ای طرح حق کو چھیانے کے لیے لوگوں کو دھو کے دیے تو عام لوگ تو ثايدكى حدتك آپ كى جالول مين مچنس عى جائيس مرعلى و تحقيقى دنيا مين آپ كى عزت بهت

جناب! الجامع لاخلاق الراوي كي زير بحث روايت مي كهال كلها جواب كدامام حكم بن عتيبه رحمة الله عليہ نے بيروايت طاؤوں كے سامنے بيان كى ہے؟ اس دوايت ميں توصرف اتنا ہے كہ امام تھم بن عتيبه رحمة الله عليه نے طاؤوں كورفع اليدين كرتے و يكھا تو طاؤوں كے بعض ساتھوں سے اس كي بارے ميں يو چھا تو امام علم بن عتبيد رحمة الله عليه سے كبا كيا كدين ابن عصوعن النهي الليقية " مروى ب مراما م علم بن عتبيه رحمة الله عليه سي بات كهنه والأكون شخص تفا؟ اس كانا م كيا تفا؟ حياتها يا حجوثا تفا؟ اس كا كوئي علم بين الغرض امام حكم بن عتبيه رحمة التُدعليه سے بيد روایت بیان کرنے وال محصول (نامعلوم) ہے، لہذا جناب علی زکی صاحب آپ مجبول راوی كى روايت پيش كر كاپنامؤ قف ثابت نبيس كريكتے -

نیز اس روایت کو حکم بن عتبیه رحمة الله علیه نے نہیں بلکہ طاؤوس کے ساتھیوں میں سے کی مجمول (نامعلوم) سائقی نے امام علم بن عتیب رحمة الله عليه سے بيان كيا ب، مرعلى زكى صاحب یہ معلوم ومعروف بات ہے کہ متدرک کی بہت ساری احادیث کی تھیج میں امام حاکم سے غلطی صادر ہوئی ہے۔(صحیح طریقہ نماز :ص ۱۳۲)

غيرمقلد قاضي شوكاني صاحب لكصتر بين كه:

امام حاکم نے ایک حدیث کے بارے میں کہا ہے کہاس کی سندھیج ہے، حافظ ذہبی امام حاکم کارو كرتے ہوئے فرماتے ہيں كيا حاكم كواللہ تعالى سے حياء نبيس آتى اليي موضوع حديث كى سندكو سي كبتا ب- حافظ ذہبى نے تلخيص المتدرك ميں كها بك بيدهديث موضوع ب،ال حديث كو گھڑنے والے کواللہ تعالیٰ ذلیل وخوار کرے، مجھے پیگمان نہ تھا کہ حاکم ایس جہالت تک پہنچ جائے گا کہ ایس موضوع حدیث کی تھیج کرے گا، حالا تک بیصدیث پزید بن پزیدالبلوی نے گھٹری ب_ (ملخصا : الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص١٩٦)

ایک جگر غیر مقلدز برعلی زئی صاحب امام حاکم کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:

اس سے میجھی ثابت ہوا کہ متدرک کی تصنیف کے وقت وہ تغیر حفظ کا شکار ہو کر بہت سے شدید مجروح وکذاب راویوں کے بارے میں بھی اپنی جروح بھول گئے تھے اور کئی مقامات پر کذاب راوبول کی روایات کوسیح کهد یا تھا۔ (ماہنامه الحدیث ص ۴ م ش نمبر ۱۰۹)

الغرض: جب علاء غير مقلدين كي بقول امام حاكم رحمة الله عليه تغير حفظ كاشكار مو كئے تھے، اور انہوں نے بہت سارے جھوٹے راویوں کی روایات کو بھی تھے کہددیا ہے، متدرک کی بہت ساری احادیث کی تھیج میں ان نے قلطی صادر ہو چکی ہے تو پھرای امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اگر مجہول راو یوں ہے مروی روایت کو تھیج سمجھ کرای روایت کی بنیاد پرسیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے تھیج اثر كوتغير حفظ غلطى كاشكار موكرشاذ كهدديا بيتو پحراس پرندوى صاحب بغليس كيول بجارب بين؟

ز بیرعلی زئی غیرمقلد دهوکهٔ نبر ۲:

ندوى صاحب كي طرح فرقه غير مقلديت كيحقق على زئي صاحب بهي سيدناعمر فاروق رضي الله عند كة رفع يدين والصحيح وصريح الرب اليصح خاص پريشان بين-اس ليے اس الرك تسكين العينين

الممنكبين "بيدنا عمر فاروق رضى الله عند كندهون تك باته الشاتے تقے۔ باتی سيدنا عمر فاروق رضى الله عند كى دوسرى حديث يل ہے كہ سيدنا عمر فاروق رضى الله عند بيا تھ صرف اور صرف شروع نماز يل تجبير تحريد كے وقت بى الله الله تاريخ ا

تسلیم بے کہ حدیث، حدیث کی تشریح کرتی ہے۔ (نور العینین جم ۱۲۵)
ثانیا۔۔۔ پھرندوی صاحب کی دوفلی پالیسی ملاحظہ فرما عمیں کہ ندوی صاحب سنن الکبیر کللیہ حقی
اور مصنف عبدالرزاق کی جس روایت کا غلط مطلب بیان کر کے دھوکہ دینے کی ناکام کوشش کر
رہ بین اور اے قابل قبول قرار دے رہ بین، اس روایت کواما مسفیان ٹوری رحمت الشعلیم
الااچھ اور امام ابراتیم تخفی رحمت الشعلیہ م 17 بھردونوں نے معتمین بیان کیا ہے۔ جبکہ ندوی صاحب
اپنی ای کتاب بیس امام صفیان ٹوری رحمت الشعلیہ اور امام ابراتیم تخفی رحمت الشعلیہ دونوں کی معتمی
روایا سے کوغیر معتبر ضغیف اور ساقط الاعتبار قرار دے بچکے بیں۔ (ویکھیے: سلفی تحقیقی جائزہ ص

پس ثابت ہوا کہ ندوی صاحب امام سفیان تُوری رحمۃ الله علیہ اور امام ابرا ہیم تُحتی رحمۃ الله علیہ کی معتصد روایات معتصن روایات کے بارے میں دوفلی اور متضاد پالیسی پر گاخزان بیں کہ ان کی معتصد روایات جب ندوی صاحب کی مرضی کے مطابق ہوں تو ندوی صاحب قبول کر لیتے ہیں اور جب ان کی معتصد روایات ندوی صاحب کے مسلک کے خلاف آ جا کیں تو پھر موصوف ان کے خلاف راگ الا پنا شروع کردیے ہیں۔

اعتراض نمبر ٢، وعلى ز كى تضادنمبر ٢٥:

غیر مقلدزیرعلی زئی صاحب امام ابوزرعد رازی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ:''الحسن بن عیاش کے مقالبے میں سفیان تو ری کی روایت اصلے ہے'' ۔ (نورالعینین : ص ۱۶۳) نے باب کا سہارا لے کر خیانت میں اپنے بڑوں کے بھی کان کا نتے ہوئے گھے مارا ہے کہ''قتم بن عتیبہ نے بید حدیث طاقوی کے سامنے بیان کی ہے'' لاحول والقو قالا بااللہ العلی انتظام ہے۔ ٹانیا ۔۔۔ علی زئی صاحب باب کا سہارالیکر بھی اپنی جان ٹیس چھڑا سکتے کیونکہ علی زئی صاحب کے ہم سلک غیر مقلد واقوار شدنے صراحت کر رکھی ہے کہ ابواب قائم کرنے والے حضرات بشر شخے باب قائم کرنے میں وہ بھی غلطی کا شکار ہوجا یا کرتے ہیں۔ (سلخصاً : تخذ حذید میں ۲۵۷) رئیس ندومی غیر مقلد چھوٹ غمبر کے ا:

رئیس ندوی صاحب لکھتے ہیں کہ:

امام مفیان توری نے زبیر بن عدی سے صرف بیہ بیان کرنے پراکتفاء کیا ہے کہ'' ان عمو کان یو فع بو بعہ المی المعنک بین '' یعنی حضرت عمر فاروق تمام مواضع رفع البدین رکوع جاتے اور رکوع سے سمرا ٹھاتے اور تعدہ اولی کے ابعد اور کبھی کبھار تجدہ جاتے اور سجدہ سے سمرا ٹھاتے ہوئے رفع البدین کندھوں تک کرتے تنے ۔ (سنن لیمبق ۲۵/۲، ومصنف عبدالرزاق رقم الحدیث: ۲۵۳۲) ۔ ۔ ۔ ۔ یکی قاتل قبول ہے ۔ (بلفظ سافی تحقیق جائزہ: ۲۲۲)

الجواب:

اولاً ۔۔۔۔تاریمن کرام! ندوی صاحب کی بیہ بات سوفیصد بضابط غیر مقلدیت جھوٹ ہے۔آپ سنن الکبر کللیمیتی (ج۲ ص ۲۵) اور مصنف عبد الرزاق (ج۱ ص ۵۱ رقم الحدیث ۲۵۳۳) اٹھا کردیکھیں ان میں سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی جوروایت امام سفیان ٹوری رحمتہ اللہ علیہ کے طریق نے مروی ہے اس میں ندوی صاحب کے بیان کردہ پانچ مقامات (یعنی (۱) کوع جاتے (۲) رکوع سے سراٹھاتے (۳) تعدہ اولی کے بعد (۳) بھی کھار سجدہ جاتے (۵) سجدہ سے سر اٹھاتے وقت) پروفع البدین کرنے کا ذکر نہیں ہے۔

بكه ال روايت مين توصرف اتنا بح كـ " أن عمر بن الخطاب كان يو فع يديه الى

اولا____ توعرض بے كدركيس ندوى صاحب كى طرح حسب عادت اس مقام پر بھى على زكى دوفلى مالیسی ہے کام لے رہے ہیں کیونکہ علی زئی صاحب امام ابوز رعد رازی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے ے امام مفیان توری رحمة الله عليه كی جس روايت كواضح ليعن صحح ترین قرارد برے دہ ہيں ، وہ امام مفیان توری رحمة الله علیه اور امام ابراہیم الخفی رحمة الله علیه کے عنعنہ کے ساتھ مردی ہے۔ (د کھنے :علل الحدیث لابن الی حاتم ج۲ میں ۲۱ برقم ۲۵۷) جبکہ اپنی ای کتاب میں دوسری جگہ على زنى صاحب امام سفيان ثوري رحمة الله عليه اورامام إبراجيم تمغي رحمة الله عليه دونول كي مععن روایات کوترک رفع بدین دهنی میل ضعیف قرار دے چکے ہیں۔ (دیکھے: نور العینین ص

ثانيًا ____امام ابوزرعه رازي رحمة الله عليه في حسن بن عياش رحمة الله عليه كي روايت كوضعف نهيس كها بلكداما مسفيان تورى رحمة الله عليداورحسن بن عياش رحمة الله عليدكي روايت بيس محض ترجيح کی بات کی ہے۔ مگران کی روایات میں راج مرجوح کی بات چلانافضول ہے۔ کیونکہ جلیل القدر معتدل نا قدومحدث امام ابومحد جمال الدين زيلعي رحمة الندعليهم الاعجيرن تصريح فرمار كلي كدامام سفيان تورى رحمة الله عليه كى روايت اورامام حسن بن عياش رحمة الله عليه كى روايت ميس سرے ہے کوئی تعارض ہی نہیں ہے، امام سفیان توری رحمة الله علیہ نے سیدنا عمر فاروق رضی الله عنه كرفع يدين ك مقدار أقل كى بي" ان عمر بن الخطاب كان يرفع يديه الى المنكبين "كريدناعم فاروق رضى الله عند كندهول تك باته الحات تقد، اورامام حسن بن عياش رحمة الله عليه في سيدنا عمر فاروق رضي الله عنه كها اتحد الجان كاموقع اور كل نقل كياب فلم يرفع يديه في شيء من صلاته الاحين افتتح الصلوة "كييرناعم فاروق رضى الله عنديد باته حرف اورصرف شروع نمازيس تكبير تحريمه كروقت بى المات تق بهر يورى نماز میں نہیں اٹھاتے تھے۔اوران دونوں کی اس نقل میں کوئی تغارض نہیں ہے۔(ملخصاً: نصب الرابیہ

تكين العيين العين ا ج اجس • ۴۸) البنداان كى روايات ميس راجح مرجوح كى بات چلانافضول ہے۔

اعتراض نمبر س:

رئیس ندوی وزبیرعلی زنی دونوں حضرات کہتے ہیں کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ترک رفع یدین والے اثر کی سندیس ابراہیم مختی مدلس راوی ہے۔ (محققی جائزہ ص ۵۸۷ ونو رانعینین ص

الجواب:

اولاً ۔۔۔ توعرض بے کہ ماقبل میں گزر چکا ہے کہ مقدار رفع پدین کے متعلقہ امام ابراہیم تنفی رحمتہ الشطيب كاعنعند كے ساتھ مروى روايت كوركيس ندوى صاحب قابل قبول اورعلى زكى صاحب امام ابوزرعدرحة الله عليه ك حوال سي مح ترين كهد عكي بين - (اللفي تحقيق جائزه ص ٢٤١، نورالعینین عل ۱۶۳) جب بید دونول حضرات امام موصوف کی معمن روایت کومعترقر اردے کیے بیں تو پھر مذکورہ بالا اثر پر بیک مندے امام ابراہیم تختی رحمۃ الله علیہ کے عنصہ کا اعتراض کررہے

ثانياً ____ حافظ ابن مجرعسقلاني رحمة الله عليهم ١٥٨٠ في في النكت على بن صلاح ص ٢٣٨ ير اس راوی ابراہیم تنی رحمة الشعليه كوطبقة ثانيد يعنى اس كى عن والى روايت كے تنجيج ومعتر مونے كى تصريح كى ب_ اى طرح امام ابوسعيد صلاح الدين العلائي رحمة الشعليم الم عيد الوزرعد العراقي رحمة الله عليه حلبي رحمة الله عليه اورعر بمحققين عزم الله الدميني اورمحه بن طلعت وغيره اور غیر مقلد بدلیج الدین راشدی صاحب وغیرہ راوی فدکور کی عنعنہ والی روایات کوقبول کرتے ہیں۔ ملاحظ فرماتين:

> ا- حامع التحصيل: ص ١٢٩ ٢ _ التبيين للحلبي : ص ٢ ٧ ٣ معجم المدلسين: ص ٢ ٤

٧- جزء منظوم بحواله افتح كمبين :ص ٨٨

نالاً ۔ ۔ ۔ ۔ فدور اوی امام ابراہیم نخبی رحمة اللہ علیہ پر تدلیس کا الزام سب سے پہلے امام حاکم رحمة اللہ علیہ مرحمة اللہ علیہ مرحمة اللہ علیہ اس کی تعلیم کا اطلاق کرتے ہتے، (مسلخصاً: معرفة علوم الحدیث ص ۱۹) اور فیر مقلد زیر علی زئی و ارشاد الحق اثری دونوں کہتے ہیں کہ جو محدث ارسال کا تدلیس پراطلاق کرے اس کا کسی راوی کو مدس قرار الردینااس راوی کے مدس ہونے کی ولیل نجیس ہے ۔ (مسلخصاً: فعر الباری ص ۱۱ اوتو فیتح الکلام جا ، مسلم کا مدال کے دلیل کہتے ہیں کہ محلوم ہوا کہ بیشا بھیا ہے مدلس کی تابع سے معلوم ہوا کہ بیشا بطابطی زئی واثری تو امام حاکم رحمة اللہ علیہ کے مدلس کہتے ہے امام حاکم رحمة اللہ علیہ سرے ۔ دلس بی نابت نہیں ہوتے ۔

رابعاً۔۔۔۔ پھرجس روایت کی بنیاد پرامام حاکم رحمۃ الشعلیہئے امام ابرا بیم تخفی رحمۃ الشعلیہ پر تدلیس کا از ام عائد کیاہے وہ روایت ذرا ملاحظہ فرمائیں:

" اخبرنی عبدالله بن محمد بن حمویه الدقیقی قال حدثنا جعفر بن ابی عثمان الطیالسی قال حدثنی خلف بن سالم قال سمعت عدة من مشائخ اصحابنا تزاکروا کثرة البتدلیس والمدلسین فاخذ نافی تمییز اخبارهم فاشتبه علینا تدلیس الحسن بن ابی الحسن و ابر اهیم بن یزید النخعی لان الحسن کثیر اماید خل بینه و بین الصحابة اقو اما مجهولین و ربما دلس عن مثل عتی بن ضمرة و حنیف بن المنتجب و دغفل بن حنظلة و امثالهم و ابر اهیم ایضاً یدخل بینه و بین اصحاب عبدالله مثل هنی بن نویرة و سهم بن منجانب و خزامة الطائی و ربما دلس عنهم " (معرفة علوم الحدیث منجانب و خزامة الطائی و ربما دلس عنهم " (معرفة علوم الحدیث للحاکم: τ ای Λ ۱ الجنس الرابع من المدلسین قوم دلسو ااحادیث رووها عن المجروحین فغیر و السامیهم و کناهم کی لایعرفوا)

اس روایت کا مطلب سے ہے کہ امام جا کم رحمۃ اللہ علیہ کتے ہیں کہ جھے عبداللہ بن تجہ الد قیقی رحمۃ اللہ علیہ نے ، اوران سے خلف بن کم رحمۃ اللہ علیہ نے ، اوران سے خلف بن سالم رحمۃ اللہ علیہ نے ، اوران سے خلف بن سالم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ: ہیں نے اپنے اصحاب کے بہت سے مشائح کو تدلیس اور مدلسین کے بارے ہیں بحث کرتے ہوئے سناجن کی روایات میں ہم تبیز پیدا کرتے رہے، گرامام ابرا جیم خلی روایات میں ہم تبیز پیدا کرتے رہے، گرامام ابرا جیم خلی رحمۃ اللہ علیہ اورامام صن بن البحث رحمۃ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ اور سیم بن البحث اللہ علیہ اللہ علیہ کی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اپنے اللہ علیہ کو اس بن مخاب رحمۃ اللہ علیہ اور ترزامہ الطائی رحمۃ اللہ علیہ کولاتے ہیں، اور بیشتر ان رحمۃ اللہ علیہ کولاتے ہیں، اور بیشتر ان ناموں میں تدلیس سے کام لیتے ہیں۔

امام حاکم رحمة الله عليه كي مشدل اس روايت كے متعلقہ چندگز ارشات پرغورفر ما نميں۔

(۱) ____اام حاکم رحمة الشعلية نياس روايت پرعنوان تو تا تم کيا يه " المجنس الرابع من الممدلسين قوم دلسو ااحديث رووها عن المعجر وحين فغير و ااساميهم و كناهم كي لا يعرفوا ا" كه ليس كي و حق تم يب كروه احاديث كي منديش باي طور پر تدليس كرتة بين كروايات كو مجروح راويول سے روايت كرتة بين مگر ان كي نامول اور كيوں كو بدل دية بين تاكيم وجين كي كر و قائن نها سيح سيح كر مذكوره روايت بين وضاحت بيك و الله عليه الله عليه الله عبد الله بن محوورض الله عند كم تأكرول كورا روايت بين اورك كاسان في رويان بهم بن منجاب رحمة الله عليه اورتين بن أو يره رحمة الله عليه كولات بين اورلان كاساني شركرت بيك بين تو يره رحمة الله عليه اور تهم بن منجاب رحمة الله علية و مرس سيم تجروح تدليس كرت بيك بين تو يره رحمة الله عليه اورك بين منجاب رحمة الله علية و مرس سيم تجروح تدليس كرت بيك بين تو يره رحمة الله عليه اورك بين منجاب رحمة الله علية و مرس سيم تي منه بين منهاب رحمة الله علية و مرس سيم تي منه بين منهاب رحمة الله علية و مرس سيم تي منه بين منهاب رحمة الله علية و مرس سيم تي منه بين منهاب رحمة الله علية و مرس سيم تي منه بين منهاب رحمة الله علية و منه بين منهاب رحمة الله علية و مرس سيم تي منه بين منهاب رحمة الله علية بين منهاب رحمة الله علية بين منهاب رحمة الله علية و منه بين منهاب رحمة الله علية و منه بين منهاب رحمة الله علية بين منهاب رحمة الله علية و من رويان كوراية بين منهاب رحمة الله علية و منه بين منهاب رحمة و منه بين منهاب رحمة الله علية و منه بين منهاب رحمة و منه بين منهاب رحمة و منه بين منهاب رحمة الله علية و منه بين منهاب رحمة و منه بين منهاب رحمة و منه بين منهاب رحمة و منه بين منه بين منهاب رحمة و منه بين منهاب و منه بين منهاب رحمة و منه بين منهاب رحمة و منه بين منه بين منه بين منهاب رحمة و منه بين منه بين منهاب رحمة و منه بين منهاب رحمة و منه بين منه بي

- (۱)____معرفة الثقات يتعلى :ص ۱۹۴
- (٢)____ تهذيب الكماا للمزى: برقم ٢٢٠٥ و٢٠٠٧

(r)____الكاشف للذيبي: رقم ١٨١٦ و٥٩٨٩

(٣)____تاريخ الاسلام للذهبي: برقم ٩٩

(۵)____اکمال تبذیب الکمال: برقم ۲۲۷۸

(٢)____تهذيب التبذيب: برقم ٩٩ ٣٠ و١١١

(۷)____تاریخ الثقا^{ت مع}لی : برقم ۱۷۵۲

لبذاا مام حاتم رحمة الله عليه كے قائم كرده عنوان اور مذكوره روايت ميں مطابقت نه ہونے كى وجہ ہے اس روایت سے استدلال باطل ومر دود ہے۔

(٢)____ندکورہ اقتباس سے بیہ بات بھی روز روثن کی طرح واضح ہوگئ کدامام ابراہیم مخفی رحمت اللَّه عليه ابنة اورسيد ناعبدالله بن مسعود رضى الله عنه كے شاگر دول كے درميان بني بن نويرہ رحمة الشعليداور مج بن منجاب رحمة الشعليك نامول مين تدليس كرت تحد ورعرض كياجا يكاع كم يه دونول راوي ثقة بين، اس معلوم مواكدا گرامام ابراجيم تحقي رحمة الله عليه اورسيدنا عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کے شاگر دول کے درمیان ہنی بن نویرہ رحمۃ الله علیه اور سہم بن منجاب رحمۃ الله عليه وغيره كانام ہوتا تھا تو تب ہى امام ابرا ہيم تغى رحمة الله عليدان كے اساء اور كنيوں ميں تدليس کرتے تھے۔اس تفصیل ہے تو زبیر علی ذکی اور رئیس ندوی کے اعتراض کی سرے سے جڑ ہی کٹ گئی، کیونکہ بہاری طرف سے پیش کردہ سید ناعمر فاردق رضی اللہ عنہ کے ترک رفع بدین والے الڑ ك منا" الزبيربن عدى عن ابراهيم عن الاسودقال صليت مع عمر ... الخ "مروى ب،اس سندمين امام ابراجيم الخفي رحمة الله عليه اورامام اسود رحمة الله عليه كدرميان كوكي مجى راوى نہيں ہے حتیٰ كہ بنى بن نويرہ رحمة اللہ عليه اورسهم بن منجاب رحمة اللہ عليہ بھى نہيں ہيں، اس لیے ذکورہ بالا روایت جس کی بنیاد پر امام حاکم رحمة الله علیہ نے امام ابراہیم تحفی رحمة الله علیہ کو مدلس قرارديا بيكواكر بالفرض قابل استدلال مان بحى لياجائة توتب بحبى سيدناعمر فاروق رضي الله عنہ کے زیر بحث نزک رفع یدین والے اثر کی سندین امام تخعی رحمۃ اللہ علیہ کی تدلیس ثابت

نہیں ہوتی، کیونکہ اس روایت کے ذکورہ بالا اقتباس سے صراحتا ثنابت ہور ہا ہے کہ امام ابراہیم تحقی رحمة الله عليه جب تدليس كرتے تواپنے اور سيدنا عبدالله بن معود رضي الله عنہ كے شاگر دول ك درمیان ہی بن نویرہ رحمة الله علیه اور سہم بن منجاب رحمة الله علیه وغیرہ کے نام داخل کر کے ان کے ا اعاءادر کنیوں میں تدلیس کرتے تھے جبکہ سیدناعمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ترک رفع یدین والے اثركى سنديس امام ابراجيم تحقى رحمة الشعليه اورسيدنا عبدالله بن مسعودرضي الله عند كے شاگروامام اسودر حمد الله عليه ك درميان كوئي بهي راوي نبيل بحتى كد بني بن نويره رحمة الله عليه اورجم بن منجاب رحمة الله عليه بهمي نهيس بين البذاسيد ناعمر فاروق رضى الله عنه سے ترک رفع يدين والا اثر تدلیس سے بالکل محفوظ ہے، اور اس اثر پر تدلیس کا اعتراض باطل وم دود ہے۔

خامسا۔۔۔ بطور الزام كر عرض ب كرتقرياً سوفيصد ائمہ محدثين نے امام ابرائيم تحفي رحمة الله عليه كي معنون روايات كوسيح قرارد ب ركها ب، اورز بيرعلى زئى غير مقلد نے صراحت كرركھا ہے كہ احادیث کی تھیج وتضعیف میں صرف ائمہ محدثین کا قول ہی جست ہے۔ (نور العینین: ص ۸۵) البذا چونکہ ائم محدثین نے فذکورراوی کی معنون روایات کوچھ قراروے رکھا ہے اس لیے اس راوی کی معتمن روایات کوضعیف کہنامنج محدثین کے ظاف ہونے کی وجدے باطل ومردود ہے۔ اختصار كے پیش نظر چندائمة محدثین كے اساء بحع حوالہ جات حاضر خدمت ہیں جنہوں نے امام ابراہيم تحق رحمة الله عليه كى معتمن روايات كوسيح وغيره قرارد بركها بهلا حظفر ما تمين:

(1)____امام ابوجعفر الطحاوي رحمة الله عليهم استسحى: قال " وهوجديث سحيح "

(شرح معانی الاثار: ج1 مس ۱۶۳) (۲)____امامطا وَالدين ابن التركمانی رحمة الشعليهم • ١٤٥هـ: قال "وهذ السندالينا محج

(الجويرانتي ج ع ص ۵۵)

(٣) ____ام الوثرة محود بن احمر العيني رحمة الشعليم ٨٥٥ جه: "قال:" والحديث مجح "

{ 508 }

(متدرک برقم ۲۲۵۹)

(۱۴)____امام حافظ ذہمی رحمة الله علیه ۴۸<u>س کسد</u> '' قال علی شرط البخاری وسلم '' (تلخیس متدرک رقم ۲۲۵۹)

(۱۵)____امام ابوالعباس شباب الدين اليوميرى رحمة الشعليهم • ١٨٨ يو: '' حذ ااسناد صحح (مصاح الزعاج برقم ۲۰۸۸)

(۱۲)____ام ايو بمركة هتى رحمة الشعليم ٣٥٨ هي: '' قال هذااسناد يح ____الخ'' (شعب الايمان برقم اسلام)

نبيه:

ورج ذیل ائمہ محدثین کے متعلق زبیر علی زئی نے صراحت کر رکھی ہے کہ ان کے نزدیک سنن النسائی کے احادیث سیح میں اور چونکہ سنن النسائی میں امام ابرا ہیم تختی رحمته الله علیہ کی متعدد معتمد احادیث موجود ہیں مثلاً و کیسے سنن النسائی ص ۲۵۰ پر قم ۳۵۲۲) اس مے معلوم ہوا کہ بقول علی زئی درج ذیل ائمہ نے بھی امام موصوف کی معتمد احادیث کوشیح قر اردے رکھا ہے۔ (۱۲)۔۔۔امام ابوعلی نیسا بوری رحمۃ اللہ علیہ م ۳ سے فید (مسئلہ فاتحہ خلف الامام از علی زئی ص

(0

(١٨)____امام الواحد ابن عدى رحمة الشعليم هلسي : (ايضاً)

(١٩)____امام حافظ ابن منده رحمة الله عليم ١٩٥٨ هي: (ايضاً)

(٢٠)____امام عبدالغي بن معيدرهمة الله عليهم ومسيح: (ايضاً)

(١١) ____ امام ابويعلى الخليلي رحمة الله عليم ٢ ٢ م م و (اليناً)

(٢٢) ____ امام ابوعلى ابن السكن رحمة الله عليهم ١٩٥٣ في: (ايضاً)

(٢٣)____امام الوكر خطيب بغدادى رحمة الله عليم سالا مع ي: (ايضاً)

(٢٣) ____امام ابوزرعدرازي رحمة الله عليه: " قال وهذا اصح "(علل الحديث لابن الي

(شرحسنن الى داؤد: ج ١٥ ص٠٠ ٣)

(٣) ــــامام الوقد عبدالله بن يوسف زيلعي رحمة الشعليم الماسية: قال " والحديث سجح

(نصب الرابي: ١٥ ١٩٥٥)

(۵)____ام كمال الدين المعروف بابن البهام رحمة الشُّعلية م الآهيج: " قال باستاريجي" _

(فغ القديرج ابص ١١٣)

(٢) ____ امام ابوالفداء قاسم بن قطلو بغار حمة الله عليهم ٩ كهرية: "قال رجاله ثقات "

(التعريف الاخبارص ١٠٠)

(٧)____امام ابوالحن الحر وي القاري رحمة الله عليم سمان احج: " قال سنده صحح "

(مرقات چسم، ۱۹۸۰)

(٨) ____ام ابوعبدالله مغلطا كى بن قليج رحمة الله عليه م ٦٢<u>٤ هي:</u> '' قال بسنه صحيح على شرط سلم

(شرح سنن ابن ماجه ج اج ۱۳۷۲)

(٩) ____ام محدث نيوى رحمة الشعليم ٢٣ ساجيد " قال وهواز صحيح "

(آ ثارالسنن ص ١٠١)

(١٠) ____ امام ابوعيسي تريذي رحمة الله عليهم ٩٤٦ هي: " قال حديث حسن سيح

(سنن ترندی برقم ۱۱۵۵)

(١١) _ _ _ ـ امام ابوالحسن نورالدين البيثمي رحمة الله عليهم يمز ٨ جي: '' قال رجال الصيح''

(مجمع الزوائد برقم ١٠٧٣)

(۱۲)____الم ابوالفضل زين الدين العراقي رحمة الشعليم ال<u>ه ٥ ه</u>ي: " قال باستاهيجي،"

(طرح القريب: ج٨،ص٠٠٠)

(۱۳) ____امام ايوعبدالله الحاكم م هوسم هذا قال هذا حديث يحلى شرط الشيخين "

گرر چکا ہے اور باقی راویوں کا مخصر ساتعارف درج ذیل ہے۔

(١) امام ابوبكر بن عبدالله بن قطاف البشلي رحمة البله عليهم ٢١١ هي المام حافظ ابو بكرعبدالله بن فلان بن قطاف النبشلي رحمة الله عليهم ٢٢١ هي مسلم سنن تر مذي سنن نسأتي اورسنن ابن ماجه كرراوي بين ان كى تعديل وتوثيق كي حوالے ملاحظ فرمانين:

(١)____امام احد بن يونس رحمة الشعليد كتيم بين: " شيخ صالح مغفل "(تاريُّ ابن معین: جا بص ۲۶۰ برقم ۹۴۳)

(٢)____امام ابوزكريا يحيى بن معين رحمة الله عليهم سوسم ين كتبح بين: " ثققة " (تاريخ ابن معین: ج ۱۲۳ م ۱۲۳ م ۱۲۳)

(٣)____امام احمد بن صنبل رحمة الله عليم اسم عيفرمات بين: " ثقفة " (الجرح والتحديل: جه بص ۱۹۳۳ برقم ۱۹۳۱)

(٣) ____امام الوجاتم رازى رحمة الشعليم عدم عين" شيخ صالح يكتب حديثه"(الفاً)

(٥)____امام الوحفص عربن احد المعروف بابن شابين رحمة الله عليهم ٥٥ ٣٨٥ كتم ين: " ثقة ''(تاريخ اساءالثقات: ج ابس اسلاء بقم ١٨٥)

(٢)____امام عبدالرحن بن حدى رحمة الله عليه كتبة بين: " ثقة "(ملخصا: الكميل في الجرح

(٧)____ وقط د البير التدعليم ٨ ٢٣٨ و التحق بين: " ثقة صدوق حجة رجل صالح تكلم فيه ابن حبان بلاوجه صدوق احتج به مسلم صالح الحديث _ حسن الحديث " (الكاشف بقم ٢٥٣٨ ، المغنى برقم ٢٣٣٨ ، تاريخ الاسلام (٢٥) - - - امام الوجم الحيين بن محمود البغوى رحمة الله عليهم ١٦٥ جي: " قال هذا حديث مح "(شرح النه:ج۳۱ ص ۲۹۰)

نیز متعدد غیر مقلدعلاء مثلاً ناصرالدین البانی، شعیب ارنا ؤط، عبدالقادرارنا ؤط وغیره نے بھی امام ابرا بيم تحقی رحمة الله عليه كی معتمل روايات كوچیج وحسن كهاہے۔ و مکھئے بسنن

ابن ماج بتحقيق الالباني برقم ٣٥٣_٢٢٧٥ تعليق صحح ابن حبان برقم ١٣١٢_٥٩٩٨ جامع الاصول بتحقيق عبدالقادر برقم و ٥٤٣-

سيدناعمر فاروق رضى الله عند عدمروى ترك رفع يدين والا الرضيح مسلم كى شرط پر بلاغبار صحح وقائل

(سيدناعلى المرتضىٰ رضى الله عنه اورترك رفع اليدين) انژنمبر ۲: بحواله مصنف ابن الى شيبه

" حدثنا و كيع عن ابي بكر بن عبدالله بن قطاف النهشلي عن عاصم بن كليب عن ابيه ان علياً: كان ير فع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يعود "(مصنف ابن ابی شیبه ، ج ۱ ، ص ۲ ۲)

ترجمه: حفرت كليب رحمة الشعليه كميتم بيل كه: بلا شك وشبه سيدناعلى الرتضى رضى الله عنه شروع نماز کے علاوہ رفع البدین نہیں کرتے تھے۔

(سندکی محقیق)

اس اثر کی سند کے راولوں میں سے امام وکیج بن الجراح رحمة الشعليم عواج اور امام عاصم بن كليب رحمة الله عليم عساج كا تذكره سيدنا عبدالله بن مسعودرضى الله عندكى حديث ع ذيل يل

(۵)____حافظ ابّن حبان رحمة الله عليهم ٣٥٣ هي كتبة بين: " ثقلة "(ملخصاً: الثقات برقم

خلاصة التحقيق:

استختیق سے نابت ہوا کہ اس اڑکی سند کے تمام راوی ثقتہ ہیں، اور اس کی سند بلاغبار سخج و نابت

{ الرّعلى المرتضى رضى الله عنه پر اعتر اضات كے جوابات } اعتراض نمبرا:

رئیس ندوی غیر مقلد لکھتاہے کہ:

الم بخاری این (تاریخ کیر ۴۲۵/۸) یس کست بین:" قال ابن مهدی ذکرت لسفيان عن ابى بكر عن عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه ثم لا يعود فانكره" يتى امام عبد الرحمن بن محدى في امام مفيان بن عييندسيز يربحث حديث كى بابت بوچھاتوانہوں نے اس کاانکارکردیا۔ (ملخصاً بحقیق جائزہ:ص24-۲۷۸)

اولا____توعرض ہے کہ رکیس ندوی صاحب کی پیش کردہ مذکورہ روایت میں سفیان سے امام سفيان بن عيينهيل بلكه امام سفيان بن معيد الثوري رحمة الله عليهم ادبين جيسا كه ندوى صاحب ے ہم مسلک علی زئی صاحب نے بھی سفیان توری ہی مرادلیا ہے۔ (دیکھتے: نورانعینین ص ١٦٥) مگررئیس ندوی صاحب نے ازراہ جہالت سفیان بن عیمیندر حمة الله علیہ مجھ لئے ہیں۔

تانيا ____اس اعتراض كوامام بخارى رحمة الله عليه في امام عبدالرحمن بن معدى رحمة الله عليه فے قتل کیا ہے اور امام عبد الرحمن بن محدی رحمة الله عليہ سے امام بخاری رحمة الله عليه كاروايات سناسرے مے مکن بھی نہیں ہاور ثابت بھی نہیں ہے۔ کیونکہ امام بخاری ۱۹۴ جیلی پیدا ہوئے

برقم ٢١ م، ديوان الضعفاء برقم ١٨٨م ، سير اعلام النبلاء برقم ١١١٨ ، ذكر اساء من تكلم فيه وهوموثق برقم

- ۳۹۳، میزان برقم ۱۰۰۳) (۸)____افظ این جمرعسقلانی رحمة الشعلیه م ۸۵۲ پیرکتیت مین: " صلوق " (تقریب:
- (٩) ـــــامام دارّ طنى رحمة الله عليه م ٣٨٥ يه كتبة بين: " ثقفة " (ملخصا: موسوعة اتوال الدارقطني برقم ٣٠٢٣)
- (١٠) _ _ ـ ـ امام ابن العماد المحسنلي رحمة الله عليه كتبة بين: " صدوق " (شذرات الذهب
 - (١١)____امام على رحمة الله عليم المراج كتبة بين: " ثقة " (معرفة الثقات برقم ٢١٠٢)

(٢) كليب بن شهاب رحمة الله عليه م ٨١ هير

امام كليب بن شباب بن الجحول الجرى رحمة الله عليه من النسائي بسنن تر مذي بسنن ابن ماجه اورسنن الی داود کے رادی ہونے کے علاوہ سیرناعلی الرتضى رضى الله عند کے شاگرد ہیں، ان كومتعدائم محدثين نے تُقد كہا ہے مثلاً ----

- (١)____ام الوالحن لعلى رحمة الله عليم المرج كتبرين" تابعي ثقة "(معرفة الثقات:
- (٢) ــــافظ ابن معدر من الله عليهم و ٢٣٠ ه كتم بين: " ثقة كثير الحديث " (الطبقات الكبرى ج٦، ص ١٢٣)
- (٣) ____ امام ابوزر عدر ازى رحمة الله عليه كتبة بين: " ثقفة " (الجرح والتعديل: رقم ٩٣٦)
- (٣) ــــ عافظ ابن جرعسقلاني رحمة الشعليم ١٥٨ م كم بين: " صدوق " (تقريب (644.6)

وغیرمفسر ہے اور متعدد غیر مقلدعلاء نے صراحت کرر کھی ہے کہ غیر مفسر جمرح قبول نہیں ہوتی۔ چنانچے چمد گوندلوی غیر مقلد لکھتا ہے کہ:

چہانچی تھے اوندلوی عیر مقلد کلعتا ہے کہ: اگر جرح مفسر نہ ہوتو مقبول نہیں ہوتی ۔اس کی مثال اس طرح ہے کہ کوئی شخص اس طرح کیے کہ ہیہ حدیث ثابت نہیں یا منکر ہے . . . اوراس کی وجہ بیان نہ کرے (اس صورت میں ہیے جرح مقبول نہ ہوگی)اکٹر فقہا ءاور محدثین کا بجی غذہب ہے۔ (ٹیرالکلام: ص ۴۳) عبدالرحمن مہار کیوری غیر مقلد کلھتا ہے کہ:

"جرح مبهم معزنبیں ہے" (ابكار المنن: ص ٨٠)

. نزير رحماني غير مقلد لكھتا ہے كه:

''غیرمفسرادر مبهم جرحوں کا عتبار نه ہوگا''(انوارالمصائح: ص ۱۳۸) در سر

ارشادالحق اثرى غير مقلد لكهتاب كه:

غیرمضرجرح قابل قبول نین _(توضیح الکام: ٥٠٨٥) اثری صاحب مزید کلهند بین کد:

اس پرجومعمولی کلام ہے غیر مضر ہونے کی بناء پر مردود ہے۔ (پردیزی تشکیک کاعلمی محاسبہ: ص۱۸۸)

غير مقلدر كيس ندوى لكھتا ہے:

تجرت مبہم غیر متبول ہے۔(سلفی تحقیقی جائزہ:ص۳۱۱) ایک جگه علی زئی غیر مقاد لکھتا ہے:

ا مام السابق کا قول' لایتا لع علی حدیثه'' مبهم وغیر مفسر ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

(مقالات:جام ١٦٣)

اعتراض نمبر ٢: غير مقلدز بيرعلى ز في لكعتاب ك. بیں اور امام عبدالرتمان بن محدی (۱۹۸ یعیش فوت ہوئے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ امام عبدالرحمان بن محدی رحمة الشعلیہ کی وفات کے وقت امام بخاری رحمة الشعلیہ اکفل چارسال کے بچے تھے لبنداندوی صاحب کے بیش کردواعتراض وروایت کی سند منقطع ہادوغیر مقلدین اپنی مرض کے خلاف منقطع السندروایات واعتراضات کو جو ان نیس کرتے ۔ چنا نچو زیبرعلی زئی صاحب ایک جگدایک راوی کے متعلق امام یکی بن معین رحمة الشعلیہ کو ولن و کان شعبة یصفحفه " (کرامام شعبہ رحمة الشعلیہ اس کو ضعیف قرار ویتے تھے) کاردکرتے ہوئے واضح الفاظ میں کلاتے ہیں کہ:

المم ابن معین عراق میں بیدا ہوئے اور شعبہ والے میں فوت ہوئے لیتی بیروایت منقطع ہوئے کی وجہ سے مردود ہے۔ (ماہنا مدالحدیث: ص سے اش نمبر ۲۲)

ای طرح اپنی مرضی کے خلاف ایک اور روایت کور دکرتے ہوئے علی زنی صاحب <u>لکھتے ہیں:</u> ایک منقطع اور بے سندروایات کو انتہائی اہم مسئلہ میں چیش کرنا آخر کون سے دین کی خدمت ہے؟ (قیام رمضان کا تحقیقی جائز وہ میں • ۳)

> غلام صطفی امن پوری غیر مقلدایک روایت کور دکرتے ہوئے لکھتا ہے کہ: ''الہذا میروایت منقطع ہوئی ، کیا شریعت' منقطع'' روایات کا نام ہے؟''

(آ ٹھرکعت نماز ... ہی سنت ہے: ص ۱۰)

امن پورى صاحب مزيد لكھتے إلى كه:

" بدروایت منقطع ہونے کی بناء پر" ضعیف" ہے۔ (الیناً: ص۱۲)

الغرض: بصابط غیرمقلدیت توامام مفیان تُوری رحمة الله علیہ سے سیدناعلی المرتشی رضی الله عنه کی حدیث کا انکار ہی سرے سے تابت نہیں ہے۔

ثالاً۔۔۔۔امام مفیان توری رحمۃ الشعلیہ ہے منسوب اعتراض میں کوئی وجینیں لکھی ہوئی کہ اس حدیث کے اٹکار کرنے کی وجد کیا ہے۔لہذا امام مفیان توری رحمۃ الشعلیہ ہے منسوب پیجر جہم والاستقرار المكاني والحد ونحوذالك له تعالىٰ! ومثله يكون جاهلاً بالله سبحانه" (تانيب الخطيب: ص٢١)

نیز غیر مقلد ناصر الدین البانی نے باوجود متعصب غیر مقلد ہونے کے عثان بن سعید الداری کے متعلق علامہ کوشری رحمتہ اللہ علیہ کے مؤقف کی تائید کی ہے، چنانچہ ناصر الدین البانی واضح الفاظ

"اقول لاشك في حفظ الدارمي وامامته في السنة ولكن يبدو من كتابه" الردعلى المريسي" انه مقال في الاثبات فقدذكر فيه ماعز اه الكوثرى اليه من القعود والحركة الثقل ونحوه وذلك ممالم يردبه حديث صحيح وصفاته تعالى توفيقية فلاتثبت لهصفة بطريق اللزوم مثلاكان يقال يلزممن ثبوت مجيئه تعالى ونزوله ثبوت الحركة فان هذا ان صح بالنسبة للمخلوق فالله ليس كمثله شيء "(حاشية التنكيل: ج ا ص ٣ ٩ ٣)

میں (ناصرالدین الیانی) کہتا ہوں کہ داری کے حفظ اور حدیث میں امام ہونے میں کوئی شک نہیں ب كيان ان كى كماب "الرعلى المريى" عظام موتا بكريد (الله كے ليمثل بندول كے) صفات ثات كرنے ميں فلور كھتے ہيں انہوں نے اپنى اس كتاب ميں واقعى وہ چيزي ذكرى ہيں جو (علامه) کوژی (رحمة الله عليه) نے ان کی طرف' قعود حرکت اور تقل وغيره' منسوب کی جیں حالانكه اس نظريه كى تائيد مين ايك بهي حديث يحج واردنبين بوئى الله كى صفات توفيقيه بين اورالله کے لیے کوئی بھی صفت بطریق لٹروم ثابت نہیں ہوسکتی مثلاً الله کی محییت اور نزول سے حرکت کا جُوت نہیں ہوسکتا ہا اگر چرفخلوق کی نسبت تو شیک ہے لیکن اللہ کی مثل کوئی چیز نہیں ہے۔

الغرض: بذات خودعثان بن سعيدالداري صاحب ہي سرے سے غالي بدعتي ہيں اور زبيرعلي ز كي غير مقلد نے صراحت کر رکھی ہے کہ برعی تحض کی جرح اصلاً مردود ہوتی ہے۔ چنانچداس نے اپنے

امام عثان بن سعيد الداري نے اس كودائى (كرور) كبا_ (نورالعينين :ص ١٦٥)

اولأ___عثان بن سعيد الداري مے منسوب اس اعتراض كونقل كرنے والے امام ابو بكرات هتى رحمة الله عليه بين، اور امام ابو بكراتيه حتى رحمة الله عليه عبد الرشيد عراقي غير مقلد ك بقول شافعي مقلد ہیں۔ (کاروان حدیث: ص ۱۸۹) اور غیر مقلدین کے بال تقلید ناجائز، حرام، بدعث، ضلالت ،شرک و کفر ہے اور اختلافی مسائل میں مقلدین کی نقل غیر معتبر ہے۔ (ملخصا بتحقیقی جائزہ ص ۸۱۱ م- ۵۳۸ مار ۹۸۳) لبزاتقليد كرنے كى وجه سے امام يہ قى رحمة الله عليه غير مقلدين كے بال نقل میں غیرمعتر، کافرمشرک، اور حرام کاری کے مرتک قراریاتے ہیں۔الغرض غیرمقلدین ایک طرف تو مقلدین کو کافر ، مشرک ، برعتی اور ان کی نقل کوغیر معتبر قرار دیتے نہیں تھکتے ، اور دوسری طرف ترک رفع یدین دشمنی میں مذکورہ بالا مقام پرایک مقلد ہی کی نقل کا سہارا لینے کیلھیان کی چوکھٹ پرکائے گدائی رکھے مجدہ ریز ہیں۔ کی نے خوب کہاہے۔

> آنچه شیرال را کند روباه مزاج احتیاج ست واحتجاج ست احتیاج

ثانياً ____اس مقام يربيه بات بهي لمحوظ ربني جايب كه بذات خودمعترض عثمان بن سعيد الداري اگر چیمشہور حافظ الحدیث ہیں کیکن بیاللہ تعالیٰ کے لیے مثل بندوں کے صفات ثابت کرنے میں غلور کھتے تھ (جو کفر قدمجمم کا مذہب ب) مثلاً یہ کداللہ تعالی بیٹھتے ہیں، کھرے بھی ہوتے ہیں، الله ياك تقيل (بھارى) وخفيف بھى ہوتے ہيں وغيرہ وغيرہ _

چنا نجدالامام الثقد النا قد المجرمحدز الدين الحن الكوثري رحمة الله عليه عثان بن سعيد الداري ك

" وعثمان بن سعيد في السند هو صاحب النقض مجسم مكشوف الامر يعادى اثمة التنزيه ويصرح باثبات القيام والقعود والحركة والثقل اللَّه عنه كارَّك رفع يدين والى روايت كمزورب، كيونكه حفزت على رضى الله عنه في خود نبي كريم صلى الله عليه وسلم ب رفع اليدين روايت كيا ب، تويد كيد بوسكتاب كرحصرت على رضى الله عنه نبي صلى الله عليه وسلم سے رفع يدين فقل بھي كريں اور پھراس كى مخالفت بھي كريں۔

دارمی ہےمنسوب اس اقتباس سے واضح ہوگیا کہ دارمی صاحب نے تقدوصدوق راویول کی سند ہے مروی سیدناعلی الرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ترک رفع یدین والی روایت کی سندکو بغیر کی راوی پر جرح کیے محض اس لیے کرورکہا ہے کہ عبدالحمن بن الی الزناد کے طریق سے مردی ایک دوسری روایت میں سیدناعلی الرتضیٰ رضی الله عندے مرفوعاً رفع البدین منقول ہے۔

حالاتک بیعثان بن سعید داری صاحب کا نراد ہم ہے کیونکہ بیجس روایت کی بنیاد پر تقد وصدوق راو یول سے مردی سید ناعلی الرتضیٰ رضی الله عند کی مذکورہ بالاروایت کی سندکو کمزور کہدرہ ہیں، وہ روایت سرے بے بسند سیجے سیدناعلی الرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہے ثابت ہی نہیں ہے۔ ائمہ محدثین نے صراحت فرمار تھی ہے کہ وہ روایت عبد الرحمان بن الى الز ناد كى وجد سے مردوداوراس كى خطاءود بم

چنا نچ جليل القدر ثقة بالا جماع محدث ومعتدل نا قدامام ابرجعفر طحاوى رحمة الله عليهم استسيره اضح الفاظ میں فرماتے ہیں کہ:

'' سیدناعلی الرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی رفع البیرین نہ کرنے والی حدیث بالکل سیح وثابت ہے اور سیہ رفع البدين تذكرنے والوں كى بہت بھارى دليل ب-اورجس روايت ميں سيدناعلى المرتضىٰ رضى الله عنه ب مرفوعاً رفع اليدين كرنامنقول بوه روايت في نفسه تقيم (ضعيف) اورعبدالرحن بن الى الزناد كى خطاء كانتيج ب_ (ملخصا: شرح معانى الأثارج اجس ١٦٣)

اي طرح ثقه بالاجماع محدث ومعتدل نا قدامام علا والدين على بن عثان المبارديني رحمة التُدعليهم • 22 يوعثان بن سعيدالداري منسوب ندكوره بالااعتراض كاجواب دية بوئ لكهية يال كه: ''سیدناعلی الرتضیٰ رضی الله عند ہے مروی ترک رفع پدین کی حدیث کی سند کیے کمزور ہوسکتی ہے؟

ایک پندیده راوی برمحد بن مسلمه کی جرح کے دفاع میں اکتصاب که: فرقد مشبه کے ساقط العدالت مخف کی جرح اور خاص طور پر اہل السند پر جرح اصلاً مردود ہے۔

(مامنامدالحديث: ٥٥ شفير٩٩)

على ز كى تضادنمبر٢٦:

قارئین: یاورے کیفل زئی صاحب نے مذکورہ اصول کہ'' بالخصوص اہل سنت والجماعت کے خلاف الل بدعت كى جرح اصلاً مردود بوتى بي "كوصرف اورصرف اين لينديده راويول ك دفاع میں ہی استعمال کیا ہے، جبکہ دوسری طرف اس نے تضاد بیانی اور دوغلی پالیسی سے کام لیتے ہوئے اہل بدعت کی جروحات کوائمہا حناف (جو کہ باقرار حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ اہل سنت تھے، منھاج النہ: ج ا مِس ۵ س) کے خلاف بڑے جوش وخروش سے پیش کیا ہے۔

مثلاً حافظ جوز جانی کوخودعلی زئی نے بدعتی اور ناصبی قرار دیا ہے۔ (دیکھتے: الحدیث ۲/۳ والقول المتین ص ۲۳ م) مگراس کے باوجوداس کے اقوال کوائمہاحناف (امام ابولیسف رحمۃ اللہ علیہ، امام محدر حمة الله عليه اور امام محمد بن حسن بن زيا ورحمة الله عليه) كے خلاف بطور جرح پيش كيا ہے۔ (دیکھئے: ماہنامدالحدیث: شنبرے ص کاوش نمبر ۵۵ ص ۲۳)

ثالثاً ____عثان بن سعيدالداري مي منسوب اعتراض كي عبارت ملاحظ فرما يمين:

"قال عثمان بن سعيد الدار مى فهذا قدروى من هذا الطريق الواهى عن على وقدروى عبدالرحمن بن هرمز الاعرج عن عبيدالله بن ابي رافع عن على انه راى النبي صلى الله عليه وسلم يرفعهما عندالركوع و بعدماير فعراسه من الركوع فليس الظن بعلى رضى الله عنه انه مختار فعله على فعل النبي صلى الله عليه وسلم" (السنن الكبرى للبيهقى: ج٢ص ٨٠)

یعنی (منسوب ہے کہ) عثان بن سعیدالداری کہتے ہیں کداس سند کے ساتھ سیدناعلی الرتضیٰ رضی

چېداس كتمام راوى ثقة بين اورا ايو برانېشلى رحمة الندعليه عليه الذعليه الدارا ايول كى ايك جماعت اين مهدى رحمة الندعليه وغيرها في روايت كيا هـ، اورامام ابن انبي شيدرحمة الندعليه وغيرها في روايت كيا هـ، اورامام ابن انبي ايوبررانهم الندعليه في وحمة الندعليه الماس روايت كومصنف مين تخرق فرمايا هـ، اورامام ايوبرانهم الندعليه المام ترفدى رحمة الندعليه المام نسائى رحمة الندعليه في عليه وغيرهم في روايات لى بين اورامام احمد بن هنبل رحمة الندعليه ويجيلى بن معين رحمة الندعليه في الندعليه في الندعليه في الندعليه في الندعليه المام نسائى رحمة الندعليه في الندعليه في وحمة الندعليه في الندعلي في الندعليه في الندعليه في الندعليه في الندعلي الندعليه في الندعلي في الندعلي في الندعليه في الندعلية في الندعليه في الندعليه في الندعليه في الندعلية في ال

امام ماردين رحمة الله عليم • هي من يدفر مات بين كه:

سیرناعلی الرتضیٰ رضی الله عند ہے مروی ترک رفع پدین کی حدیث کی سند کمزورٹیس ہو عکتی، کمزورتو اس روایت کی سند ہے جس میں مرفوعاً سیدناعلی الرتضیٰ رضی الله عند ہے رفع البیدین متقول ہے، کیونکہ اس کی سند میں عبدالرحمان بن ابی الزناد (ساقط الاعتبار) راوی ہے، اسے امام احمد بن حنبل رحمتہ الله علیہ مضطرب الحدیث کہتے ہیں، امام ابوحاتم رازی رحمتہ الله علیہ کہتے ہیں کہ اس کی روایت سے دلیل ٹھیں کیٹری جا کتی، امام ابن محمد کی رحمتہ الله علیہ نے (بسبب ضعیف ہونے کے)اسے ترک فرمادیا تھا۔ (ملیضا: الجوم رائتی صدی رحمتہ الله علیہ نے (بسبب ضعیف ہونے

نیزامام ایوالحن نورالدین اینینی رحمته الندعاییم مین ۸ جها است عیف کیتی بین را جمح الزوائد: برقم ۱۲۰۰ می ۱۲۰۳۳ می ۱۲۰۱۳ می ۱۲۰۳۳ می ۱۳۰۳ اورفر مات بین که "و صعفه المجمهود" است جمهور ائر حکد تثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ (ایشاً: برقم ۱۲۷۳) امام نسائی رحمته الله علیه می حافظ ابن سعد رحمته الله علیه به امام الوجعفر عمرو بن علی رحمته الله علیه به الله علیه به الله علیه به است میشن کتب بین، (ملینها: المضعفاء والمتر وکون برقم ۱۳۲۷ سوسنن الکبری للنسائی برقم ۱۰۳۳ ما ۱۰۳۰ ما الطبقات الکبری للنسائی برقم ۱۰۳۳ مین بن معین رحمته الله علیه کتب بین ا

کہ پیضعیف ہے روایت حدیث میں کچھ بھی نہیں ہے۔ نا قابل استدلال ہے۔ (میزان ج۲،ص ااا ، تهذیب ۲۶ ص ۱۷ ا الجرح والتعدیل ج۵ م ۳۲۵) امام ما لک رحمة الشعلیه نے اس پر انے والدے" کتاب السبعة الفتهاء "نقل كرنے ير تقيدكى ب (تذكرة الحفاظ: برقم ٢٣٣) امام ابن الجوزي رحمة الله عليه نے اسے ضعیف اور متروك راولیوں میں ذكر كر كے اس پرجرح تقل كى ہے۔ (الضعفاء والمتر وكون برقم ١٨٦٩) امام عبدالرحن بن مهدى رحمة الله عليه نے اس كى تمام روایات پرقلم پھیردیا تھا(لیعنی وہ سب کی سب غلط ومردود ہیں) (تاریخ بغداد برقم ۵۳۵۹) حافظ ذہبی رحمة الله علي فرماتے ہيں كه يه صغبوطنيس ب (تذكرة الحفاظ برقم ٢٣٣٧) محديث صالح بن محد جزره رحمة الشعليد كہتے ہيں كماس نے اپنے والدے الى روايتيں بيان كى ہيں جن ميں اس كى کوئی بھی موافقت نہیں کرتا (ایفناً) امام ترمذی رحمة الله علیہ نے اس مے مروی ایک روایت کا جواب يول ويا بيك " يشير مالك بعبدالرحمن "امام مالك رحمة الشعليكا اشاره عبدالرحمن بن الي الزناد كيضعف كے بارے ميں ہےكہ بيردايت اس كي فلطى كانتيجہ سے (سنن ترندی: ج ا بص ۱۵) امام ابوجعفر طحاوی رحمة الله علیہ نے بھی اے خطاء کارکہا ہے۔ (ملخصاً: شرح معانی ال آثار: ج اجس ١٦٣) امام ابواحمد رحمة الله علي فرمات بين كه محدثين كرام رحمة الله عليهم ك بال بدحافظ الحديث شارمبين كما جاتا- (تهذيب التهذيب: ج٢٥،ص ١٤١) امام على بن المديني رحمة الله عليه بهي كيتے بيل كه عبدالرحن بن الى الزيادائمه محدثين كنزويك ضعيف ب-(تاريخ بغداد: برقم ۵۳۵۹)

دراصل اس روایت میں رفع الیدین کا ذکر ذکورعبدالرحن بن الی الزناد کے کثیر الخطاء وصفر ب الحدیث وغیرہ ہونے کی وجہ ہے آئیا ہے اور ای کی خطاء دوھم کا نتیجہ ہے، ورشہ اصل حدیث میں رفع الیدین کا نام ونشان تک نبیس ہے۔ جس کی تا ئیداس بات ہے بھی ہوتی ہے کہ اس حدیث کو عبدالرحمن بن ابی الزناد کی طرح ابن جرت کے رحمۃ الشعلیہ، پیمنی بن مجمد بن عباد الحجر کی رحمۃ الشعلیہ، ابرائیم بن جمد رحمۃ الشعلیہ عبداللہ بن جعفر رحمۃ الشعلیہ، عاصم بن عبدالعزیز الشجی رحمۃ الشعلیہ، (١٧)____ مختضرالا حكام للطوى: برقم ١١٧

(١٨)____متخرج الي عوانه: برقم ٢٠١١

(١٩)____شرح معانى الآثار: برقم ١١٨١

(٢٠)____ كتاب الدعاء للطيراني: برقم ١٩٣ - ١٩٥ - ١٩٥ م ١٩٥

(٢١) ____ الاوسط للطبر الى: برقم ٢٥٥٢

(٢٢)_____ شن الدارقطني: برقم ١١٣٧

(٢٣)____المندأستر جعلى سلم للاصهاني: رقم ٢١١١-١٢١

(٢٨) ____الدعوات الكبير لليبقى : برقم ٢٢_٩٢_٩٢

(٢٥) ____شعب الايمان يبيق : برقم ٢٨٢٣

(٢٧)____شرح النة للبغوى: برقم ٢٧

(٢٧)____عمدة القارى للعيني : ج٥ ص ٢٩٥

الغرض: داری صاحب کااعتراض غلط ہے، کیونکہ انہوں نے جس روایت کے پیش نظر تقد وصدوق راویوں سے مروی سیدنا علی الرتفتی رضی الله عندی ترک رفع یدین والی حدیث کی سند کو کمز در کہا ہے، وہ روایت ہی سرے سے ضعیف باطل و مردوداور عبدالرحمن بن الی الزناد کی خطاء کا نتیجہ ہے۔ نیز محدث مارد بنی رحمت اللہ علیہ کی طرح امام ابن دقیق العید رحمت الله علیہ نے بھی داری صاحب کے اعتراض کو باطل و مردوداور غلط کہا ہے اور داری صاحب کے اعتراض کا تنظیم الشان جواب دیا ہے۔ (دیکھتے: نصب الرابین اعس ۱۳۷۰، العلیق المحبد ص ۹۲)

رابعا۔۔۔یہ بات بھی طوظ خاطررہ کدواری صاحب کی متدل اثبات رقع البدین کی روایت میں رفع البدین کا ذکر کرنے میں عبدالرحمان بن ابی الز نا وحفر دیعن اکیلاے، جب کرد مگر کئی ثقدہ صدوق راویوں نے اس میں رفع یدین کی زیادتی نقل نمیس کی۔اورعبدالرحمن بن الجی الزنا وحفظ و ضیط کے اعلیٰ درجے پرفائز بھی نمیس ہے اور معیاری ثقیہ عجی نمیس ہے اور ایے راوی کی زیادتی غیر وغیرهم نے بھی موئی بن عقبہ رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے گراس میں اختلافی رفع یدین کا سرے ہے نام ونشان بھی نہیں ہے۔ (دیکھیئے: سنن وارقطنی جا ، جس ۲۹۲ ، رقم ۱۲۹۳ ، مسند الشافعی برقم ۲۲۱۲ ، بحث ابن عساکر برقم ۷۱۲ ، مصنف عبدالرزاق برقم ۲۵۲۷ ، کتاب الدعاللطبر انی برقم ۲۹۳۷) ای طرح موی بن عقبہ کے علاوہ دوسرے راوی بھی اس حدیث کوروایت کرتے ہیں گروہاں بھی انتظافی رفع یدین کا کورویت کرتے ہیں گروہاں بھی انتظافی رفع یدین کا کورویت کرتے ہیں گروہاں بھی انتظافی رفع یدین کا کارویت کرتے ہیں گروہاں بھی انتظافی رفع یدین کارویت کرتے ہیں گروہاں بھی

(۱)____حيم ملم: ١٤ مِن ٢١٣

(٢)____سنن الي داؤد: ج اج ا

(٣) ---- منداح: رقم ۱۰۳ -۸۰۳ م

(٣)____منداني داؤدطيالي: برقم ٢٨١

(۵)____مصنف عبدالرزاق: برقم ۲۹۰۳

(١) ____مصنف ابن الي شيب: برقم ٢٣٩٩ _ ٢٥٥٣

(۷)____فضائل الصحابدلاحد: برقم ۱۱۸۸

(٨)____نالداري: برقم ١٢٤٣_١٣٥٣

(٩)____سنن الترندي: برقم٢٩٦_٣٣٢ به ٣٣٢

(۱۰)____مندالبزار: برقم ۲۳۷

(١١) ____ مختصر قيام الكيل للمروزى: برقم ج اج ١٨٢

(١٢) ____سنن الكبر ى للنسائى: برقم ١٣١ _ ١٥٥ _ ٩٧٣

(١٣) ____سنن النسائي: برقم ١٠٥٠ _ ١٠٥٠

(١١٧)____منداني يعلى الموصلي: برقم ٢٨٥_٥٥٣

(١٥)____المنتقى لابن الجارود: برقم ١٤٥١

(١٧)____ محيح ان فزيمه: برقم ٢٢٣ ١١٢

اگر راوی کاعمل اس کی روایت کے خلاف ہوتو اس کی روایت قابل عمل نہ ہوگی۔ (انارۃ المصانیج ص۲۹ بحوالہ التوضیح عن رکھات التراویج ص۲۹۷) نواب صدیق حسن غیر مقلدصا حب کصنے ہیں کہ:

ی کا پیر ''وخالفت راوی از مروی دلیل است برآ ککدراوی علم ناسخ دارد چیمل آل برسلامت

واجب است (ولیل الطالب:۷۲۲) راوی کا اپنی مروی روایت کے ظاف عمل کرنااس بات کی دلیل ہے کرراوی اس روایت کومنسوخ کردینے والی روایت کاعلم رکھتا ہے کیونکہ راوی کی عدالت کوسلامتی پرمجمول کرنا واجب ہے۔ غیر مقلد عبداللہ رو پڑی صاحب کلیجتے ہیں کہ:

ائد اربعه اورجمبور تمن طلاق واقع ہونے کے قائل کیوں ہوئے۔؟ بڑی وجداس کی یکی ہے کہ راوی حدیث این عباس رضی اللہ عند کا فتو کی ہے اس معلوم ہوا کہ اہل حدیث قول صحافی رضی اللہ عند کو بے دھوک نبیس چھوڑتے۔ (فآو کی المحدیث ج اجس ۴۰۸)

غیر مقلد محمد گوندلوی صاحب لکھتے ہیں کہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا خود اپنی مروی عنہ کے خلاف عمل کرتا، اس کے صاف معنی کمیں ہیں کہ بیر دوایت قبل شروعیت کی ہے۔ (انحقیق الرائخ: ۱۳۲۶) غیر مقلدز بیر علی زئی صاحب ایک حدیث کے متعلق لکھتے ہیں کہ: بیر دوایت شواہد کے ساتھ سیح ہے گیکن رادی کے فتو کی کی وجہ سے منسوخ ہے۔ (نصر الباری: ص

ان اقتباسات سے واضح ہوگیا کہ علمائے غیر مقلدین کے بقول راوی کا این مروی روایت کے خلاف علی کرناس بات کی دلیل ہے کہ وہ روایت قابل علی خبیں بلکہ منسوخ ہے۔ لہذا اگر بالفرض سیدنا علی لرتضیٰ رضی اللہ عند سے مرفوعاً اثبات رفع البدین کی روایت خابت بھی ہوتو چونکہ اس روایت کے خلاف ثابت ہو چکا ہے روایت کے خلاف ثابت ہو چکا ہے

مقلدین کے ہاں کی صورت میں بھی معتبر نییں ہو کتی۔ کیونکہ غیر مقلدین نے ثقد راوی کی زیادت اور تقر دکے قبول ہونے کے لیے شرط لگائی ہے کہ وہ راوی اَحفظ وَ اَتَّقَن (اعلٰ درجہ کا حافظ الحدیث اور انتہائی پینند کار محدث) ہو۔

> چناخچەغىرمقلدارىثادالىخ تاشرى صاحب <u>ككىت</u>ىيىن كە: -

صیح قول بیه به کد تقد کی زیاد تی مطلقاً قبول نهیں بلکداس کا مدار قرائن پر ہے اور قبولیت میں شرط اول بیہ به کدزیادت کرنے والا انفقظ و اُنقش ہو۔ (توشیح الکلام: ج۲۶، ص۲۶) غیر مقلد محد گوندلوی صاحب کتیج ہیں کہ:

باتی رہازیادتی ثقتہ کا قبول وعدم قبول، سوثقہ کی زیادتی مطلقا قبول نہیں ہوتی کی جگہ ہوتی ہے اور کسی جگہ نہیں _ کیونکہ ثقید نظی کر جاتا ہے'' ان الشقة قلد یغلط'' مشہور مقولہ ہے ۔ (انتحقیق الرائح: ص۱۲۲)

نیز گوندلوی صاحب علامه ابن عبدالبررحمة الله عليه في كرتے ہوئے لكھتے ہيں كه:

" انما تقبل اذ کان راویها احفظ واتقن . . . _ المخے "(ایناً: ص ۱۳) لیخی تُقد رادی کی زیادتی اس وقت قبول کی جاتی ہے جب اس زیاد تی کارادی احظ واتقن ہو۔

خاساً ۔۔۔۔عثمان بن سعید داری صاحب کی مشدل سیدنا علی الرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہے منسوب اثبت برق بوت بین کی مرفوع روایت آگر بالفرض بیخ و ثابت بھی ہوتو اس ہے تقد وصدوق راویوں ہے مروی و ثابت شرہ ترک رفع یدین والی سیدنا علی الرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی سند کا کر ورم و ثالاز م نیس آتا ، بلکہ اس ہے توا ثبات رفع الیدین والی سیدنا علی الرتضیٰ رضی اللہ عنہ منسوب مرفوع حدیث کا علماء فیر مقلدین کے بقول نا قابل عمل اور منسوخ ہوتا لازم آئے گا۔

کیونکہ علماء غیر مقلدین نے صراحت کر رکھی ہے کہ آگر کی روایت کے راوی کاعمل اپنی بیان کردہ روایت کے دلاف تابت ہوجائے تو وہ روایت نا قابل عمل اور منسوخ ہوتی ہے۔

روایت کے خلاف تابت ہوجائے تو وہ روایت نا قابل عمل اور منسوخ ہوتی ہے۔

چنا غیر مقلد ابراہیم سالکوئی صاحب کسے ہیں کہ:

اعتراض نمبرس:

غيرمقلدز بيرعلى زئى صاحب لكصة بين كه:

ا مامثافی نے اسے غیر ثابت کہا (السنن الکبر للعینی: ج۲ بس ۸۱)_ (تورانعینین: ص ۱۲۵)

الجواب:

اولاً____امامشافعي رحمة الله عليه عاس جرح كوفق كرنے والے امام ابوعلى حسن بن محد الصباح الزعفراني بين، اورزعفراني رحمة الله عليه اس جرح كفقل كرنے والے امام ابو بكر اليم على رحمة الشعلية بين -امام ابوعلى زعفراني كي وقات 109 ما يا ٢٦٠ من باورامام ابوبكر اليبقي رحمة الله عليه كى ولاوت ١٨٨٣ من اوروفات ١٥٨ من على عبداس معلوم بواكدابوكل زعفراني كى وفات كايك سويميس (١٢٣) ياايك موجوبيس (١٢٨) سال بعدامام ابو بمراتبه في رحمة الله عليه پیدا ہو ئے ہیں اور امام ابو برالیبیقی رحمة الله علیه اور امام ابوعلی زعفر انی رحمة الله علیه کے درمیان کی سالوں كا فاصله ب، لبذاى جرح كى سدمقطع باورمقطع السندجروحات على زكى صاحب ك بقول غير ثابت اورمر دوو ثار ہوتی ہیں۔ چنانچدا یک راوی کے متعلق امام بیمی بن معین رحمتہ اللہ علیہ كُول " وكان شعبة يضعفه " (كرام م شعبر حمة الشعلياس كوضعف قراردي تف)

كاردكرت موئز برعلى زئى صاحب لكصة بين كه:

''ابن معین عدار میں پیدا ہوئے اور شعبہ بن الحجاج ۱۲ میں فوت ہوئے لینی بدروایت منقطع السند ہونے کی وجہ سے مردود بے "(الحدیث: ص کاش نمبر ۲۲)

اى طرح شاه رفيع الدين نے ايك واقعد كلها بكدامام شافعى رحمة الله عليه جب امام الوطنيف رحمة الله عليد كي زيارت كے ليے بيني تووہال امام شافعي رحمة الله عليه نے رفع اليدين كرنا چھوڑو يا تھا، ال واقعه يرتبره كرت موعلى زكى صاحب لكصة بيل كه:

پیوا قعہ جعلی اور سفید جھوٹ ہے۔ شاہ رفتح الدین کا کسی واقعہ کو بغیر سند کے نقل کردینااس واقعہ کی صحت کی دلیل نہیں ہے۔ شاہ رفیج الدین اورامام شافعی کے درمیان کئی سوسال کا فاصلہ ہے ... جو کے علائے غیر مقلدین کے بقول اس روایت کے نا قابل عمل اور منسوخ ہونے کی دلیل ہے نہ کہ سيدناعلى الرتضيٰ رضى الله عنه كى موقوف حديث كي كمزور مونے كى۔

على زئى تضادنمبر ٢٤:

نذكوره بالاغير مقلدين ك اقتباسات مين لكها جاجكا بكرنماز ك ايك مئله ك متعلقه سدنا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث ہے جان چھڑانے کے لیے علی زئی صاحب نے لکھا ہے کہ: برروایت شوابد کے ساتھ سے بہالکن راوی کے فتوی کی وجہ سے منسوخ ہے۔

(تعرالبارى: ص٢٨٧)

لیکن دوسری طرف جب ایک روایت علی زئی صاحب کے مفادیس آئی مگر راوی کاعمل خلاف ہونے کی وجہ سے مذکورہ اصول کی روثن میں منسوخ قراریاتی تھی توعلی زئی نے تضادیانی و دوغلہ یالیسی سے کام لیتے ہوئے اپنے اس طے شدہ اصول سے یوں جان چھرائی کہ:

یہ اصول ہی مختلف فید ہے۔ محدثین میں سے ایک جماعت اس اصول کے ظاف ہے اور کہتی ہے كرعبرت توروايت يل بندكرراوي يس _ (تعدادركعات قيام رمضان: ١٩٢)

على زنى تضادتمبر ٢٨:

نیز نذکوره بالاا قتباس میں زبیرعلی زئی صاحب نماز کے ایک مسئلہ کے متعلق سید نا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث کومنسوخ قرار دے رہے ہیں۔ جبکہ ایک دوسری جگدو غلہ یالیسی سے کام لیتے ہوئے علی زئی صاحب نے ہی لکھاہے کہ:

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نماز وغیرہ کے جو مسائل نی صلی اللہ علیہ وسلم نے نقل کرتے ہیں وہ آ خری اور ناسخ ہیں ،سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بیان کردہ نماز کا کوئی مسئلہ بھی منسوخ نہیں۔ (ملخصاً: نورالعينين ص٢٨ ٣١٩_٣١)

ع دردغ گوراها فظه نباشد

اس بات پرکوئی حوالہ اور دلیل پیش نہیں کی اور ندوی صاحب کے ہم مسلک زبیر علی زئی صاحب ن لکھا ہے کہ بے حوالہ بات مردورو باطل ہوتی ہے۔ (ماہنامدالحدیث ص ۱۵ ش نمبر ٣٦) مزيد یہ کہ بیحدیث کی ایک کتاب میں نہیں بلکہ جیبیوں کتابوں میں'' ثم لا یعود' کے لفظ کے ساتھ ثقہ و صدوق راوبوں کی سند کے ساتھ مروی ہے، جتی کہ امام بخاری رحمتہ الشعليہ کے استادامام ابن الی شيررحمة الله عليه نے بھى مصنف يل اسے انبى الفاظ كے ساتھ بى تخرى فرمايا ب اوراس حديث کومتعدد ائر محدثین نے اپنی اپنی کتب میں میچ کہا ہے۔ اور آج تک کی ایک محدث وامام حق کہ كسى غير مقلدعالم نے بھى اس حديث مين " نفظ ثم لا يعود " كومخرف والحاتى نہيں كہا غير مقلد زبير على ذكى وابوالحن مباركيورى نے بھى ائے "ثم لا يعود" كے لفظ كے ساتھ بى نقل كيا ہے (نورالعينين ص ١٦٥، مرعاة المفاتيج ج ٣٠ ص ٢٦) فرقة غير مقلديت كحضرات كوچا يك يا تواس حديث میں لفظ " ثم لا بعود " كامحرف والحاتى ہونا دلائل سے ثابت كريں يا پھر ائے محقق رئيس ندوى كو كذاب (حجمونا) اورمنكر حديث تسليم كري-

ارْعلی المرتضیٰ رضی الله عنه ائمه محدثین کی نظر میں:

ماقبل میں قابت کیا جا چکا ہے کہ سیدناعلی الرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ترک رفع یدین کی حدیث کی سند بالکل میچ و ثابت ہے اور اس کی سند کے تمام راوی ثقة وصدوق ہیں۔اب اتمام جت کے طور براس کے متعلق ائمہ محدثین کی آراء پیش کی جاتی ہیں ملاحظہ فرماعیں:

(۱)____ جليل القدر ثقة معتدل محدث ونا قدامام ابدجعفر الطحا وي رحمة الله عليهم استسيح فرمات

"بي حديث سيح ب اور رفع يدين ندكرنے والول كى بهت بھارى دليل ب"ر (شرح معانى الاثار: جاءص ١٢١)

(٢)____امام ابوم محود بن احد العيني رحمة الدعليم ١٥٥٨ فرمات إلى كد:

" واسناد حديث عاصم بن كليب صحيح على شرط مسلم"ال مديثك

بغیر سند کے کسی کی بات کی ذرہ برابر بھی حیثیت نہیں ہے۔ (نورانعینین: ٣١س) لبندامعترض على زكى صاحب كے ضابطه كى روشى ميں توامام شافعى رحمة الله عليہ ہے منسوب مذكورہ بالا اعتراض جعلی ،سفید جھوٹ ،غیر ثابت اور مردود ہے۔

ٹانیا۔۔۔۔اگر بفرض محال ثابت بھی ہوتواس میں زیر بحث حدیث کے غیر ثابت ہونے کی وجہ بیان نہیں کی می البذا بیرح غیرمضرغیرمبین السبب ہے، محمد گوندلوی غیرمقلد نے بھی اس طرح کی جرح کوغیرمفسر کہا ہے۔ (ویکھنے: خیرالکلام: ص ۴۴) اور درج ذیل ائمہ محدثین وفقہاء کرام رحمة کے بی قابل نہیں ہے)۔

(۱)____امام نووي رحمة الشعليهم المحاجع: تقريب ٢٦٩

(٢) ____ الوبكر خطيب بغدادى رحمة الله عليم ١٣٣٠ هي: الكفايه برقم ٢٤٧

(٣)____مافظ ابن صلاح سرع ومقدمه ابن صلاح: ص ٢١

(٣) ____ وافظ ابن كثير رحمة الله عليم ١٨٤٤ هذا نتصار في علوم الحديث مترجم م ١٩٥٨

(۵) ____ حافظ ابن حجر عسقلاني رحمة الشعليم ٨٥٢ جي: هدى الساري ص ٥٣٣

(٢) ____امام ابومجمود بن احمد عيني رحمة الله عليهم ٨٥٨ جي: عمدة القاري ج اج ٢٨ م

(٤)____عبدالعزيز بن احمد البخاري رحمة الله عليم و سلك في كشف الامرارج ٢٨،٥٠

(٨)____ حافظ وجي رحمة التعليم ٨ ٢٨ عيد: تاريخ اسلام برقم ٥٣٥٥

(9)____علامة كصنوى رحمة الله عليه مه وسلاج: الرفع واللميل ص ٨٠

رئيس ندوي جھوٹ تمبر ١٨: غيرمقلدريس ندوى لكمتاب كه:

اس روايت مين تحريف كرك " ثم لا يعود "كالفظ الحاق كرديا كياب - (تحقيق جائزه: ٢٧٧)

تبصره: قارئين: منكر حديث ندوى صاحب كى بدبات موفيصد جھوٹ بندوى صاحب نے

" فانه على شوط مسلم "بيدريث ملم كي شرط يرضح بـ (اعلاء المنن: جسم، ص

الژنمبر ٣: بحوله الاوسط لا بن المنذر

"حدثنا على بن عبدالعزيز قال ثنا ابو نعيم قال ثنا ابو بكر يعني النهشلي عن عاصمبن كليبعن ابيهانه كان مععلى بصفين قال فكان يرفع يديه الاولى ولاير فع فيماسؤى ذلك "(الاوسط لابن المنذر: برقم ١٣٨٣)

ترجمہ: جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف ہے شریک ہونے والے (تابعی) کلیب بن هيها ب رحمة الله عليه كهتيه بين كه: سيدناعلى الرتضي رضى الله عنه شروع نماز كےعلاوہ بالكل رفع يدين نبيل كرتے تھے۔

سندى شخقيق:

ال الرك عند كراوي الما على بن عبد العزيز رحمة الله علية " فقة هامون " بين (مؤالات حمزه آ تھی : برقم ۳۸۹) اور باقی راویوں کی توثیق و تعدیل کے حوالے گزر بھے ہیں۔ لبندااس الرک تمام راوی ثقة وصدوق ہیں ،اوراس کی سند بلاغبار سی ہے۔

الرُّنمبر ٣: بحواله شرح معانی ال آثار

" فان ابابكرة قدحدثنا قال ثنا ابواحمد قال ثنا ابوبكر النهشلي قال ثنا عاصم بن كليب عن ابيه: ان علياً كان ير فع بديه في اول تكبيرة من الصلوة

ترجمه: بلا فك وشبرسيد ناعلى الرتضيٰ رضى الله عنه يهلي تنجيريس جس منازشروع كى جاتى برفع

سندسلم ك شرط يرسيح بـ (عدة القارى ٥٥،٥ ٣٤٠، وشرح بدايدج ١،٩٥٨)

(٣) ____ امام ابن وقتل العيدرحمة الله عليهي الصحيح مانة إلى - (ملخصا: نصب الرابيه

(٣) ____امام ابوالحن الداراقطي رحمة الله عليهم ٥ ٣٨ جواسي موقو فأصواب كهتية عير _(علل الدارقطي: برقم ٧٥٧)

(۵)____امام علاؤالدين على بن عثان الماردين رحمة الشعليم اهكي فرمات بي كمة

" رجاله ثقات "اس مديث كتام راوى مضبوط بير _(الحويرالتي: ٢٦ ص ٤٨)

(٢) ____ام ابوعبدالله مغلطا في رحمة الله عليم الله يهي محيح مانة بين _ (ملخصا: شرح ابن ماحدجاص ١٣٧٣)

(٤) ____ حافظ ابن جمرعسقلاني رحمة الله عليم ١٥٨ و لكصة بين كه:

" رجاله ثقات "اس حديث كتمام راوى مضوط يل _ (الدرايد: جاص ١٥٢)

(A)____امام ابوالحن ملاعلى القارى رحمة الله عليهم مهل الصحيح مائة بير_(الاسرارالمرفوعة:

(٩)____ام الو مح عبدالله بن يوسف زيلعي رحمة الله عليهم الم عض مات إلى كد: " وهواثر صحيح" باثر بالكل صحيح بد (نصب الرايد: ج ١٩٠١)

(١٠)____امام قاسم ابن قطاو بغاالجمالي رحمة الشعليم ٩ كرم كتم بيل كه:

" سنده ثقات" كهاس كي سند كتمام رادى ثقه بير _ (التعريف الاخبارص ١٠٩)

(١١)___محدث نيموي رحمة الله عليم ٢٢ ١١١ ه كتب إلى كه:

" واسناده صحيح "اس مديث كى سنديج بـ (آثار اسنن: ١١٢)

(۱۲)____ محدث عثاني رحمة الله عليفرمات بين كد:

532 }

"قال وكيع عن ابي بكر بن عبدالله بن قطاف النهشلي عن عاصم بن كليب عن ابيه ان علياً كان يرفع يديه اذا افتتح الصلاة ثم لايعود "(المدونة الكبرى: ج اص ١٢٠)

ترجمہ: بلا شک وشبہ بیدناعلی الرتضیٰ رضی اللہ عند شروع نماز کےعلاوہ رفع پدین شکرتے تھے۔

اس روایت کی سند کے تمام راویوں کی تعدیل وثوثیق کے حوالے گزر بچے بیل لبندااس روایت کی سند بالكل صحح ب_ نيز ندكوره بالتحقيق سے بيد بات بھي ثابت ہوگئ كرسيد ناعلى المرتفني رضى الله عند ے ترک رفع یدین نہایت ہی مضبوط شدوں کے ساتھ ثابت ہے۔

سيدناصديق اكبررضي الله عنه اورترك رفع يدين الرنمبر ٤: بحواله منداني يعلىٰ الموصلي

"حدثنا اسحاق بن ابي اسرائيل حدثنا محمد بن جابر عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر و عمر فلم يرفعوا ايديهم الاعتدافتتاح الصلؤة (مسندابي يعلى الموصلي برقم ١٥٠٣)

ترجمه: بيدنا عبدالله بن معود رضى الله عنه فرمات إلى كدييس في آمخصرت صلى الله عليه ملم ك ييهي اور حضرت سيدنا صديق اكبرضى الله عنه وعمر فاروق رضى الله عند كے يتھيے نماز پڑھى ان حضرات نے شروع نماز کےعلادہ رفع یدین نہیں کیا۔

تعبيه: ال روايت كوسابقه صفحات من بيش كى جاني والى سيح صرت احاديث كى تائير اور استشہاد میں پیش کیا گیا ہے، اور چونکہ بدروایت بطور تاکید اور متابعت کے ہے اس لیے اس یدین کرتے تھے۔اس کے بعد بالکل نماز میں نہیں کرتے تھے۔

اس روایت کی سند کے راوی ''امام ابو بکرہ یکار بن قتیب رخمۃ الشعلیہ'' اور ''امام ابواحد محجہ بن عبداللہ الزبيري رحمة الله عليه٬ ووثول ثقه مين_ (و كيهيّه: سيراعلام النبلاء: ج١٢ بص ٩٩ ٥ و تاريخ اساء الثقات: برقم ١٢٩١) اور باقى راويوں كا تعارف كرر چكا بـ البذاس روايت كى سند كے بھى تمام راوی ثقه وصدوق ہیں اوراسکی سند بالکل صحیح ہے۔

ارْتُمبر ٥: بحواله مؤ طاامام محمر

" قال محمد اخبرنا ابوبكر بن عبدالله النهشلي، عن عاصم بن كليب الجرمي, عن ابيه وكان من اصحاب على، ان على بن ابي طالب كرم الله وجهه كان يرفع يديه في التكبيرة الاولى التي يفتتح بها الصلاة ثم لايرفعهمافيشيءمن الصلاة"

ترجمہ: سیدناعلی الرتفنی رضی اللہ عند کے شاگر دکلیب بن شہاب الجری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ سیدناعلی الرتھنی رضی اللہ عنہ پہلی تکبیر میں جس سے نماز شروع کی جاتی ہے دفع یدین کرتے تھے، اس کی بعد نماز کے کسی حصے میں بھی رفع یدین نہیں کرتے ہتے۔ (مؤ طاامام محد: ص ۹۴ وکتاب

امام محررحمة الله عليه سميت اس روايت كى سند كي تمام راوى ثقة وصدوق بين اوراس كى سند بحى بلاغبار سیجے ہے۔ نیز امام محدا بن الحن الشیانی رحمۃ الله علیه پر کیس ندوی کے تمام اعتراضات کے جوابات انشاء الله ايك متقل كتاب مين دي جائي گے۔

الرنمبر ٢: بحواله المدونة الكبري

اس تحقیق سے تابت ہوگیا کہ اس کے تمام راوی ثقه بین اور اس کی سند بلاغبار سی ح

رئيس ندوي جھوٹ ٽمبر ١٩٠، ٢٠:

قار تین: اس حدیث کو 'مؤ طاامام محد'' کے حوالے سے بطریق'' محمد اخبرنا مالک۔۔۔۔الخ'' حافظ صبيب الرحمن عظمى رحمة الله عليه ني مجى البين مقالد و تحقيق رفع يدين على نقل فرما يا تعا-اس پرفر قد غیر مقلدیت کامحقق رئیس ندوی لکھتاہے کہ:

'' پیروایت مؤ طاامام ما لک میں ہے بھی نہیں جواس بات کی دلیل ہے کہ امام ما لک پر بطور افتراء محد فصب عادت بدروايت چيال كردى بـ" _ (بلفظه: سلفي تحقيق جائزه ص٢٨٢)

ندوی صاحب کی بیدونوں باتیں جھوٹی ہیں کیونکہ بیرحدیث مؤ طاامام مالک بروایۃ الی مصعب الزبري (جامس ۸، برقم ۲۰۸) ميس موجود جي ب-اورامام مالك رحمة الشعلية يه مديث یقینا بیان بھی کی ہے کیونکہ اس حدیث کو امام المحدثین محمد بن حسن الشیبانی رحمۃ اللہ علیہ امام مالک رحمة الله عليديفقل كرنے ميں اكيلي ومتفرونبين بين بلكه ان كى طرح امام ابوم صعب الزهرى رحمة الله عليه نے بھی بيرحديث امام مالک رحمة الله عليہ ليقل کی ہے (ديکھئے: مؤ طاامام مالک: برقم ۲۰۸) للبذاا سے بطور افتر اءامام مالک رحمة الشعليه پر چسپال كرنے والى بات بھى ندوى صاحب كاسفيد جهوث ٢-

نقاب كشائي:

مزیدید کندوی صاحب کی مذکورہ بالاعبارت (کدبیعدیث مؤطاامام مالک میں نہیں ہے اور امام محد نے بیعدیث بطورافتر اءامام مالک پر چیال کردی ہے) ندوی صاحب کے جس مضمون میں بده مضمون ندوی صاحب نے میم کی ۲ و ۲۰ میں لکھا ہے۔ (ملخصا :سافق تحقیقی جائزہ ص ۲۹۳) جبکہ اس سے پہلے رئیس ندوی صاحب نے جومضمون مارچ م وجعے میں لکھا ہے۔(سلفی تحقیقی

روایت کی سند پر بحث سے قطع نظر کرتے ہوئے اگلی روایات کوؤ کر کیا جا تا ہے۔

سيدناابوهريره رضى الله عنداورترك رفع يدين اثرنمبر ٨: بحواله مؤ طاامام ما لك

" حدثنا ابومصعب قال حدثنا مالك عن نعيم بن المجمروابي جعفو القارى انهما اخبراه ان اباهريرة كان يصلى لهم فيكبر كلما خفض و رفع و كان يرفع يديه حين يكبر يفتتح الصلوة "(مؤطا امام مالك برواية ابي مصعب الزهرى: ج ا ص ١٨ ، برقم ٢٠٨)

ترجمه: نعيم بن الحجم رحمة الله عليه اورا بوجعفر القارى رحمة الله عليه بيان كرتے بين كه سيدنا بو جريره رضی الله عنه تهمیں نماز پڑھاتے تو ہراو کچے چچ پرصرف تکبیر (اللہ اکبر) ہی کہتے ،اور رفع یدین صرف شروع نماز والی تکبیر کے ساتھ ہی کرتے۔

اس حدیث کی سند کے راویوں کی تعدیل وتوثیق کے حوالے حاضر خدمت ہیں۔ (1)____ابومصعب احمد بن الى بكر قاسم بن حارث الزهرى المدنى رحمة الله عليه م ٣٣٣ هي: " صدوقعابد'' (تقريب:برقم ١٤)

(٢)____ام مالك بن الس المدنى رحمة الشعليم و الهي: " اهام داد الهجرة واس المتقنين و كبير المثبتين " (الفيَّة: ١٣٢٥)

(٣) ____ نعيم بن عبد الله المحر ألمجر رحمة الله عليه: " ثقة" (اليشاء ١٤٢٢)

(٣) ____ ابوجعفريزيد بن القعقاع القاريُ رحمة الشعليم يحتاج: "ثقة "(ايضاً:٨٠٢١)

سيد ناعبدالله بن مسعود رضى الله عنه اورترك رفع يدين الرخمبر ۱۰: بحواله مصنف ابن الى شيبه

"حدثناو كيع عن مسعوعن ابي معشوعن ابر اهيم عن عبدالله انه يرفع يديه في اول ما يفتتح ثم لا يرفعهما"

ترجمه: سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه بعد الافتتاح نماز ميس رفع اليدين نبيس كرت مصنف إلى ابن شيبه: برقم ٢٣٥٨)

سندى شخقيق:

اس روایت کے راوی امام معر بن کدام رحمتہ اللہ علیہ والوم حشر زیاد بن کلیب رحمتہ اللہ علیہ لُقتہ بیں۔ (ویکھنے: تقریب برقم ۲۹۰۵ - ۲۰۹۹) اور بقیہ راویوں کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ لہٰذااس سند کے تمام رادی تقد وصدوق بیں۔

اعتراض:

امام ابرا ہیم نحتی رحمۃ اللہ علیہ کی سیدنا عبداللہ بن مسعودرضی اللہ عنہ سے ملاقات ثابت جیس البذا یہ حدیث مرسل ہے۔

لجواب:

اولاً ____اگر بالفرض بیر حدیث مرسل بھی ہوتو تب بھی امام ابرا ہیم خفی رحمۃ اللہ علیہ کی مرسلات ائمہ محدثین کے نزد کیک بھیج و قابل ججت ہیں۔ (دیکھنے: تدریب الرادی ص ۱۳۳ میں ۱۳۸ مقد مہ نصب الرامیص ۱۳۳ سنن الکبڑ کی لئیہ بھی جا اجس ۱۳۸ مفسب الرامیہ جا اجس ۵۲ الدرامیں ۱۳ مراسل الی داؤد ص سم) نیز اس کی تائیر سنن ترفدی اور سنن نسائی دغیرہ کے حوالہ سے ماتمل ہیں بیش کی جانے والی سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی متصل مرفوع احادیث سے بھی ہورہی ہے، جائزہ: ص ۲۰۰) اس مضمون میں رکیس ندوی صاحب نے بذات خودواضح الفاظ میں لکھا ہے کہ: ''بیر حدیث مؤطاامام مالک میں سموجود بھی ہے اور سیح بھی ہے'' ۔ (سلفی تحقیقی جائزہ ص ۹۳ ۵) اس سے ثابت ہوا کہ ندوی صاحب نے جانے کے باوجود کہ مذکور حدیث کوامام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے اور مؤطاامام مالک میں بہ حدیث موجود ہے محض ترک رفع یدین وشمنی میں مذکورہ بالا بہتان اُتقہ وصد وق امام محمد بن حسن الشیخ نی رحمۃ اللہ علیہ پرلگایا ہے جو کہ ندوی صاحب کے کذاب ہونے کی واضح دلیل ہے۔

الژنمبر ٩: بحواله منداحمه

"حدثناابن نمير حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن ابيه قال كان ابوهريرة يصلى بالمدينة نحوًا من صلاة قيس بن ابي حازم " (مسنداحمد برقم ١٠٣٣-١)

ترجمہ: (ثقة تابعی) امام اساعیل بن ابی خالد رحمة الله علیه اپنے والد (ابوغالد العلی رحمة الله علیه) سے روایت کرتے ہیں کہ سیدنا ابو ہر یر ورضی الله عند مدینه میں بالکل و یسے ہی نماز پڑھتے جیسے کہ (جلیل القدر ثقة تابعی) امام تحس بن ابی حاز مرحمة الله علیه پڑھتے ہیں۔

:056

اس روایت کے تمام راوی (عبرالله بن نمیر رحمة الله علیه اساعیل بن الی خالد رحمة الله علیه الد خالد البحلی رحمة الله علیه) تقدیس (و کیسته: تقریب: برقم ۲۹۸ سـ ۳۲۸ واکاشف: برقم ۹۹۹۹) اس سحج السندروایت سے معلوم بواکسیدنا ابو ہریرہ وضی الله عند کی نماز بالکل ثقدتا بھی امام قیس بن ابی حازم رحمة الله علیم جسی تھی ، اور آگے آثار تا بعین میں آ رہا ہے کہ سیدنا قیس بن ابی حازم رحمته الله علیم تحریم بیر کے علاوہ رفع المیدین نہیں کرتے تھے۔ پس ثابت ہواکہ سیدنا ابو ہر بروضی الله عند بھی رفع الیدین کے بغیری نماز پڑھتے تھے۔ غیر مقلدز بیرعلی زئی صاحب اس پرتبعرہ کرتے ہوئے ک<u>لھتے</u> ہیں: محدث العصر، امام الحد ثین شخ ناصر الدین البانی کا مطلب میہ ہے کہ اگر مرسل کا معتبر شاہد ہوتو وہ سیج ہوتی ہے۔ (عاشیہ عبادات میں بدعات: ص1۶۹)

غیرمقلد شوکانی ایک مرسل روایت سے استدلال کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ:

" وهذاوان كان مرسلالكنه معتضد بما سبق "(ثيل الاوطار: جمين ٣٣٩)

برروایت اگر چیمرسل بلیکن سابقدروایات سے معتضد اور مؤید ہے۔ ٹانیا۔۔۔میچے یہ ہے کہ بیرحدیث حکمامتصل ہے، کیونکدام م ابراجیم تخی رحمۃ الشعلیہ نے بیرواضح طور پراعلان کررکھا ہے کہ آگر میں براہ راست سیرنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کوئی حدیث ذ كركرون تووه حديث بين نے سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عند كے شاگردوں كى ايك برى جماعت سے منی ہوگی ،اور جب بیں سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے درمیان بیس کسی راوی کا ذکر کروں تو وہ حدیث بیں نے صرف اور صرف ای شخص سے ہی سی ہوتی ہے مشلا۔ (١) ____ حافظ ابن عبد البروحمة الشعليم ٣٢٥ هين اپني سند كرما تعلقل كياب كد: ا مام اعش رحمة الله عليه نے امام ابرا بيم تحقى رحمة الله عليہ ہے فرما يا كه مجھ سے حديث بيان كرتے وقت اس کی سند بھی بیان فرمادیا کرو، تو امام ابراہیم مخفی رحمۃ الله علیہ نے فرمایا کہ جب میں برا، راست سیدناعبدالله بن مسعودرضی الله عندے حدیث بیان کروں تو جان لوکدوہ حدیث میں نے سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے کئی شاگر دول سے تی ہوتی ہے ، اور جب بیس نے سیدنا عبدالله بن مسعود رضی الله عنہ کے کسی ایک شاگر دے حدیث نی ہوتی ہے تو میں اس کا نام ؤکر کر ويتابول _ (التمهيد لا بن عبدالبرج ا بص ٣٣)

(۲)____ام ابوجعفر طحاوی رحمة الله علیهم الم الم في مات بين كه: اگرفريق مخالف كهر كرجو كچيتم نے بواسطها براتيم المخفى رحمة الله علیہ سيدنا عبد الله بن مسعود رضى الله لبذااگراے مرسل بھی ثار کیا جائے تو بیمرس معتضد ہے۔ مرسل معتضد اس مرسل کو کہتے ہیں کہ جس کا تائید کی دوری روایت ہے ہوں ہو یا اس پر سحابہ کرام رضی الشعنبم یا اکثر علاء نے عمل کیا ہو۔ (مقدمہ شرح مسلم للنو وی ص کا شرح نخبتہ الفکر ص ۵۱، زاد المعادج ام سام ۱۹۳۱) اور مرسل متنفد کو نیر مقلدین جست قرار دیتے ہیں شکا ۔۔۔۔

غیر مقلدعبدالرحمن مبار کپوری صاحب ابوقلا بدرحمة الله علیه کی ایک مرسل روایت کے ذیل میں کلھتے ہیں کہ:

اگر بیرحدیث مرفوعاً غیرمحفوظ اور مرسلاً محفوظ ہے تو بھی جمت ہے کیونکہ حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ وغیرہ سے اس کا اعتضاد ثابت ہے اور مرسل معتضد کے جمت ہوئے میں کوئی شیر نہیں۔ (حقیق الکلام جا ہس ۹۵ مطبوعہ عبدالتواب اکیڈی ملتان)

غیرمقلدعبدالرؤف صاحب ایک روایت کے بارے لکھتے ہیں:

اگر اس بات کو نہ بھی شلیم کیا جائے تب بھی مرسل جنت ہے کیونکہ اس کی تائیدیش مرفوع تھیج روایات ہیں۔(القول اُلمقیول:۳۷۰)

غیر مقلدعبدالشدوپری صاحب''موکی الجھنی'' کی مرسل روایت سے استدلال کرتے ہوئے کلھتے میں کہ:

بیصدیث اگر چیمرسل ہے لیکن اس کا اعتضاد دیگر طرق سے ثابت ہے لبندامقبول ہے۔ (قناد کی المحدیث ج اجس ۱۱۳۱)

غيرمقلدصادق سيالكوفي صاحب ايك جگه لكھتے بين كد:

گویہ حدیث مرسل ہے لیکن دوسری مستنداحادیث ہے ملکر توی ہوگئ ہے۔ (صلوٰۃ الرسول ص ۱۸۸)

> البانی غیرمقلدنے مرسل طاؤس سے اشدلال کرتے ہوئے ککھا ہے کہ: پیمرسل مقتصدہے جو ہالا تفاق جمت ہے۔ (ارواء الغلیل: ج۴ ہم اے)

النخى الحفلى "ابومعشر كى كنيت م مشهور ب- جوكدا براجيم تغيى رحمة الله عليه كاشا كرد بونے ك علاوہ اس حدیث کے راوی مسرین کدام رحمۃ اللہ علیہ کا استاذ ہے۔اس کے علاوہ امام ابرا تیم تحقی رحمة الشعليه كاكونى بهي شاكر دابومعشر كى كنيت ع مشهورتيين ب- (فيماعلم) البذائدوي صاحب كا بدكهناك' ابومحشر كى كنيت والے كئي افراد امام ابراتيم خني رحمة الله عليه ب روايت كرنے والے تھے اور کئی ایک مجروح وساقط الاعتبار تھے۔"ندوی صاحب کا سفید جھوٹ ہے۔ بندہ کو کتب اساء 💥 الرجال میں امام ابراہیم مخعی رحمة اللہ علیہ کے شاگر دوں اوران سے روایتیں نقل کرنے والول میں صرف ایک ہی راوی زیاد بن کلیب الخفی ہی الوصطر کی کنیت سے مشہور ملاہے مثلاً

- (١)____ تبذيب الكمال لمزى: برقم ٢٠٧٥_ ٢٠٠٥
 - (٢) _____ براعلام النبلاء: للذهبي : برقم: ٣١٣
 - (٣) ____الاسامي والكنى : برقم ١٢٨
 - (٣) ____ الكنى والاساء: برقم ٣٢٨٣
 - (۵)____التاريخ الكبيرللبغاري: برقم ١٢٣٧
 - (٢) ____الجرح والتعديل للرازي: برقم ٢٣٣٩
 - (٧) ____الثقات لابن حبان: برقم: ٣٩٣٨
- (٨) ____رجال صحيح مسلم لا بن منجوبية : قم : ٩ ٣ _ ٩ ٧ ٢
 - (٩) ____ تالى تلخيص المتشابه: ج ١٠٠٠
 - (١٠) ____ الكاشف للذهبي: برقم ٥٠ ١٤ (١١)____ المظنى في سر دالكني : برقم ٥٩٠٥
 - (١٢)____تاريخ الاسلام للذهبي : برقم ٨٨
 - (١٣) ____ميزان الاعتدال: برقم ٢٩٥٩

عنہ نقل کیا ہے وہ غیرمتصل ہے، توان ہے کہا جائے گا کہ امام ابراہیم الخفی رحمة الشعليہ سيدنا عبدالله بن مسعود رضی الله عنه سے صرف ای وقت ارسال کرتے ہیں جب وہ روایت سیحیج ہوتی ہے اورسید ناعبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہے توائر کے ساتھ منقول ہوتی ہے، امام اعمش رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے کہا مجھ سے حدیث بیان کرتے وقت اس کی سند بھی بیان کر دیا کرو، اس پرامام ابراہیم تخفی رحمة الله عليه نے فرمايا! جب ميں تم ہے كهول كه سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه نے فرمايا تو میں بدیات تب کہتا ہوں جب مجھ ہے وہ حدیث سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے کئی شاگر دول نے بیان کی ہوتی ہے، اور جب میں کہتا ہول فلال نے سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ب تووہ حدیث میں نے صرف ای مخص سے ہی سی ہوتی ہے۔ (شرح معانی اللاثار:

اور چونکہ مذکورہ بالاحدیث کوبھی امام تخفی رحمۃ الله علیہ نے براہ راست سیدنا ابن مسعودرضی الله عند نے قل کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ اصول کے مطابق سیحدیث امام ابرا بیم تخفی رحمۃ الله علیہ نے سیدنا عبداللہ بن معود رضی اللہ عنہ کے کئی شاگر دول سے بی ہے۔ لہذا اس کی سند حکماً متصل

رئيس ندوي جھوٹ نمبر ۲۱:

ندكور مديث يراعتراض كرتے موئے رئيس ندوى صاحب لكھتے ہيں كه:

ا ما مخفی ے اے روایت کرنے والے ابومعشر کا نام نہیں بتلا یا گیاس کنیت والے کئی افرادامام مخفی ك معاصر اوران بروايت كرنے والے تھاوركى ايك مجروح وساقط الاعتبار تھے۔ (سلفى تحقیقی جائزه:ص۵۹۲)

المام إرابيم محتى رحمة الله عليه بروايت كرف والحان كم شاكردول من صرف ان كاليك عى شاگرود سیج مسلم منن الی داود سنن ترندی اورسنن نسائی کا ثقه وصدوق راوی زیاد بن کلیب انتمی (٣) ____ الوالاحوص سلام بن سليم الحتى رحمة الله عليم وكابية" ثقة متقن صاحب

حديث "(الفاً: ٢٤٠٣)

(٣)____ابوالعذيل حصين بن عبدالرجمان رحمة الله عليهم المسليعية: " ثقبة مأمون " (تاريخ اساء الثقات: بقم ٢٣٧)

خلاصة التحقيق:

اس تحقیق ہے ثابت ہو گیا کداس کے تمام راوی ثقہ وصدوق ہیں، اوراس کی سند بالکل صحیح وحکما متصل ہے۔

رئيس ندوى جھوٹ نمبر ۲۲ تا ۲۴:

غیر مقلدر کی ندوی صاحب لکھتے ہیں کہ: ابرائیم خنی ہے اسے روایت کرنے والے حصین بن عبدالرجان کو امام ابن المدینی ۔۔۔ نے کہا کے موصوف آخری عمریش اختلاط وتغیر ونسیان کے شکار ہو گئے تقے۔ پھراس پرندوی صاحب نے تین حوالے دیے ہیں:

(١)____تهذيب المتهذيب: ج٢٩،٥٠

(٢) ____ميزان الاعتدال: جا بص ٥٥٢

(٣)____د يوان الضعفاء:ص ٦٥ (سلفي تحقيقى جائزه:ص ٥٩٢)

الجواب:

اولاً ____قار مين كرام! رئيس ندوى صاحب كى بيه بات سو فيصد جبوث ب- آپ ميزان الاعتدال (ج1 ص ۵۵۲ برقم ۴۰۵۵) تهذيب المتهذيب (ج٢،٣٥٩ برقم ۴۲۹ برقم ۴۵۱) اور سيراعلام النبلاء (ج۵،ص ۴۲۳، برقم: ۱۸۲) والمختلطين للعلائي (ج1،ص ۲۱، برقم۱۱) اش كر ويجعيل، ان مين صراحناً لكها بكرو يكر بعض حضرات اگرچه ذكورهسين بن عبدالرحمن كومختلط كتب بين كراما على بن المدين رحمة الله عليها سيختلط نبيس ما نت - (١٣)____الايثار بمعرفة رواة الأثار: برقم ٢٣١

(١٥)___ تهذيب التهذيب: برقم ١٩٨

(١٧)____مغانى الاخيار: برقم ٢٣٢

(١٤) ____ خلاصة تنهيب تبذيب الكمال: ج اجم ١٢٥

فرقہ غیر مقلدیت کے تحققین کو چاہیے کدا ہے مفتی رئیس ندوی کوسچا ثابت کرنے کے لیے ابومعشر کی کنیت سے معروف ابراہیم خفی رحمۃ اللہ علیہ کے کئی مجروح وساقط الاعتبار شاگرد ثابت کریں مگر

> نه مخجر الحفے گا نیکوار ان سے یہ بازو ہیں میرے آنائے ہوئے الرنمبر اا: بحوالہ شرح معانی الاثار

امام ابرا بیم خنی رحمة الله علیه کا تذکره گزرچکابقیه راویول کی تعدیل وتوثیق کے حوالے حاضر ایل -(۱) ____ابواسحاق ابرا بیم ابن الی واؤوسلیمان بن واؤ دالبرلی الاسدی الصوری رحمة الله علیهم ۱۰۷سچه: " فقه متلفن" رحمکملة الا کمال: برقم ۸۷۸)

(٣)____ابوعبدالله احد بن عبدالله بن يوس الميمي البربوى رحمة الله عليه م مرسمين شقة

حافظ" (تقريب:برقم ١٣٣)

چنانچەمىزان الاعتدال مىں ب: كدامام على بن المدين رحمة الله عليد كهت بين كرحسين عارضه " وقال على لم يختلط "

> اختلاط مين مبتلانبين موا_ تہذیب التبذیب میں ہے کہ:

" عنيزيدبن هارون اختلط وانكر ذلك بن المديني في علوم الحديثبانه اختلط و تغير "امام يزيد بن بارون رحمة الله عليه الصحتلط كبت بين اوراما ملى بن المديني رحمة الله عليه في علوم الحديث بين اس ع مختلط ومتغير موقع كا أكاركيا ب-

سيراعلام النيلاء ميں بكد:

" قال على بن المديني وغير ه لم يختلط" المختلطين للعلائي ميس ہے كه:

"وانكو ذلك ابن المديني"كمام على بن المدين رحمة الله عليه الصخلط نبيل مانة _ ان حوالوں سے واضح ہوگیا کہ خصوصاً اما علی بن المدین رحمۃ اللہ علیہ نے مذکور حصین بن عبدالرحمن رحمة الله عليه كے عارضه اختلاط ميں مبتلا ہونے كا الكاركيا ہے۔ مگر ركيس ندوى صاحب نے ترك رفع يدين وشمني ميس كذب بياني سے كام ليتے ہوئے امام على بن المديني رحمة الله عليه كو بھي اسے مختلط ومتغيرقر اردينے والول ميں شار كرليا ہے۔

ثانياً ____ يهمى يادر ب كدامام حصين بن عبدالرحن رحمة الله عليه صحيح معلم اورسنن اربعہ کے فی نفسہ ثقہ وصدوق راوی ہیں۔اما علی بن المدینی رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ اگر چہ بعض ویگر حضرات نے اسے مختلط قرار دیا ہے مگرزیر بحث حدیث پراس کے اختلاط کا اعتراض غلط باطل ومردود ہے۔ کونکد بیحدیث اس نے عارضدا ختلاط میں مبتلا ہونے سے پہلے بیان کی ہے۔ جس پردلیل بیے بے کفکم حدیث کامشبور ضابطہ ہے کہ جوراوی عارضدا ختلاط میں مبتلا ہو گئے ہوں توامام مسلم رحمة الله عليه ان كي ايسے شاكر دول كى روايتيں اپنى "سيح مسلم" بيں تخريج كرتے ہيں جن كا

ساع اختلاط وتغیرے پہلے کا ہوتا ہے۔(دیکھنے: تہذیب الاساء واللغات للنو وی: ج اجس ۲۴۲ تواعد فی علوم الحدیث: ص ۲۷۹_۲۸۰) اور جاری طرف سے پیش کردہ مذکورہ روایت "ابوالاحوص عن حصين" كے طريق سے مروى ہے، اور يكي طريق سيح مسلم ميں موجود ہيں ثبوت ملاحظة فرما تي:

(١) " حدثنا ابو الاحوص عن حصين ___ الخ" (صحيم ملم برقم ٢٦٩ باب استجاب اداسة الحاج التلبية حتى يشرع في رى جمرة العقبة يوم الخر)

(٢) " اخبر ناابو الاحوص عن حصين ___ النخ " (اليفا برقم ١٣، إب راهة تفصيل بعض الاولد في الهبة)

پس ثابت ہوا کہ بیحدیث ثقہ وصدوق راوی امام حصین بن عبدالرحن نے زمانہ اختلاط سے پہلے بیان کی ہے، اور ثقه راوی کی قبل الاختلاط والتغیر بیان کردہ حدیث تمام ائمہ محدثین کےزویک مسیح وقابل جمت ہالبذا بیصدیث بالکل صحیح ہے۔

رئيس ندوي حجوث تمبر ۲۵:

غيرمقلدركيس ندوى صاحب لكھتے ہيں كه:

ہم کہتے ہیں کدروایت مذکورہ کے رادی این ابی داؤد پر بڑا کلام ہے حتی کہ بعض نے انہیں کذاب کہااورامام الدیو بندید کوژی نے بھی انہیں کذاب وسا قط الاعتبار کہا۔ (بلفظہ: سلفی تحقیقی جائز ہ ص

الجواب:

زير بحث حديث كى سندمين موجودا بن الي داؤد سام ابواسحاق ابراتيم بن الي داؤدسليمان بن دا وُدالبركي الاسدى الصورى م • ٢٤ م مرادين جوكه امام ابوجعفر طحادى رحمة الله عليم اسمام ي استاذ اورامام احد بن عبدالله بن يوس الميلي البريوعي رحمة الله عليم ع٢٢ م يح شاكر وين، امام (9799

تر جمہ: سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عند رفع بدین نہیں کرتے تنے تکرصرف شروع نماز میں پہلی تکمیر کے وقت ۔

سند کی شخفیق:

اس روایت کے راوی ابوجعفر محمد بن عبداللہ بن سلیمان الحضری رحمۃ اللہ علیہ کوامام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ م ۱۳۵۸ علیہ م ۱۳۵۸ میں اللہ علیہ م ۱۳۵۸ علیہ م ۱۳۵۸ علیہ م ۱۳۵۸ کا دریا ہے۔ (سیراعلام العبلاء : برقم ۲۵۳۳) اور باتی راویوں کا تذکرہ گزر دیکا ہے۔ البذااس کے تمام راوی لقد وصد وق میں۔

ا شنبر ۱۳: بحواله مصنف عبدالرزاق

''عبدالرزاق عن الثورى عن حصين عن ابر اهيم عن ابن مسعود كان ير فع يديدفى اول شىء ثم لاير فع بعد'' (مصنف عبدالرزاق: برقم ۲۵۳۳) ترجمه: سيرناعبرالله بن مسودرشى الله عنتر وع نمازك علاوه رفع يدين بُين كرتے تھے۔ سرور عنقوق ...

ا مام عبدالرزاق بن ہمام رحمۃ اللہ علیہ موا اسم شقہ محدث ہیں۔(دیکھئے: نقریب: برقم ۴۹۲ س) اور باقی راویوں کی توثیق و تعدیل کے حوالے پٹی کیے جا بچکے ہیں، لہذا اس روایت کی سند کی تمام رادی ثقة ہیں۔

اعتراض:

غيرمقلدز بيرعلى زكى صاحب لكھتے بيں كه:

عبدالرزاق اورسفيان تورى مدلس دونول بين _ (مقالات: جسم ٢٦٣)

الجواب:

طحادی رحمۃ الله علیہ نے شرح معانی الا ثاریس اس سے کئی روایات نقل کی بیں۔ بندہ کوجن جن کتب اساء الرجال بیں اس کے حالات ملے بیں ان بیں سے کسی ایک کتاب میں بھی اس کو کذاب نہیں کہا گیا اور نہ ہی اس پر کسی محدث کی کوئی مضر جرح موجود ہے۔ جبکہ اس کے مقالب میں درج ذیل کتا ہوں میں اس کی واضح تو ثیق موجود ہے ملاحظ فرمائیں۔

(١)____ كاملة الأكمال: برقم ٨٧٨

(٢)____شذرات الذهب: ج٢، ص١٢١

(٣)_____ تاريخ ابن يونس: جه، ص ١٠ برقم ١١

(٣)____ تاريخ الاسلام: جه، ص ٢٨٥ برقم ٩٢

(۵)_____ كمال الا كمال لا بن نقطه: ج ام ۵۰۲ برقم ۸۷۸

(٢) _____ اعلام النبلاء للذهبي: ج١١، ص ١١٢ برقم ٢٣٠

(٤)____مغاني الاخبارج ٣٥،٥ ٣٨٥، برقم ٣٥٦٥

لبندا پیراوی بالا نفاق ثقد وصد وق ہے، شیخ کوش کی رحمتہ الندعلیہ سیت کمی ایک محدث نے بھی اسے
کذاب وساقط الاعتبار نمیس کہا۔ اور بظالط غیر مقللہ یت ندوی صاحب کی ندکورہ بالا بات سفید
جھوٹ ہے۔ ہم ندوی پارٹی ہے مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ اپنے محقق اور وکیل ندوی صاحب کوسچا
نثابت کرنے کے لیے کمی ایک معتبر محدث کا حوالہ چیش کریں جس نے ندکورراوی کو کذاب وساقط
الاعتبار کہا ہو۔ ورندیا در کھیں کے جھوٹو ل کا حوالہ جیش کریں جس تھا ہوگا۔ المروقع من احب۔

الرُّنمبر ١٢: بحاله المحجم الكبيرللطبر اني

"حدثنامحمدبن عبدالله الحضرمي ثنا احمدبن يونس ثنا ابو الاحوص عن حصين عن ابراهيم قال كان عبدالله لا يرفع يديه في شيء من الصلاة الافي التكبيرة الاولى" (المعجم الكبير للطبراني: ج 9 ص ٢٦١), برقم

التكبيرة الاولى من الصلاة"

ترجمه بمشهورتا بعى امام مجابدر حمة الشعلية فرمات بين كديس في سيدنا عبدالله بن عررضي الشعنهما کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے تکبیراولی کے علاوہ کہیں بھی نماز میں رفع یدین نہیں کیا۔ (شرح معانى الأثار: جابس ١٦٣)

سندكي محقيق

اس روایت کی سند کے راویوں کامخضر سا تعارف حاضر ہے۔

(١) ـــ ابواسحاق ابراجيم بن الى داود البركى رحمة الله عليم و ٢٤ هيد " ثقة متقن " (تكملة الا كمال: برقم ٨٧٨)

(٢)____ابوعبدالله احمد بن عبدالله بن يوس رحمة الله عليهم مر٢٢ مين " ثقة متفق عليه "(الارشاد: ج٢،٩٥٥٥)

(٣) ____ الويكر بن عياش الاسدى رحمة الله عليم ١٩٢٠ هذ" ثقة مامون "(تاريخ اساء الثقات برقم ٢٣٧)

(٣) ____ ايوالبذيل فصين بن عبدالرحان رحمة الله عليم التاليع: " ثقة هاهون " (تاريخ اساءالثقات برقم ٢٣٧)

(٥) ــــابوالحجاج مجابد بن جررحمة الشعليم ١٠٠٠ عند: " ثقة امام في التفسير وفي العلم "(تقريب:برقم ١٨٨١)

خلاصة التحقيق:

اس روایت کی سند کے تمام راوی فی نفسہ ثقہ وصدوق بیں اوراس کی سند بالکل صحیح ہے۔ ا ترعبدالله بن عمر رضى الله عنهما يراعتر اضات كے جوبات: { 548 } اگر بالفرض ان دونوں کاعنعتہ مضربوتھی تو یہاں ان کی تدلیس کا راگ الاپنا خودعلی زئی صاحب کے ضابطہ کی روشنی میں بھی فضول ہے۔ کیونکہ ان روایات میں امام معربن کدام رحمة الله علیه، امام ابوالاحوس سلام بن سليم رحمة الله عليه اورامام سفيان بن عيينه رحمة الله عليه في امام سفيان ووري رحمة الله عليه كى متابعت كرر كلى ب ملاحظه

(۱) _ _ _ مصنف ابن الى شيبه: برقم ۲۴۵۸

(٢) ____شرح معانى الاثار: ج ابص ١٦٣

(٣)____المعجم الكبيرللطبر اني: برقم ٩٢٩٩

(٧)____مصنف عبدالرزاق: برقم ٣٥٣٣

اورامام عبدالرزاق بن جام رحمة الله عليه كي امام وكيع بن الجراح رحمة الله عليه اورامام احمد بن يونس رحمة الله علياني متابعت فرمار كلى علاحظ فرماتين:

(١) ــــمصنف ابن الى شيبه: برقم ٢٣٥٨

(٢)____رشرح معانى الاثار: ج ابس ١٢٢

(٣) ____المعجم الكبيرللطبراني: برقم ٩٢٩٩

اورمعرض على زئى صاحب نے كئى مضامين ميں صراحت كرد كھى ہے كەمتابعت سے تدليس كاالزام

سيدناعبدالله بنعمرضي الله عنهماا ورتزك رفع يدين اثرنمبر ١٢: بحواله شرح معاني ال آثار

" حدثنا ابن ابي داؤ دقال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابوبكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الافي (۱۱) التحلي: ثقة (معرفت الثقات)

ابوحاتم الرازي ثقة (علل الحديث: ٢٢٣٣)

احدين عنبل: ثقة وربماغلط (العلل: ١٥٥ ٣ ما أقوال احمد ٣ / ١٩٣٧) (11)

ابن السارك (اثنى عليه)الجرح ولاتعديل ٩/٩ م ١ وسندهيج) (Ir)

عبدالرحن بن مهدي (كان يحدث عنه) (ايضأوسنده سحح) (10)

(r1)

يحيى بن معين (تاريخ عثان بن سعيدالداري) (14)

> مسلم (روى عنه في مقدمة صححه) (IA)

ابن الجوزي: وكان ثقة متشدداً في السنة الااندر بمااخطا في الحديث (المنتظم ٩ / ٢٣٢) (19)

> يزيد بن بارون (تاريخ بغداد) ۱۳ (۲۸۰) (r+)

> > ابن عمار (تاریخ بغداد ۱۴ /۳۸۰) (11)

ابوقعيم الاصبها ني (ذكره في الاولياء وصح له ، ، انظر حلية الاولياء ٨ ، ٣١٣)

البغوى (مح له)شرح النة ٢/٩٤٦ ح ١٨٣٥

ابن تجرالعسقلاني (تقريب المتهذيب) وغيرتهم _ (نورالعينين: ص١٦٨ تا١٤٠)

رئيس ندوي جھوٹ تمبر ٢٦:

حافظ حبيب الرحمن أعظمي رحمة الله عليه نے تحقیق رفع بدین میں ابو بکر بن عیاش کو بخاری کا را دی قرا رديار (ويحيح مجموعه مقالات ج ٣٠ص ١٨) اس يرغير مقلدريس ندوى صاحب لكهت بي كه:

پہتلبیسات ومغالطات و یو بند سیہ ہے ہمقدمہ فتح الباری میں ہے کسیح بخاری میں ان کی چند

روايات بطورمتالع بين_ (بلفظ سلفي تحقيق جائزه ص ٢٨٣)

الجواب:

سندی تحقیق کے بعداب اس اثر پر فریق مخالف کے اعتراضات کے جوابات ملاحظ فرما کیں۔

اعترض تمبرا:

غیر مقلدر کیس ندوی صاحب تہذیب التہذیب کے حوالے سے لکھتے ہیں کداس روایت کی سند کاراوی ابو بکر بن عیاش ضعیف ہے۔(ملخصا بحقیقی جائزہ ص ۲۸۳)

امام ابو بكر بن عياش رحمة الله عليه جهور محدثين كرام رحمة الله عليهم كينزديك في نف تقدوصدوق راوی ہیں جتیٰ کہ غیر مقلد زبیرعلی زئی چیسے متعصب محض نے بھی کئی ساری قلابازیاں کھانے کے بعد بال آخرتسليم كرايا بي كديد اوي ثقه ہے۔ چنانچ غير مقلد زبير على زئي صاحب لکھتے ہيں كه:

(ابوبكر بن عياش) جمهور محدثين كرام ك نزد يك صدوق وموثق راوى بين، ابوبكر بن عياش كى

تو ثین و تقویت درج ذیل علماء سے ثابت ہے:

البخاري (اخرج عنه في صححه)

ابن خزیمه (اخرج عنه فی صححه) (r)

التر مذي (قال في صديد (٢٥٦) " حديث حن ميحي ") (m)

> عاكم (المعدرك ٣/٠٠٦ ج ١٠٠٣) (4)

الذهبي (وصح له في السير ١/٩٣٦٥) (a)

البيثي (ويكيئة مجمع الزوائد (٩/ ١٨) كشف الاستار (٢٦٢٣) الاحسان ، طبعه (Y)

عديده)

ابن الجارود (المنتقىٰ :۱۳۳) (4)

الضياء المقدى (المختارة ١١٣،٢،٢٢٥) (A)

ابوعوانه (منداني عوانه ١٨٢/٣١١) (9)

البوصيري (حسن له حديث عن الي اسحاق عن صلة عن عمارة وتسح له الصحيحة :١٥٩٢) (1+) تسكين العبنين , عررضی الله عنه (الحدیث)" تخریج نقل فرمائی ہے۔ (صحیح بخاری ج۲،ص ۲۵)

- (۷) امام بخاری رحمة الله عليه نے "باب كان جرئيل يعرض القرآن على النبي صلى الله عليه وسلمالخ" والمُ قرما كراس باب مين " حدثنا خالد بن يزيد قال حدثنا ابو بمرعن الي حصين عن الي صالح ... الخ "(الحديث) تخر تح فرمائي ب(بخاري ج ٢،٥٥٨ ٢٨) جوحكما اصالة ب_
- (A) امام بخاری رحمة الله علیه نے "باب الحذر من الغضب الخ" قائم فرما کراس باب مين'' حدثنا يحيى بن يوسف قال حدثنا ابو بكرعن الي قسين عن الي صالح عن الي هريرة (الحديث)'' تخریج فرمائی ہے(بخاری ج۲ جس ۹۰۳) پیصدیث بھی حکما اصالۃ ہے۔
- (9) امام بخاري رحمة الله عليه نے ''باب ما يتقى من فتنة المالالخ'' قائم فر ماكر''حدثى يحيى بن يوسف قال حد شاابو بكرعن الي حسين عن الي صالح عن الي هريرة ' (الحديث) اصالة تخريج فرمائی ہے۔(بخاری ج۲ بس ۹۵۲)
- (١٠) امام بخاري رحمة الله عليه نے باب الغي غني النفس ... الخ قائم فرما كراصالة " حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابوهسين عن الى صالح عن الى هريرة '' (الحديث) تخريج فرمائی ہے۔ (بخاری ج ۲،ص ۹۵۳)

الغرض مذکورہ روایات ہے واضح ہو گیا کدامام ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ پیچے بخاری کے اصال راوی ہیں مگررئیس ندوی صاحب غلطاقوال کاسہارالیکر جھوٹ بولنے کےعادی ہیں۔

اعتراض تمبر ٢:

غيرمقلدركيس ندوى صاحب لكصة بين كه:

اس پر بهارامخضرتبعرہ پیہ ہے کہاس کی سندمیں'' حصین بن عبدالرحمٰن'' اپنی زندگی کے آخر میں مختلط و متغير ہو گئے تھے۔ (ملخصا سلفی تحقیق جائزہ: ۵۹۴)

الجواب:

ا مام ابوالبذيل حسين بروع الرحمن السلى رحمة الله عليه مجلى بخارى مجيم مسلم اورسنن اربع ك في نفسه

ا مام ابو بكر بن عياش رحمة الله عليه كي بعض روايات اگرچه بخاري ميس متابعة موجود بين ، مكر ان كي كن روایات میج بخاری میں اصالة بھی موجود ہیں۔ چندروایات ملاحظہ ہول:

- (۱) امام بخاری رحمة الله عليه نے مجمع بخاری ميں" باب ماجاء في قبرالنبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمرالخ" وأنم فر ما كراس باب مين "حدثنا محد قال اخبرنا ابوبكر بن عياش عن سفيان التمار ... الخ" اصالة حديث تخريج فرمائي ب(ملحج البخاري جام ١٨٦) فلبذاام ابوبكرين عیاش کا مذکورہ طریق بخاری میں اصالۂ ہے۔
- (۲) امام بخارى رحمة الله عليه نے "باب الاعتكاف في العشر الاوسطامن رمضان" قائم فرما كر " حدثنا عبدالله بن الي هيئة ثنا الوبكرعن الي حصين عن الي صالح عن الي هرير____الخ" الحديث (بخاري ج اص ٢٥٨) حديث تخريح فرمائي بجو كه اصالة ب_
- (٣) امام بخارى رحمة الله عليه نے ''باب الحراسة في الغزو في سبيل الله عزوجل' وائم فرما كر اس باب مين" مديثنا يحيى ابن بوسف ثنا ابو بمرعن الى حصين عن الى صالح عن الى جرير___ الحديث اصالة حديث تخريج فرمائي ب التيح بخاري جابص ٢٠٠٣)
- (٣) امام بخاری رحمة الله علیه نے ''باب المناقب وقول الله تعالیٰ یا ایھا الناسالخ'' قائمُ فرما كراس آيت كي تفسير مين'' حدثنا خالد بن يزيدا لكاهلي قال حدثناا بوبكرعن الي حسين عن سعيد بن جيرعن ابن عباس الحديث (بخاري ج اص ٩٦ م) اصالة تخريج فرمائي بـ
- (۵) امام بخاری رحمة الله عليه نے "باب ان الناس قد جمعوالکم وفی نبخة توله الذين قال هم الناس ان الناس قدجمعوالكم فاخشوهم الأية' وْتائم فرما كراصالة''حدثنا احمد بن يونس اراه قال حديثنا ابو بكرعن الى تصين عن الى الصحاعن ابن عباس حسبنا الله-الحديث" تخريج فرمائي ب_ (بخاري ج ٢٠٩٥ م ١٥٥ ، كرا يي ص ١٥ ٢ م ١٦ ١٥ ٢٥ ، الرياض)
- (٢) امام بخارى رحمة الله عليه في "باب توله والذين تبوة الدار والايمان" قائم فرما كراس كى تفيير مين اصالة احتجاجاً ''حد ثنا احمد بن يونس قال حد ثنا ابو بكر عن حصين عن عمر و بن ميمون قال قال

(555) ابو بكرين عياش آخرى عريس اختلاط كاشكار مو كئے تھے (نورالعينين: ص ١٤١٠)

اولاً ___ خودمعرض على زكى صاحب في صراحت كرركى بي كدامام الوبكر بن عياش رحمة الله عليه جمبور محدثين كنزديك صدوق وموثق راوى بين _ (و يكفئ: نورالعينين ص ١٦٨ ومابنامه الحديث ص ٥٣ شُ نمبر ٢٨) اورجوني نفسه ثقه وصدوق راوي عارضها نتلاط مين مبتلا موكيا مو-اس کے بارے میں ائمہ محدثین کا متفق علیہ اصول ہے کہ اس کی اختلاط میں مبتلا ہونے سے سملے کی بیان کردہ احادیث بالکل سیح و قابل حجت شار ہوتی ہیں حوالہ جات کے لیے درج ذیل کتب ملاحظہ فرمائين:

- اختصارعلوم الحديث: ص٢٢١
- تهذيب الاساعة واللغات: جام ٢٣٢ (r)
 - تواعد في علوم الحديث : ص ٢٧٩ ـ ٢٨٠ (3)
 - شرح نخية الفكر:ص٩١ (r)
 - مقدمها بن صلاح:ص ١٩٥ (0)
 - الكفايه في علوم الحديث: ج ا بص ٣٩٢ (Y)
 - القريب والتيسير: ج ام ١٢٠ (4)
- المنهل الروى في علوم الحديث: ج ا بص ١٣٠٤ (A)
 - الشذالفياح: ج٢،٩٥ ٢٩٤ (9)
 - المقنع في علوم الحديث: ج٢ ص ٩٦٣ (10)
 - التقيد والايضاح: ص٢٣٢ (11)
 - شرح التبصرة والتذكرة: ج ا بص ٣٢٩ (Ir)
 - النكت على ابن صلاح: ج ا من ١٥ ٣

تقدوصدوق راوى بين امام يحنى بن معين رحمة الشعليم سستع وامام الوحاتم رازى رحمة الشعليم ١٤٢ و حافظ ابن شائين رحمة الله عليم ٣٨٥ والم الوالحن الحلي رحمة الله عليم ٢١ و حافظ ا بن حجر العبقلاني رحمة الله عليهم ٨٥٢ هذاورامام احمد بن حنبل رحمة الله عليهم اسم ٢٠٠١ هـ، حافظ ذهبي رحمة الله عليهم ٨٣٨ عن وغيرهم نے اے ثقة قرار ديا ہے۔ (ويکھئے: تقريب برقم ٢٩ ١٣ ، تاريخ الثقات معلى برقم ٢٩٨، الجرح والتعديل للرازي برقم ١٣٥٨، تبذيب الكمال للمري برقم ١٣٥٨ ، ميزان الاعتدال برقم ٢٠٨٥، تاريخ اساء الثقات برقم ٢٣٧، تبذيب الكمال للمزي برقم ١٣٥٨ ، ميزان الاعتدال برقم ٧٠٤٥، تاريخ اساء الثقات برقم ٢٣٧ ، الكاشف برقم ١١٢٨) إلى البيته بعض حفزات کے بقول بی عارضہ اختلاط میں مبتلا ہو گئے تھے۔ مگرزیر بحث ترک رفع یدین کے متعلقه سيدنا عبدالله بن عمرضي الله عنهما كي حديث يرا ختلاط وتغير كااعتراض غلط بإطل ومردود ہے۔ کیونکہ مدحدیث امام حصین بن عبدالرحمن رحمة الله علیہ نے عارضه اختلاط والتغیر میں مبتلا ہونے ہے پہلے بیان کی ہے جس پردلیل ہے کے معلم حدیث کامشہور رضابطہ ہے کہ جوراوی انتقاط کاشکار ہو گئے ہوں تو امام بخاری رحمۃ الله عليه (منتج بخاری میں) ان كے ایسے شاگردوں كى روايتيں تخریج کرتے ہیں جن کا ساع قبل الانحلاط واللہ غیر ہوتا ہے۔ (تہذیب الاساء واللغات: ص ٢٣٢) اور جاري طرف سے پیش كرده فذكوره روايت"ا بويكر بن عياش عن هين" كے طريق مروى باوريبي طريق محيح بخارى مين موجود ب شوت ملاحظ فرما عين:

" حد ثنا احمد بن يونس حد ثنا ابو بكر يعني ابن عياش ،عن حصين الخ " (مسجح بخارى: ج٢٩،٩ ٢٥٥ ٢ برقم ٨٨٨م، إب قوله والذين جوة الدار والإيمان)

لیں! ثابت ہوا کہ بیصدیث اما حصین بن عبد الرحن رحمة الله عليہ نے عارضه اختلاط وال غير ميں مبتلا ہونے سے پہلے بیان کی ہے۔اوراصول کےمطابق بیحدیث بالکل می ہے۔

تسكين العينين

غيرمقلدز بيرعلى زئى صاحب لكصة بين كه:

بخارى، ج ٢ ، ص ١٥٥ باب ان الناس قد جمعو الكم)

(٣) "مدثنا احد بن يونس قال حدثنا ابوبكر (بن عياش عن حسينالخ" (صحح بخاري ج٢٥، ٥ ٢٤ باب قولد والذين تبوة الداروالايمان)

(٣) ''حد ثنا احمد بن يونس قال حد ثنا ابو بمر (بن عياش) قال حد ثنا ابوحسين الخ'' (صحيح بخارى: ج٣ص ٩٥٣ بابالغنى غنى النفس الخ)

لى ثابت مواكداس حديث مين ابوبكر بن عياش رحمة الله عليه يراختلاط وتغير كا اعتراض غلط باطل ومردود ب، كيونكدامام الويكر بن عياش رحمة الله عليد في يدحديث عارضه واختلاط وتغیر میں مبتلا ہونے سے پہلے بیان کی ہے۔

ثانيًا۔۔۔۔اس مقام يربيہ بات بھي محوظ خاطررے كدامام ابو بكر بن عياش رحمة الشعليہ كے بيان کردہ سیدنا عبداللہ بن عمرضی اللہ عنہا کے مذکور سجح السندا اثر کی تا ئید کرنے والی اور روایات بھی

(١) " قال محمد اخبر نا محمد بن ابان بن صالح عن عبد العزيز بن حكيم قال مارايت ابن عمر يرفع يديه حذاء اذنيه في اول تكبير ةافتتاح الصلؤة ولميرفعهمافيماسوىذلك"

ترجمہ: (جلیل القدرتا بعی)عبدالعزیز بن حکیم رحمة الله علیفرماتے ہیں کہ میں نے سیدنا عبدالله بن عمرضی الله عنها کو پہلی تکبیر جس سے نماز شروع کی جاتی ہے کہ علاوہ کسی جگہ بھی نماز میں رفع اليدين كرتے نبيس ديكھا۔ (مؤطامحرص ٩٥ وكتاب الحجيرج ١٩٥١)

(٢)" اثر اخرجه البيهقي عن سواربن مصعب العوفي عن عطية العوفي ان اباسعيدالخدرى وابن عمر كاناير فعان ايديهما اول مايكبر ان ثم لايعودان

ترجمه: سيدنا ابوسعيد الخدري رضى الله عنه اورسيدنا عبدالله بن عررضي الله عنهما تكبير اولى ك

(١١) نزهة النظر: جاص ١٢٩

(۱۵) تدریب الراوی: ج۲ص ۸۹۵

اورزیر بحث حدیث امام ابو بکر بن عیاش رحمته الله علیه نے عارضه اختلاط والتغیر میں مبتلا ہونے سے پہلے بیان کی ہے۔جس پردلیل سے کہ ماقبل میں عرض کیا جاچکا ہے کہ جوراوی اختلاط کا شکار ہو گئے ہوں تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ (صحیح بخاری میں) ان کے ایسے شاگر دوں کی روایتیں تخریج کرتے ہیں جن کا ساع قبل الاختلاط والتغیر ہوتا ہے (دیکھئے: تہذیب الاساء واللغات للنووي ج اص ۲۴۳ تواعد في علوم الحدث للعثماني ص ۲۷۹-۲۸ ومقدمه ابن صلاح ص ٩٩٩) حتى كه معرض على زئي صاحب بعي لكهية بين كه:

صحیحین (بخاری وسلم) میں جس مختلط ومتغیرراوی ہےاستدلال کیا گیا ہے اس کی ولیل ہے کہ اس کے شاگردوں کی روایات اختلاط سے پہلے کی ہیں۔ (نورالعینین: ص ٩٥)

على ذكى صاحب حافظ ابن صلاح رحمة الله عليه كحوال يم يرككه بي كه:

مختلطین کی صحیحین (بخاری وسلم) میں بطور جت روایات کا مطلب یہ ہے کہ وہ اختلاط سے پہلے کی ہیں۔(مقالات:جا،ص۳۵)

الغرض خودعلى زكى صاحب كاقتباسات يعجى واضح موكليا كدامام بخارى رحمة الله عليه يحج بخارى میں مختلط راویوں کے ایسے شاگردوں کی روایتیں تخریج کرتے ہیں جن کا ساع قبل الاختلاط والتغير كا موتاب ادر مهاري طرف سے پیش كرده مذكوره حديث "عبدالله بن الى هيية عن الى بكرين عياش' اور' احد بن يونس عن الي بكرين عياش' كيطريق عدمروي ب، اوريجي طريق مسیح بخاری میں بھی موجود ہیں ملاحظہ فر مائیں۔

(1) ''حدثنا عبدالله بن الى هبية ثنا ابوبكر (ابن عياش) عن الى حصينالخ'' (صحيح بخارى: ج ام ٢٥٨ باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان)

(٢) "مد شنا احمد بن يونس اراه قال حد ثنا ابو بمر (بن عياش) عن الي حسين ... الخ " (مسجح

بن عیاش رحمة الله علیہ سے امام عبدالله بن ابی شیبر رحمة الله علیه اور امام احمد بن بوٹس رحمة الله علیه نے نقل کمیا ہے ، اور ان دونوں کا امام ابو یکر بن عمیاش رحمة الله علیہ سے ساع پانتھیق ابو یکر بن عمیاش رحمة الله علیہ کے زماند اختلاط دال^ہ غیر سے <u>س</u>لیکا

ہے۔جس سے ثابت ہو گیا کہ امام ابو بکر بن عیاش رحمۃ الله علیہ عارضہ اختلاط والتنظیر میں جتلا ہونے سے پہلے اس حدیث کو 'عن حسین عن عبار عن ابن عر'' کی سندسے ہی بیان کیا تھا۔

بنائیا۔۔۔۔۔امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہے منسوب فدکورہ اعتراض بھی علی زئی صاحب کو مفید تبییں بائیا۔ کیو کھی اللہ علیہ ہے۔ تابت بھی ہوتو یہ اعتراض خورعلی زئی صاحب کی تحریرات کی روشی میں بناری رحمۃ اللہ علیہ ہے تابت بھی ہوتو یہ اعتراض خورعلی زئی صاحب کی تحریرات کی روشی میں بنا ہی محتیج السند متصل روایت بیش فیس کی جس ہے تابت ہوتا ہو کہ امام ابو بحرین عیاش رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو تران جا تھا ہے کہ سند ہے بیان کیا تھا ، جی کہ محترض علی زئی صاحب بھی اس حدیث کی تخریج میں ایک کوئی صبح السند متصل بران کیا تھا ، جی کہ محترض علی زئی صاحب بھی اس حدیث کی تخریج میں ایک کوئی صبح السند متصل روایت بیش فیس کر سے۔۔۔وورخورز بیرعلی زئی صاحب بھی اس حدیث کی تخریج میں ایک کوئی صبح السند متصل روایت بیش فیس کر دی۔۔۔وورخورز بیرعلی زئی صاحب بھی کامیت بیں کر:

بغیرسند کے کسی کی بات کی ذرہ برابر بھی حیثیت نہیں ہے۔(نورالعینین : ۹۳ س) نیز لکھتے ہیں کہ:

حافظ ذہبی ہوں یا حافظ این تجریا کوئی اور، بے سند جرح و تعدیل معتبر نہیں ہے۔ جب امام بخاری کی بے سند بات جسٹ نہیں ہے توامام تر ندی کی بے سند بات کس شار وقطار میں ہے؟ رسیوطی ، این عبدالبر، قاسم بن قطلو بغا اور المجزائزی وغیرهم کے بے سندو بے ثبوت حوالے مردود ہیں۔ (مقالات علی زکی: ج عمرہ ۴۵۷، ۳۵۲)

ثالاً ۔۔۔۔نافع وغیرہ سے مروی سیدنا ابن عمروضی اللہ عنہ کی اثبات رفع الیدین والی حدیث اور خورہ بالا اپویکر بن عمیاش رحمۃ اللہ علیہ کی بیان کردہ سیدنا ابن عمروضی اللہ عند کی ترک رفع یدین والی حدیث میں کوئی تضاوئیں ہے۔ کیونکہ اثبات رفع یدین والی روایت پہلے کی ہے، اور ترک علاوہ نمازیس رفع الیدین نبیس کرتے تھے۔

بید دونوں روایتیں بااعتبار سند کے اگر چیکز ور ہیں طریم نے ان کوسید نا این عمر رضی اللہ عنہ کے سیح السندانٹر کی تائید اور متابعت میں چیش کیا ہے اور مجھ گوندلوی غیر مقلد کے بقول اس طرح کی روایات کوتائید اور متابعت میں چیش کرتے میں کوئی حرج نہیں۔ (ملحضا: خیر اکلام میں ۴۳۳) اسی طرح احادیث مرفوعہ میں اخبار النظباء والحد میں کے حوالے سے چیش کی جانے والی سید نا عبداللہ بن عمرضی اللہ عنہا کی سیح صرح حدیث بھی فہ کورا بن عمرضی اللہ عنہ کے اثر کی زبر دست مؤید ہے۔

غيرمقلدز بيرعلى زئى صاحب لكھتے ہيں كه:

امام بخاری نے تفصیل سے بتایا ہے کہ قدیم زمانے میں ابویکر بن عیاش اس روایت کو " عن حصین عن ابو اھیم عن ابن مسعود" مرسل موقوف بیان کرتے تھے اور یہ بات محفوظ ہے پہلی بات خطاء فاحش ہے کیونکہ اس نے اس میں ابن عمر کے اصحاب کی خالفت کی ہے۔ (نصب الرابیہ: ص4 ۴ ۳) امام بخار کی کار قول ہر ح مفسر ہے جومندل میں ہوسکتی اب آپ حصین ہے اس روایت کی نام نہاد تخریج سے اس روایت کی نام نہاد تخریج کی زئی صاحب نے اس روایت کی نام نہاد تخریج کی رنگی صاحب نے اس روایت کی نام نہاد تخریج کی رنگی صاحب نے اس روایت کی نام نہاد تخریج کی دیگی صاحب نے اس روایت کی نام نہاد تخریج کی دیگر سے کی تو ترکہ کی سام اے اے اے ا

الجواب:

اولاً ۔۔۔ بید کہنا کہ امام ابو یکر بن عیاش رحمتہ اللہ علیہ نے حافظہ خراب ہوئے سے پہلے اس روایت کو عض حصین عن ابراتیم عن ابن مسعود ' کی سندے روایت کیا تھا بالکل غلط باطل و مردود ہے۔ کیونکہ ماقبل میں ٹابت کیا جا چکا ہے کہ امام ابو بکر بن عیاش رحمتہ الشعلیہ نے عارضہ اختلاط و الشغیر میں جٹلا ہونے سے پہلے اس حدیث کو ' عن حصین عن مجاہد عن ابن عر' کی سندہے تی بیان کیا تھا۔ جس پردلیل میہ ہے کہ اس حدیث کو ' عن حصین عن مجاہد عن ابن عر' کی سندہے تی بیان

"وسنده عجى"ال كى سندمج ب_ (اعلاء اسنن: ج ١٩٥٨) الغرض: مذكورہ بالا تحقیق اور معتدل ائمہ محدثین كى گواہیوں سے واضح ہوگیا كہ بیا از بالكل تنجح وقابل اعتبار ہے۔اس کے باوجوداب بھی اگر کوئی غیر مقلد غلط اور مردودا قوال کا سہار الیکراس کی تضعیف پراصرار کرتا ہے تواس کے دہاغ کاکسی دہاغی ہیں تال میں علاج کرانا جاہیے۔

ريس ندوي جھوٹ تمبر ٢٤:

قاركين: امام ابومح محمود بن احمد العيني رحمة الله عليهم ٨٥٨ عد البسنت والجماعت كے جليل القدر ثقه وصدوق معتدل محدث و تا قدين ، امام خاوي رحمة الله عليه م مع و وأنبين " كان الماماً عالماً علامة حاقطًا ... الخن قرار دية جي، اورامام ابوالمعالي الحسيني رحمة الله عليه ان كون الامام العالم العلامة الحافظ أمتقن شيخ العصروا شاذ الدهرمحدث زمانيه المنفرد بالرواية والدراية حجة الله على المعاندين وآية الكبرى على المبتدعين "جيم بلنديا بيرالقابات بين وازت بين _مكرركيس ندوى صاحب ترك رفع يدين دهمني مين اتنا اند هي جو يكي بين كيمليل القدر محدث وناقد يرجمي جھوٹ بولنے سے بازمیں آئے اور بغیر کی دلیل وحوالے کے انہیں "مرحی المذھب" لکھ ویا ب_(و كيف الله عليان وارز والم ٢٨٣) حالا مك علامه عين رحمة الله عليان ابن كتب ين فرقدمرجيد (ضاله) كاشديدردكياب_(مثلأد يكفئ:عدة القارى ج١٨ من ٢٥٨)

ا ژنمبر ۱۵: بحواله مصنف ابن الی شیبه

"حدثنا ابوبكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال مار أيت ابن عمر ير فع يديهالافي اول مايفتتح" (مصنف ابن ابي شيبه: ج ا ، ص ٢٦٨) ترجمہ:امام المفسرين سيدنا مجابد بن جير رحمة الله علية فرماتے اين كه ميس نے سيدنا عبدالله بن عمرضی الله عنهما کوشروع نماز کےعلاوہ رفع البدین کرتے نہیں ویکھا۔

رفع یدین والی بعد کی ہے،خودسیدنا ابن عمررضی اللہ عنے فرماتے ہیں کسمدینہ میں رفع یدین متروک ہو گیا تھا۔ (اخبار الفقهاء والمحدثین: ص ٢١٨) البذا امام الو بكر بن عیاش رحمة الله عليه في ابن عمرضی الله عنه کے اصحاب کی کوئی مخالفت نہیں کی ہے۔

ا ترْعبدالله بن عمر رضى الله عنهماا ئمه محدثین کی نظر میں:

قارئین: مذکورہ بالا تحقیق ہے واضح ہو گیا کہ ترک رفع یدین کے متعلقہ سیدنا ابن عمرضی اللہ عنہ کا الرُّ باصول محدثین بالکل صحیح ہے، اور اس برتمام اعتراضات خلاف حقیقت ہیں۔اب اتمام ججت كے طور پراس الر كے متعلقہ معتدل ائمہ محدثین كى آراء پیش كى جاتی ہیں ملاحظ فرمائيں:

(1)____امام علاؤالدين على بن عثان المارديني رحمة الشعليم • ٥٤ وفرمات بيل كه: "وهذا المعيح" كماس الركى سندهيج ب_ (الجوبرالقي: ٢٦، ص ١٤)

(٢)____امام الوحر محود بن احد العيتى رحمة الله عليهم ١٥٥٨ في فرمات بيل كه:

'' باسناد سجح به داسنا د مارواه الطحاوي صحيح '' بيا ترسند الصحيح ب_ (عمده القاري ج ساص ٨وشرح بداييج ١٩٥٢)

(٣)____امام ابوجعفر طحاوى رحمة الله عليهم استهيجى اس الركضيح مانة بين چنانجه اس اثرير اعتراض كرنے والول كاردكرتے ہوئے فرماتے ہيں كه:

'' فان قال قائل هذا حديث متكر قبل له و ما دلك على ذا لك فلن تجدا لي ذا لك سبيل أ''ا گركو في شخص کیے کہ بیا ترمنکر ہے توا س محض ہے کہا جائے گا کہ اس کے منکر ہونے پر کوئی (کوئی معقولی) دلیل ب،جس كى تهدتك تم (مخالفين) نبيل بيني سكي مو؟ (يعني اس حديث ك منكر مون يركو كي معقول دلیل موجودنیس ہے) (شرح معانی الاثارج اجس ١٦٣)

> (٣) ____ محدث نيموي رحمة الله عليم ٢٣ ١٣ هفر مات بيل كه: "وسندهیچ"اس اثر کی سندهیچ ہے۔ (آثار السنن: ص١٠٨)

> > (۵)____محدث كبيرعثاني رحمة الله عليفرمات بيلكه:

بسمالله الرحمن الرحيم

باب سوم تابعین و تبع تابعین اور دیگرائمه

محدثين وفقهاءكرام رحمهم التدتعالي

اور ترک رفع پدین اس اثر کی سند کے تمام راو لیوں کی تعدیل وتو ثیق کے حوالے گزر بچکے ہیں، اس اثر کا ایک ایک رادی بخاری کا ہے، اور اس کی سند بلاغ بار حیج ہے۔

> سیدناعبدالله بن عباس رضی الله عنهمااورترک رفع یدین الزنمبر ۱۲: بحواله مصنف ابن الی شیبه

"حدثنا ابن فضيل عن ابن ابى ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال لا ترفع الايدى الا فى سبعة مو اطن اذا قمت الى الصلوة و اذا جنت من بلد واذارأیت البیت و اذاقمت على الصفاو المروة و بعرفات بجمع وعندالجمار" (مصنف ابن ابى شبه: برقم ٢٩٩٦)

ترجمہ: سیدنا عبدللہ بن عباس رضی الله عنهما نے فرمایا که صرف سات مواقع پر رفع الیدین کیا جائے، جب نماز کو کھڑا ہو (لینی تکبیرتر پر یہ کے وقت) اور جب بیت اللہ کود یکھے، اور صفاومروہ پر، اور عرفات میں (وقوف کے وقت) اور مزولفہ میں اور جمرہ پر کنگری مارنے کے وقت ۔

(ف):

اس اثر کی سند کے راوی امام محمد بن فضیل بن غزوان تقدراوی ہیں۔(دیکھنے: الکاشف برقم ۱۱۵) اور باتی تمام راویوں کی تو بیش کے حوالے گزر بچکے ہیں۔ لپندااس اثر کی سند بھی تھے ہے، اس تھی السندا ثر ہے بھی واضح ہوگیا کہ سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے نزویک عام نمازوں بیس صرف شروع نماز بیس بی رفع البدین کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ ماری اس کاوش کو شرف تجوابے عطا فرمائے۔ (آئین) و صلی اللہ تعالیٰ علٰی خیو خلقه محمد و الله و اصحابه و علی من اتبعهم باحسان اللی یوم اللدین۔

> نیازاحدغفرله ڈاکخانه بھومن شاہ خصیل دیبالپورضلع او کاڑہ

رئيس ندوي جھوٹ تمبر ٢٨:

قار كين كرام!الامام الشه حبيب الرحن أعظى رحمة الله عليه في اليه مقاله "محقيق رفع يدين" مين لکھا تھا کہ: متعدد تابعین عظام اورا تباع تابعین صرف تکبیرتحریمہ کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔(ملخصا: مجموعہ مقالات ج سم ص ۸۴)اس کے جواب میں ال غیر مقلدیت کامفتی رئیس ندوى لكھتاہے كه:

" بم كبتة بين كدد يو بنديدا بيال بيان مين جهو في بين " راسلفي تحقيقي جائزه: ص ٢٩٢)

قارئين! آپ وه روايات ملاحظه فرمائيں جن ميں تابعين و تنبع تابعين رحمهم الله كے صرف تكبير تحریمہ کے وقت ہی رفع الیدین کرنے کا ذکر ہے۔ جس مے فرقہ غیر مقلدیت کے مقل رکیس مدوی صاحب كاحجبونا بهونا اورمحدث عظيم حبيب الرحمان أعظمي رحمة الشرعليه كاسحيا بهونا خود بخو د واصح بهو جائے گا۔ ہاں البتہ باب کے عنوان کے پیش نظر تابعین و تبع تابعین کے علاوہ دیگر ائمہ محدثین و فقباء كرام رحمة الذعليهم كالجى تذكره كياجائ كا-

(ثقة تالبي) امام ابراجيم تحقى رحمة الله عليه ع٩٦ هاورترك رفع يدين ا مام ابرا بیم خفی رحمة الله علیه : مشهور فقیه ، تا لبی اور اینے زمانے کے سب سے بڑے عالم تھے۔ امام نووی رحمة الله عليم ٢ ٢٢ م فرمات بين : كدان كى توشق، جلالت شان اورفقهي كالات ير سب كا اتفاق ہے۔ (تہذیب الاساء واللغات: ج م ص ٢٠١) حافظ ذہبی رحمة الله عليه م ٨ ٣ ٢ جي لكھتے ہيں: امام مخفى رحمة الله عليه فقيه العراق ، صاحب اخلاص اور بلندمر تبت علماء ميں ے تھے۔ اور وہ حدیث کو جانے میں صراف اور نقاد تھے۔ (تذکرة الحفاظ: جا، ص ٥٩) ا مام عجلی رحمة الله علیم الا م حِفر مات بین که: انہوں نے اگر چیکی صحابی رضی الله عندے حدیث

بیان نہیں کی لیکن صحابہ رضی الله عنهم کی ایک جماعت سے ملاقات ضرور کی ہے اور انہوں نے حفزت عا نشدرضي الله عنهما كي بهي زيارت كي تقي _ (سيراعلام العبلاء: ج ٥،٩ ٣٩ ٣)

امام احمد بن خنبل رحمة الله عليهم اسم عرفرمات بيل كه: ابراتيم ذكي (ذبين)، حافظ اورصاحب سنة تقے (سيراعلام النبلاء: ج٥ص ٣٢٤) حافظ ابن معدرجة الله عليم و ٢٣٠ فرمات بين كه : ابرا بيم تخفي رحمة الله عليه بجيين مين حضرت ام المؤمنين عا نشصه يقد رضي الله عنها كي زيات ے مشرف ہوئے تھے اور اصحاب رسول صلی الله علیہ وسلم میں سے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عند ، حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ ہے ساعت حدیث بھی کی تھی۔ (الصناً) حافظ ذہبی رحمۃ الله علیه م ۸ م عن کھتے ہیں کہ: تمام محدثین (خواہ انہوں نے ابراہیم مخفی رحمة الله عليه كي صحابة كرام رضي الله عنهم سے ساعت حدیث كا انكار كیا ہویا اقرار) سب ئے سب نے ان کوتا بعین میں شار کیا ہے۔ (ایضاً)علامدابن حزم ظاہری رحمة الله عليهم ٢ هم و كليت ميں ك: "وابراهيم تابع، ادرك اكابر التابعين وصغار الصحابة رضى الله عنهم" ابراتيم تخفی تا بھی ہیں، انہوں نے اکابرتا بعین اور صغار صحابہ رضی الله عنهم کو یا یا ہے۔ (انحلیٰ: ج ۲ ص ٢ ٣) نيز قاضي محد شوكاني غير مقلد ، رئيس ندوى غير مقلد اورمحد گوندلوي غير مقلد نے بھي ان كوتا بعين ميں شاركيا ہے۔ (نيل الاوطارج ٣٥ ص ٣٠٠ ٣٠ سي تحقيقي جائزه ص ٥٩٢ ، التحقيق الرائخ ص ١٥٥) اس جليل القدر تا بعي كار فع البدين كے متعلق فرمان ملاحظ فرما عيں۔

(١) "حدثنا هشيم قال اخبرنا حصين و مغيرة عن ابر اهيم انه كان يقول اذاكبرت في فاتحة الصلاة فارفع يديك ثم لاترفعهما فيما بقى "(مصنف ابن ابي شيبه: ج ١ ،

ترجمه: امام ابراجيم خى رحمة الله عليان فرمايا: كم ابتدائ نماز (يعنى تكبير تريمه) كعلاوه نماز کے کی حصہ میں بھی رفع البدین ند کرو۔

(ف): ال روايت ك يتمام راويول كي توثيق ماقبل مين بم پيش كر يك بين، بيروايت بالكل

يفتتحون الصلاة"

میح و ثابت ہے جتی کہ غالی غیر مقلد زبیر علی زئی نے بھی اسے بلحاظ سند صحح قرار دیا ہے۔ (ویکھیے: نورالعينين ص ۱۳۱۳)

(٢) "حدثنا ابو بكر بن عياش عن حصين و مغيرة عن ابراهيم قال لاترفع يديك في شءمن الصلاة الافي افتتاحة الاولى" (مصنف ابن ابي شيبه: ج ١، ص ٢٦٠) ترجمہ: امام ابراہیم تخفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہتم ابتدائے نماز (یعنی تکبیر تحریمہ) کے علاوہ نماز کے کسی حصہ میں بھی رفع البدین نہ کرو۔

اس روایت کے تمام راویوں کا بھی تذکرہ گزر چکا ہے، اس کی سند بھی تیجے ہے۔ نیز عادت ہے مجبوری رئیس ندوی صاحب کااس روایت پرابو بکربن عیاش اور قصین بن عبدالرحمان کے اختلاط کا اعتراض كرنا بهى غلط ب، كيونكه بيروايت امام عبدالله بن الي شيبرحمة الله عليه في امام ابوبكر بن عیاش رحمة الله علیه اورامام الوبكر بن عیاش رحمة الله علیه نے امام صین بن عبدالرحمن رحمة الله عليه نے قال كى ہے، اور آ ثار صحاب ميں سيدنا عبدالله بن عمر رضى الله عنهما كے الر كے ذيل ميں گزر چكا بكرامام عبدالله بن الى شيبدر حمة الله عليه كاساع ابو بكربن عياش رحمة الله عليه ساورامام الوبكر بن عياش رحمة الله عليه كاساع حصين بن عبدالرجمان رحمة الله عليه الله عائد اختلاط يهلي كاب، لهذا بيروايت امام ابو بكربن عياش رحمة الله عليه اورامام حصين بن عبدالرحمان رحمة الله عليه دونوں نے خرابی حافظ اور عارضه اختلاط میں مبتلا ہونے سے پہلے بیان کی ہے۔اور ندوی صاحب كااعتراض باطل ومردود ب_مزيد بيركه امام ابوبكر بن عياش رحمة الله عليه اورامام حصين بن عبدالرحمان رحمة الله عليه بدروايت نقل كرنے ميں السيانييں ہيں بلكه امام ابوبكر بن عياش رحمة الله عليه كي امام مشيم بن بشير رحمة الله عليه في اورامام حسين بن عبد الرحمان رحمة الله عليه كي امام مغيره بن مقسم رحمة الله عليان متابعت تامد كرر كلي برو و يكفي سابقدروايت) (جليل القدر) تابعي امام تعبي رحمة الله عليهم ١٠٠٠ جواورترك رقع يدين

تسكين العبنين العبنين "حدثنا يحيى بن آدم عن حسن بن عياش عن عبدالملك بن ابجز___قال عبدالملك و رايت الشعبي وابراهيم وابا اسحاق لايرفعون ايديهم الاحين

ترجمہ: امام عبد الملک بن ابجر رحمة الله علي قرمات بين كه مين في امام شعى رحمة الله عليه امام ابراتيم تخغى رحمة الله عليه اورامام ابواسحاق السيعي رحمة الله عليه كود يكصاميه ائمه حديث شروع نماز كے علاوہ رفع اليدين نبيل كرتے تھے_ (مصنف ابن الي شيب،ج ١،٩٥ ٢١٨)

اس روایت کے تمام راویوں کے تراجم آ ٹار صحابہ میں میں سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے الڑ کے ذیل میں گزر کیے ہیں،اس کے تمام راوی ثقه وثبت ہیں،اوراس کی سند بلاغبار مسلم کی شرط پر سیح ہے، غالی غیر مقلدز بیرعلی زئی نے بھی اے بلحاظ سندھیج کہا ہے۔ (دیکھئے: نورانعینین:ص ۱۳۳۸) السيح السندروايت سے ثابت ہو گيا كه ام شعى رحمة الله عليه رفع يدين نبيس كرتے تھے۔ نيز امام شبعی رحمة الله علیه حفزت عمر فاروق رضی الله عنه کے دورخلافت میں پیدا ہوئے تھے اور آپ کو بیہ شرف حاصل ہے کہ آ ب نے بڑی تعداد میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی زیارت سے اپنی آ تکھوں كومنور قرمايا _ خود قرمات بين: "ادركت خمسمائة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ''(تذكرة الحفاظ ج ١٩٠١) مين نے نبي سلي الله عليه وسلم كے يائج سوسحابير ضي الله عنهم سے ملا قات کی ہے۔امام موصوف نے ان یانچ سوصحابہ رضی الله عنهم میں سے کئ صحابہ رضی الله عنهم مثلاً خليفه راشد حضرت على الرتضي رضي الله عنه، حضرت عمران بن حصين رضي الله عنه، حضرت جرير بن عبدالله رضى الله عنه، حضرت الوهريره رضى الله عنه، حضرت ابن عباس رضى الله عنه، حضرت ابن عمر رضي الله عنه، ام المؤمنين حضرت عا كشه صديقه رضي الله عنها اورحضرت مغيره بن شعبدضی الله عندوغیرہ سے احادیث بھی روایت کی ہیں،اوران کے شاگر دہیں۔تابعین میں آپ كامقام اتنابلند تهاكرآب "علامة التابعين"ك لقب مشهور تقيد امام ابن سيرين رحمة الله

علاوہ رفع الرین نہیں کرتے تھے۔ (غالی غیر مقلد زبیرعلی زئی نے وضاحت کر رکھی ہے کہ بد روایت بلحاظ سندهیچ ہے۔نورالعینین :ص ۱۳ س)

امام ابواسحاق عمروبن عبدالله السبيعي رحمة الله عليهم لآاي جليل القدرتا بعي بين _امام نو وي رحمة الله عليهم علاج فرمات بي كه: امام ابوا حاق رحمة الله عليه في سيدنا على لرتضي رضي الله عنه، سيدنا اسامه بن زیدرضی الله عنداورسید نابراء بن عازب رضی الله عند کی زیارت کی ہےاور کئ صحابہ کرام رضى الله عنهم مثلاً سيدنا عبدالله بن عباس رضى الله عنهما، سيدنا عبدالله بن عمر رضى الله عنهما، سيدنا عبدالله بن زبیر رضی الله عنها اور سیدنا جابر بن سمره رضی الله عنه وغیرهم سے احادیث نی ہیں ، ان کے شاگرد میں۔ (تہذیب الاساء: برقم ۱۳۳) امام عجلی رحمة الشعلیه م ۲۲۱ فیفرماتے ہیں کہ: آپ نے ارتیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے احادیث روایت کی ہیں۔ (تاریخ الثقات: برقم ۱۲۷۲) (عظیم تابعی) امام فیس بن الی حازم رحمة الله علیهم ۹۸ جواورترک رفع یدین "حدثنا يحيى بن سعيدعن اسماعيل قال كان قيس يرفع يديه او ل مايدخل في الصلوة ثم لاير فعهما '(مصنف ابن ابي شيبه: ج ١ ، ص ٢٢١)

ترجمه: (ثقة تابعی) اساعیل بن الی خالدر حمة الله علیه فرماتے بی که (میرے استاذ) امام قیس بن الی حازم رحمة الله علیه شروع نماز کے علاوہ رفع الیدین نہیں کرتے تھے۔

سندكى تحقیق: اس روایت كراويون كا مخضرتو يُق ملاحظ فرماسي _

(١)____ام يكى بن معيد القطان رحمة الله عليم ١٩٨ه: " ثقة ثبت مرضى " (تهذيب التهذيب: ج ع ص م م)

(٢) ــــامام اساعيل بن الى خالدرحمة الله عليم الهماجي: " ثقله ثبت " (تقريب: برقم (DOTT عليهم والصف النص فا كرد فرمايا والم شعى رحمة الشعليكولازم يكروواس لي كريس فان کو بہت سے صحابہ رضی الله عنبم کی موجودگی میں فتوی دیتے ہوئے دیکھا ہے۔ (تذکرة الحفاظ: ج١٩ ص ٦٢)

تابعي سعيد بن جبير رحمة الله عليهم ٩٣٠ جداورترك رفع يدين " في كتاب الصلوة لابي نعيم الفضل ثناحسن بن صالح عن وفاء وكان سعيد لاير فع يديه في الركوع " (شرح سنن ابن ماجه: ص ا ٢٥ ١ ، ج ١) ترجمه: حفرت معيد بن جير رحمة الشعليدركوع مين رفع اليدين نبيل كرتے تھے۔

(ف): اس روایت کی سند کے تمام راوی (ابوقیم فضل بن دکین رحمة الله علیه، حسن بن صالح رحمة الله عليه وفاء رحمة الله عليه) ثقة مين _(و كيفيخ: تقريب برقم ١٠٥٠ _ ١٢٥ _ الطبقات الكبرى ج٦ ،ص ٣٥٣) اورسيرنا سعيد بن جبير رحمة الشعلي طليل القدر ثقة تابعي بيل-آب رحمة التُدعليد في سيرنا عبدالله بن عمرضى التدعنها، سيدنا عبدالله بن عباس رضى الله عنها، سيدنا عبدالله بن زبيررضي الله عنبهاء سيدنا ابوسعيد الحذري رضي الله عنهاء ام المؤمنين عائشه رضي الله عنها اورسيدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جیسے جلیل القدر اصحاب پیغیر صلی اللہ علیہ وسلم سے علمی استفادہ کیا ہے۔(تہذیب البدیب جسم،صاا، ابن فلکان جا،ص ۲۰۴

(تابعي) امام ابواسحاق اسبعي رحمة الله عليهم الماح اورترك رفع يدين "حدثنا يحيى بن آدم عن حسن بن عياش عن عبدالملك بن ابجز___قال عبدالملك ورايت الشعبي وابراهيم وابا اسحاق لايرفعون ايديهم الاحين يفتتحون الصلاة" (مصنف ابي شيبه: ج ١، ص ٢١٨)

ترجمہ: امام عبدالملک بن ابجز رحمة الله عليه فرماتے بيں كه بيس نے امام شعبى رحمة الله عليه، امام ابرابيم تخنى رحمة الشعلبياورامام إبواسحاق اسبيتي رحمة الشعليكود يكصاء بدائمه حديث شروع تمازك

(٣) ـ ـ ـ ـ ـ امام قيس بن الي حازم رحمة الله عليه <u>٩٨ ميرة</u>: "ثقفة حجمة " (ميزان الاعتدال : برقم ٩٩٠٨)

اس تحییق ہے معلوم ہوا اس روایت کے تمام راوی تقد وصدوق ہوئے کے علاوہ کتب صحاح سنہ کے مرکزی راوی ہیں، اوراس کی سند باغبار بخاری وسلم کی شرط پرسیج ہے۔ نیز رئیس ندوی غیر مقلد اورز بیر طلی ز فی غیر مقلد کا امام اسا عمل بن البی خالد رحمتہ اللہ علیہ کے دلس ہونے کا بہانہ بنا کر اس روایت سے جان چیڑا نام روو ہے۔ کیونکہ امام اسا عمل بن ابی خالد رحمتہ اللہ علیہ جائے ملاس او غیر ہما) مزید ہیں کہ دوایات سیح وقائل جمت ہیں۔ (النکت بھی ۲۵ کا بہانہ بنا کہ المحتمل من ابی خالد رحمتہ اللہ علیہ کی تدلیس کا راگ ال بنا بالکل بنی خلط اور باطل و مردود ہے، وہ اس کے کہ تدلیس روایت میں تو امام اسا عمل بن ابی خالد رحمتہ اللہ علیہ کی ترایت میں تو امام اسا عمل بن ابی خالد رحمتہ اللہ علیہ کی ترکیش کی مارے ہیں بالب خالد رحمتہ اللہ علیہ کی ترکیش کی مارے ہیں بالب خالد رحمتہ اللہ علیہ کی ترکیش کے معلوں بیا کہ حقوظ ہے اور بلا تک وشریہ تارہ رحمتہ اللہ علیہ کی تو اس میں میں تو امام اسا عمل میں بن ابی حازم رحمتہ اللہ علیہ کی تو اس میں میں تو امام اسا عمل میں بن ابی حازم رحمتہ اللہ علیہ کی تو اس میں میں تو امام اسا عمل میں بن ابی حازم رحمتہ اللہ علیہ کا کی امام اسا عمل میں میں تو امام اسا عمل میں بن ابی حازم رحمتہ اللہ علیہ کی شرط پر تھی ہے۔

(ف):

جلیل القدراصحاب رسول صلی الله علیه وسلم ہے احادیث روایت کی چیں وران کے شاگر دیں۔ (ایشاً) اور آپ رضی الله عنہ کے طاد و کس تا ہی نے بھی عشر مبشرہ رضی الله عنہ سے احادیث نقل نہیں کی چیں۔ (تہذیب الاسماء واللغات للنو وی: ج۲ ص ۹۲ برقم ۵۱۲) مزید مید کہ یعنی روایات کے مطاق حافظ ذہبی رحمۃ الله علیہ م ۲۰۰۸ ھے اور علا مدابن الکیال رحمۃ الله علیم 1979ھے کے بقول ممکن ہے کہ امام قیس بن ابی حازم رحمۃ الله علیہ صابی رضی الله عنہ ہوں۔ (میزان الاعتدال: جسم ص ۳۵ سوالکواکب النیر است ج1 م ۲۰۰۷)

سيدانورشاه كشميري رحمة الله عليه كاايك سنهرى فرمان:

حضرت تشمیری رحمة الله علیفر بات بین ؛ کداما مقیس بن الی حازم رحمة الله علیها کارتا بعین عظام رحمة الله علیه کرتا بعی نے بحی حضرات عشرہ مبشرہ رضوان الله تعالی علیم المجمعین کوئیس دیکھا ہے۔ اور بیقیس بن الی حازم رحمة الله علیه شروع نماز کے علاوہ رفع ید بی تنہیں کرتے تھے۔ اگر ترک رفع ید بین نہیں کرتے تھے۔ اگر ترک رفع ید بین بالکل معدوم بوتا اور اس کا کوئی ثبوت نہ بوتا (جیسا کہ فرقہ غیر مقلدیت کے تقلین کہتے ہیں) تو یہ بری ہتی جس نے اجله صحابہ رضی الله عنهم (حق کد علیہ الله عنهم) کوئی دیکھا ہے ، مرکز ترک رفع ید بین کو کوئیٹ نہیں اگر چھنکرین ایزی چھئی کا زور لگا گیں ، کیونکہ بیسنت نبور اس کا منانا قیامت تک ممکن نہیں ، اگر چھنکرین ایزی چھئی کا زور لگا گیں ، کیونکہ بیسنت نبور صلی الله علیہ و کما ہے جو انشاء الله قیامت تک زندہ رہے گی۔ (نور الصباح: جاملہ میں الله علیہ و کما

اعتراض:

غیر مقلد رئیس ندوی صاحب لکھتے ہیں کہ: ہوسکتا ہے کہ جب قیس بن ابی حازم ارذل العر کو پھنے گئے تھے تو عارضہ اختلاط والتھ بر میں ہتلا ہونے کی ہدولت حالت حواس باختگی میں غیر شعور ک طور پرترک رفع بدین کرنے گئے ہوں۔ (ملخصا: سلنی تحقیقی جائزہ: ص ۵۹۷)

اولاً ____ توعرض بح كفرقد غير مقلديت كي تحقين ذرابية تائيس كما كرسيدنا قيس بن الي حازم رحمة الله عليه في شروع نماز كے علاوه عارضه اختلاط ميں مبتلا ہونے كى وجه سے حالت حواس باختى

میں رفع یدین کرنا چھوڑ ویا تھا تو پھر اختلاط میں متلا ہونے کی وجہ سے حالت حواس باختی میں

شروع نماز والارفع يدين آخر كيول نه جهوژا_؟

ثانيًا۔۔۔۔سيدنا قيس بن ابي حازم رحمة الله عليه كاعمل ترك رفع يدين پيش فرماتے والے امام اساعيل بن في خالدرحمة الشعليه بين ، اورامام اساعيل بن الي خالدرحمة الشعليه كامام قيس بن الي

حازم رحمة الله عليه سي ساع بالتحقيق امام قيس بن الى حازم رحمة الله عليهك عارضه اختلاط ميس مبتلا ہونے سے پہلے کا ہے۔جس پرولیل میہ کہ سیج بخاری اور سیج مسلم میں متعدد ایک احادیث موجود ہیں،جن کوامام قیس رحمۃ اللہ علیہ سے نقل وروایت کرنے والے امام قیس رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرو

امام اساعیل بن ابی خالدر حمة الشعلید ہیں ، اور سابقه صفحات میں گزر چکا ہے کہ جوراوی اختلاط کا

شکار ہو گئے ہول تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ ان کے ایسے شاگر دوں ہے احادیث تخریج کرتے ہیں جن کا ساع قبل الاختلاط والسغیر ہوتا ہے۔ (تہذیب الاساء واللغات

للنووى: ج اجس ٢٨٣٢) اس معلوم مواكدام اساعيل بن الي خالدر حمة الله عليه كالما م قيس بن

الي حازم رحمة الشعليد سيسماع امام قيس بن الي حازم رحمة الله عليه كے عارضه اختلاط والسخير ميس

مبتلا ہونے سے مہلے کا ہے۔جس سے ثابت ہو گیا کہ امام قیس بن ابی حازم رحمۃ اللہ علیہ (سنت

نبوی صلی الله علیه وسلم کی تعمیل میں) عارضه اختلاط والتغیر میں مبتلا ہونے سے پہلے حالت شعور

میں پورے ہوش وہواس کے ساتھ شروع نماز کے علاوہ رفع پدین نہیں کرتے تھے، کیونکہ امام قیس رحمة الله علیه کا بیش فرمانے والے ان کے قدیمی شاگر دامام اساعیل بن الی خالد رحمة

الشعليه بين جن كاقيس رحمة الشرعلية سے ساع بالتحقيق قيس رحمة الشرعلية كرزماندا ختلاط والتغير

ے پہلے کا ہے۔اب اختصار کے پیش نظر چندایی روایات میچے بخاری اور میچ مسلم ے عاضر

خدمت ہیں جن کوامام قیس بن ابی حازم رحمة الله عليه عنقل وروايت كرنے والے امام اساعيل بن اني خالد رحمة الله عليه بين ملاحظة فرما نمين:

نمبر 1: حدثنا الحميدي قال حدثنا مروان بن معاويه قال حدثنا اسماعيل عن قيس عن جرير بن عبدالله قال كنا . . . الخ (الحديث) ، (صحيح بخارى ، ص ١١٥ ، رقم ۵۵۳ باب فضل صلاة الفجر)

نمبر ٢: حدثناشهاب بن عبادقال حدثنا ابر اهيم بن حميد عن اسماعيلعن قيس قال سمعت ابامسعو درضي الله عنه . . . الخ (صحيح بخاري , رقم ١٠٥١ , باب الصلوة في كسوف الشمس)

نمبر ٣: حدثنا ابن نمير قال حدثني ابي حدثنا اسماعيل عن قيس قال قال جرير...الخ (الحديث)، (صحيح بخارى ، رقم ١٠٥١ ، باب البيعة على ايتاء الزكؤة)

نمبوم: حدثنا محمد بن عبدالله بن نمير عن محمد بن بشر عن اسماعيل عن قيس عن ابي هريرة رضى الله عنه ... الخ (الحديث)، (صحيح بخارى، رقم ٢٥٣٠، باب اذاقال رجل لعبده هو ___ الخ)

نمبر ٥: حدثني محمد بن عبدالله بن نمير حدثنا ابن ادريس عن اسماعيل عن قيس عن جرير رضى الله عنه . . . ـ الخ (الحديث) ، (صحيح بخارى ، رقم ٣٠٩٥ ، باب من لايثبت على الخيل)

نمبر ٢: حدثنا عمروبن عون حدثنا خالدبن عبدالله عن اسماعيل عن قيس قال سمعت سعدا الخ (الحديث) ، (صحيح بخارى ، رقم ٢٤٢٨ ، باب مناقب سعدبن وقاص)

نمبر ٤: حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسماعيل عن قيس ان

وعبدالله كلاهما عن اسماعيل بن ابى خالدح وحدثنا ابن ابى عمرو اللفظ له حدثنا مروان يعنى الفزارى عن اسماعيل عن قيس عن المغيرة (الحديث) (صحيح مسلم رقم 121 باب قوله صلى الله عليه وسلم لاتزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق...الخ)

نمبر ۱۷: وحدثنيه محمد بن رافع حدثنا بواسامة حدثنى اسماعيل عن قيس قال ... الخ (الحديث), (صحيح مسلم, رقم, باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تز ال طائفة من امتى ظاهرين ... الخ)

نمبر ۱ : وحدثنا ابو بكر بن ابى شية حدثنا و كيع وعبدالله بن نمير عن اسماعيل عن قيس عن جرير . . . الخ (الحديث) (صحيح مسلم ، رقم ۲۲ ، باب رحمته صلى الله عليه وسلم الصبيان والعيال و تواضعه ـ ـ ـ ـ الخ

نمبر ١٨: حدثنا سريج بن يونس حدثنا هشيم عن اسماعيل عن قيس عن المغيرة ___ الخ(الحديث), (صحيح مسلم, رقم ١١٥) باب في الدجال واهون على الدعال واهون على الشعزوجل)

نمبر 19: وحدثنا محمد بن عبدالله بن نمير حدثنا ابي و ابن بشر قال حدثنا اسماعيل عن قيس ... الخ (الحديث), (صحيح مسلم: ١٢ -) كتاب الزهدو الرقائق) نمبر ٢٠: وحدثنا ابن نمير حدثنا عبدالله بن ادريس حدثنا اسماعيل عن قيس عن جوير ... الخ (الحديث), (صحيح مسلم ، رقم ١٣٥ ، باب من فضائل جرير بن عبدالله)

(ثقة تا ليم) عبد الرحمان بن الي ليل م مصر اورتزك رفع يدين "حدثنا معاوية بن هشام، عن سفيان عن مسلم الجهني قال كان ابن ابي ليلي يو فع يديه اول شئ اذاكبر " (مصنف ابن ابي شيبه بوقع ٢٢٢١ وفي نسخة بوقع ٢٣٢٢) بلالا...الخ (الحديث), (صحيح بخارى, وقم ٣٤٥٥م, باب مناقب بلال بن رباح) نمبر ٨: حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن اسماعيل عن قيس قال سمعت سعيد...الخ (الحديث), (صحيح بخارى ، وقم ٣٨٢٣م، باب اسلام سعيدبن زيدرضى الله عنه)

نمبر 9: حدثى عبدالله بن ابى شيبة حدثنا وكيع عن اسماعيل عن قيس قال...الخ(الحديث),(صحيح بخارى ، رقم ٢٠٠٣م، باب اذهمت طائفتان منكم...الخ)

نمبر * ۱: حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن اسماعيل عن قيس انه سمع...الخ (الحديث), (صحيح بخارى, رقم ۲۵۱۳, باب غزوة الحديبية) نمبر ۱۱: حدثنى محمد بن عبدالله بن نمبر حدثنا ابى حدثنا اسماعيل عن قيس عن عقبة بن عامر...الخ (الحديث), (صحيح مسلم ، رقم ۲۵۵۳، باب فضل قراءة المعددة...)

نمبر ۱۲: حدثنا يحيى بن يحيى اخبر ناهشيم عن اسماعيل عن قيس بن ابى حازم عن ابى مسعود... الخ (الحديث)، (صحيح مسلم، وقم ۲۱ باب ذكر النداء بصلاة) نمبر ۱۳: وحدثنا عبيدالله بن معاذ العنبرى و يحيى بن حبيب قالاحدثنا معتمر عن اسماعيل عن قيس عن ابى مسعود... الخ (الحديث)، (صحيح مسلم: رقم ۲۲ باب ذكر النداء بصلاة)

نمبر ۱ : حدثنا محمد بن عبدالله بن نمير الهمداني حدثنا ابي وو كيع وبن بشر عن اسماعيل عن قيس قال سمعت . . . الخ (الحديث) ، (صحيح مسلم ، رقم 1 1 ، باب نكاح المتعة)

نمبر ۱ : وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا و كيع حو حدثنا ابن عمير حدثنا وكيع

شرط پرتھے ہے۔

(ف):

امام عبدالرحمن بن الي ليل رحمة الله عليه متازترين تابعين عظام ميس سے متھے۔سيد ناعمر فاروق رضی الله عنه ك دسط عهد خلافت ميس پيدا موت اورآب ك والدمحتر م ابوليلي رضى الله عنه صحابي من _ ا ما عبد الرحمن بن الي ليكي رحمة الشعلية في سيدنا عمر فاروق رضى الله عنه سيدنا عنان غني رضى الله عنه سيدناعلى المرتضى رضى الله عنه وسيدنا عبدالله بن عمر رضى الله عنهماء سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عنهما، سيدنا براء بن عاز ب رضى الله عنه، سيدنا كعب بن عجره رضى الله عنه، سيدنا معاذ بن جبل رضى الثدعنه سيدنا مقدادين اسودرضي الثدعنه سيدنا ابوابوب انصاري رضي الثدعنه ،سيدنا ابوالدرداءرضي الثدعنه سيدنا ابوذ رغفاري رضى الثدعنه اورسيدنا ايوموكي الاشعري رضى الثدعنه وغيربهم صحابه كرام رضى الشعنم ے صدیثیں نقل کی بیں ان کے شاگرد ہیں۔ (تہذیب برقم ۵۱۸، تذکرة الحفاظ برقم ۲۳، سيراعلام العبلاء: رقم ١٢٨)

رئيس ندوي حجموث نمبر ٢٩:

غیرمقلدرکیس ندوی صاحب لکھتے ہیں: دراصل اس روایت کی سند مجبول ہے، اس کا کوئی راوی معروف نبين _ (بلفظه سلفي تحقيقی جائزه:ص ۵۹۷)

الجواب:

اس روایت کے پہلے راوی امام ابوالحن معاویہ بن مشام القصار رحمة الله عليه يحمسلم سنن نسائی، سنن ابن ماجسنن الى واؤد، تعليقا سيح بخارى كے، دوسرے راوي امام سفيان تورى رحمة الله عليه كتب صحاح سته كے، تيسر ب راوى ايوفر وه مسلم بن سالم الجھنى رحمة الله عليه سخح بخارى سحح مسلم، سنن الى دا دُد ،سنن ابن ماج ،سنن النسائي كاور چوشقے رادي عبد الرحمن بن الي سكل رحمة الله عليه كتب صحاح ستد ك ثقه بالاجماع راوى بين ان چارول مين سے كوئى ايك راوى بعى مجھول وغير ترجمه: حضرت مسلم بن سالم الجعنى رحمة الشعليفرمات بين كدامام عبدالرحمان بن الي ليل رحمة الله علیصرف شروع نمازمیں جب تلبیر کہتے تو ہی رفع الیدین کرتے۔

تنبيه: مصنف ابن الى شيب ك بعض سخول مين تفحيف كسب اس روايت كى سند"عن سفیان بن مسلم الجهنی "كسی گئ ب، دراصل سفیان كے بعد لفظ" عن" ب جوتعیف ك سبب 'ابن' بوكياب -مصنف ابن الى شيبه كاجونسخه الشيخ الحقق الله محمد عوامه المدنى كتحيين ك ساته شاكع بواب اس من اس روايت كى سند" معاوية بن هشام عن سفيان عن مسلم الجهني "كاص بوكى ب (وكيئ: ج١١،ص ١١٨، برقم ٢١ ٢٨) نيز حد بن عبدالله الجمعه اورمحمد بن ابراہیم اللحید ان کی تحقیق کے ساتھ شائع ہونے والےمصنف کے نسخہ میں بھی ای طرح ہی سند ہے۔(ویکھنے: ص ۱۲ برقم ۱۳ ۲۴) اور سیح بھی یوں ہی ہے۔مزید میر کہ غالی غیر مقلد رئیس ندوی نے بھی تسلیم کیا ہے کہ سفیان کے بعد لفظ (عن ' ہے جوتھے ف کے سبب بعض نحول میں ''ابن''ہوگیا ہے، سیح سنر''معاویۃ بن هشام عن سفیان عن مسلم الجهنی'' ہی ہے۔ (ملخصا: سلفي تحقيقي جائزه ص٢٨٦ ٢٨٥)

سند کی تحقیق: اس روایت کے راویوں کی مختر تو ثق ملاحظ میجیے۔

(١)____ابولحن معاويه بن مشام القصار رحمة الله عليهم هو عبي: '' ثققة ''(تارخُ الثقات للعجلي : برقم ١٥٩٨)

(٢) ____ الم مفيان بن معير أورى رحمة الشعليم الالهين ثقة حافظ فقيه "(تقريب:

(٣)____ابوفروه سلم بن سالم الجهني رحمة الله عليه: " ثقفة" (الجرح والتعديل: برقم ٨٠٨)

(٣) ____عبدالرحمان بن الي يلي م ٨٣ هذ" ثقة" (تقريب: برقم ٣٩٩٣)

اس تحقیق معلوم ہوااس روایت کے تمام راوی ثقه وصدوق بیں اوراس کی سند بلاغبار مسلم کی

ندوى_(الفنأ: ص ١٤)

فريوائي صاحب مزيد لكصة بين:

مولا نا ندوی جہاں ایک فاضل استاذ تھے وہیں ایک ماہراور مشہور محقق بھی تھے۔ (ایضاً: ص 44)

(تالعي عظيم) امام اعظم الوحنيف رحمة الله عليهم وهاج اورترك رفع يدين الم محرين الحن الشياني رحمة الله عليم و ١٨ حفرمات بي كد: "وهذا كله قول ابي حنيفة وفي ذالك آثار كثيرة "امام ابوصيف رحمة الله عليكا بحى يجى فرمان بركة نمازى شروع نمازك علاوہ رفع البدين ندكر __ (مؤطاامام محدص ٩٢ ، سنده سحح)

سراج الامدامام ابوحنيفدرهمة الله عليهم وهاج كي جلالت شان، علم، فقابت، تقوى، اور ثقابت بیان کرنے میں ائمہ محدثین وفقهاءاورمورخین رطب اللسان ہیں ۔حضرت امام شافعی رحمۃ اللّٰدعلیہ فرما ياكرتے تھے كە: تمام لوگ فقديس امام ابوحنيف رحمة الله عليد كے عيال بيں۔ (تاريخ بغداد: 57130177

حضرت امام احمد بن حنبل رحمة الله عليه فرمات جين: سجان الله! امام ابوهنيفه رحمة الله عليه توعلم، ورع، زبدوتقوي اوردارة خرت كودنيا يرزج وين مين اس مقام كوحاصل كر يك بين جس كوكوني نبيل ياسكتا_ (مناقب الامام الي صفيف للذهبي عسم)

حضرت المام ما لك رحمة الله علي فرمات بين كه: امام الوصيف رحمة الله عليه الي حض بين كما الرتم ے اس ستون کے متعلق گفتگو کریں کہ بیسونے کا ہے تو وہ یقینا ایک مضبوط دلیل ہے ثابت کر دكھا كي ك_ (اكمال في اساء الرجال: ص٢٧)

مشہورمحدث امام سفیان بن عیدیدرحمة الله علیه فرماتے ہیں: میری آئکھنے ابوحنیفدرحمة الله علیه کی طرح كوئي نہيں ويكھا۔ (اييناً)

امير المؤمنين في الحديث حصرت عبدالله بن مبارك رحمة الله علي قرما ياكرت تص كه اكر الله تعالى

معروف نہیں ہے۔الغرض ندوی صاحب نے اس صحح السندروایت کے مشہور ومعروف چار ثقتہ بالا جماع راویوں کو مجھول وغیرمعروف قرار دے کر بصابط غیر مقلدیت بیک وقت چار جھوٹ بو لے ہیں۔ کیونک فرقہ غیرمقلدیت کے محققین کے ہاں اس طرح کی غلطیاں جھوٹ ثار ہوتی ہیں۔ لطیفہ: قارئین کرام! ائمددین اور اسلاف امت پر تقید و تنقیص ایسا گناہ ہے کہ اس کی اور نوستوں کے ساتھ عقل ونہم کی صلاحیتیں بھی سلب ہوجاتی ہیں۔فکری آزادی نے فرقہ غیر مقلدیت کے ہراعلی درج کے کذاب وجائل علم عمل ہے تھی دامن آ دمی کوختق اورامام وقت بنایا ہوا ہے۔ اور فرقہ غیر مقلدیت کے ان گذاب علم وعمل ہے تبی وامن محققین میں رئیس ندوی صاحب بھی شامل ہیں۔آپ ہاقبل میں ملاحظہ فرما کیے ہیں کدر کیس ندوی صاحب کواساء الرجال کی مشہور و معروف كتبحتى كرتقريب التهذيب اورتهذيب التهذيب بهى ديمهن تبين آتى بين، امام الومعشر زياد بن كليب جيسے محج مسلم، سنن الى داؤد بسنن ترندى اور سنن النسائى كے مشہور ومعروف راويوں كا تعين كرنانبين آتااورازروئ جهالت بخارى مسلم اورسنن اربعد كمشهورومعروف ثقه بالاجماع راویوں کوبھی غیرمعروف اور مجبول کہدویتا ہے مگراس کے باوجود غیرمقلدصلاح الدین مقبول احمد صاحب رئيس ندوى صاحب كى تعريف ميس زمين وآسان كے قلاب ملاتے ہوئے لكھتے ہيں كد: مولانا (رکیس ندوی) وہ پہلے مدرس ہیں جنہیں میں نے درس میں حدیث اور روات حدیث پر محدثانہ ومحققانہ کلام کرتے ہوئے سنا مجھے یاد ہے کہ انہوں نے ایک بارفر مایا کہ کوئی بھی سند لاؤ مین انشاء الله تین منك مین اس كی اسادی كيفيت و وحيثيت واضح كردول كار (اللمحات:

اى طرح ايك اورغير مقلد عبد الرحن بن عبد الجبار الفريوائي صاحب ندوى صاحب كي تعريف يل ڈوگرے برساتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

«معلى دوران رئيس العلماء الاحرام مولانا محمد رئيس سلفي ندوى _ _ _ بندوستان كي مشهور در گاه جامعه سلفید بنا رس کے شیخ الحدیث مفتی اور برصغیر کے مشہور محقق عالم دین مولانا رئیس مشهورمؤ رخ اورمحقق علامدابن النديم رحمة الله عليه ككصة بين كدامام ابوصنيفه رحمة الله عليه تابعين میں سے ہیں کیونکہ انہول نے کئی صحاب رضی الله عنبم سے ملاقات کی ہے۔ (الفبر ست:

علامة وارزى رحمة الله عليه كلصة بيل كه: علاء كاس براتفاق بكرامام صاحب رحمة الله عليف صحابہ کرام رضی الله عنهم سے روایات نقل کی ہیں لیکن ان کی تعداد میں اختلاف ہے۔ (سنسیق

حافظ ابن حجرعسقلاني رحمة الله علي فرمات بي كد: امام صاحب رحمة الله عليه في حضرت عبدالله ين الي اوفي رضي الله عنداور حضرت انس رضي الله عند علاقات كي ب_ (ايضاً)

علامه خطيب رحمة الشعليه اور حافظ مزى رحمة الشعلية في بحل تعريح كى بكرامام صاحب كو حفرت انس رضی الله عند سے شرف ملاقات حاصل ہے۔ (تاریخ بغداد ج ۱۳،ص ۳۲۵، تهذيب الكمال ج١٩ص ١٠٢)

حافظ ذہبی رحمۃ الشعلیہ ٨ ٢٨ ٢ م فرماتے ہيں كہ: امام صاحب نے حضرت انس رضي اللہ عندے كى بارملاقات كى تقى _ (تذكرة الحفاظ، ج ا بص١٢١)

حافظ عراتی رحمة الله عليه في مجل آب كوتا بعين بين شاركيا بر- (القييد والايضاح: ص٣٣١) ال محققین کےعلاوہ دیگر محققین مثلاً علامه ابن حجر کلی رحمته الله علیه، امام ابن جوزی رحمته الله علیه اور المام سيوطي رحمة الله عليه وغيره في جمي المام صاحب رحمة الله عليه كة البعي مون في تصريح كي ب_ امام ما لك رحمة الله عليهم و كما يها ورديكر مالكي حضرات اورترك رفع يدين امام ما لك بن انس المدنى رحمة الشعليم و اليجى سب سے زياده معتبر اورمشہور روايات ك مطابق بعدالافتتاح ترك رفع يدين كائل تھے۔ چنا خيد المدونة الكبراى "ميں بسندسج مروى

"قال مالك لااعرف رفع اليدين في شء من تكبير الصلاة لافي خفض و لافي رفع الافي افتتاح

نے مجھے امام ابوصنیفدر حمة الله عليه اور حصرت سفيان توري رحمة الله عليه سے ندملايا موتاتو ميس بدعتي موتا_(منا قب الأمام الي حنيف للذهبي :ص ١٨)

امام بخاری رحمة الله عليه كاستاذ الاستاذ المام يزيدين بارون رحمة الله عليه فرمات بي كدامام الوحنيفدرمة الله عليداية زمان كسب سے بڑے حافظ حديث تف_ (اخبار الى حنيف واصحابه:ص ۴۸) امام الرجال يحيل بن معين رحمة الله عليه فرمات يبي: امام ابوحنيفه رحمة الله عليه نہایت عادل اور ثقة ہیں، ایسے مخص کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جس کی ابن المبارک اور وكيع نے توثيق كى ب_ (مناقب الى صنيف للكرورى:صا٠١)

حافظ ذبي رحمة الله عليه لكعة بين: امام ابوعنيفه رحمة الله عليه، امام اعظم، فقيه العراق، امام متورع، عالم، عامل اوركبير الثان تقير (تذكرة الحفاظ: ج اج ١٥٨)

مشہورغیر مقلدنواب صدیق حن خان بھی آپ کوامام اعظم کے نام سے یاد کرتے تھے۔ (ویکھئے: تقصار جيودالاحرارص ٩٣)

غير مقلد عبدالرحن مبار كورى اين كتاب وتحقيق الكلام اورغير مقلد صادق ساكلوني صاحب '' مسلوۃ الرسول'' میں جا بجاا مام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کوامام اعظم کے لقب سے یا دکرتے ہیں۔ (مثلاً و كي تحقيق الكلام ج ا عن ٥ - ١٠ ا ، وصلوة الرسول ص ١٠ - ١٩٧ - ١٩٧)

غیر مقلدعز پر بش صاحب لکھتے ہیں کہ: ہم ویکھتے ہیں کہ چھٹی صدی ہجری بعد سارے علاء و محدثین امام صاحب کی تعریف میں رطب اللسان نظرات تے ہیں ان کے فضائل ومنا قب نقل کرتے بير ـ (اللمحات: ص ٣٣)

غير مقلد عزيز شمل صاحب مزيد كتبته بيل كه: امام الوحنيف رحمة الله عليه كي بيان كرده وه تمام احادیث جوان کے تلامذہ ابولوسف رحمۃ الله علیه اورامام محمد بن حسن الشبیانی رحمۃ الله علیہ نے ابنی کتب میں نقل کی بیں یا دوسرے مؤلفین کی سیح سندوں سے امام ابوصیفہ رحمۃ اللہ علیہ تک ان کا سلسلداستاد بنيجا عقادل اعتادي _(الينا: ص٢٨) "وهواله هور" امام مالك رحمة الله عليه كامشهور مذهب ترك رفع يدين ب- (شرح سنن الي داؤد، ص ۲۵۸)

امام ابن وقتل العيد المالكي رحمة الشعليم ٢٠٤٠ فرمات بيل كه:

" وابوحنيفة لايري الرفع في غير الافتتاح وهو المشهور عند اصحاب مالك والمعمول بهعندالمتاخرين "

ا مام ابوصنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بعد الافتاّح رفع البدين کے قائل نہيں اور امام مالک رحمۃ اللہ عليہ کے حقد مین اصحاب میں بھی ترک رفع یدین ہی مشہور ہے اور متاخرین کا تو بید معمول بن چکا 2-(اکامالاکام: 51،ص ۲۲۰)

امام ابوعمر احمد بن عبد الملك بن مشام المالكي رحمة الله عليهم المسيوس يوجها عياكم آب رفع يدين كيون نبيل كرت توآب رحمة الله عليه فرمايا:

" لااخالف رواية ابن القاسم لان الجماعة عندنا اليوم عليها "

كدامام ابن القاسم رحمة الله عليه في امام ما لك رحمة الله عليه سي ترك رفع يدين تقل كما ب اور میں ابن القاسم رحمة الله عليه کی روايت کی قطعاً مخالفت نہيں کروں گا اور اس وثت ہماری جماعت (مالكيه) كاعمل ابن القاسم رحمة الله عليه كي روايت يرب_ (التهبيد لا بن عبدالبرج ٥ من ٦٣ و الاستذكارج ١٠٣٥)

امام ابن رشد المالكي رحمة الله عليم هوه وفرمات بي كه:

سیدناعبدالله بن مسعودرضی الله عنداور سیدنا براء بن عازب رضی الله عنه سے مروی ترک رفع بدین کی حدیث کی وجہ سے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے صرف شروع نماز میں بی رقع یدین کو اپنایا ہے تا كمالل مدين كل كي موافقت بوجائ _ (بداية المجتمد : ج اجن ١٣١) (كيونكه امام الك كردوريس ابل مدينة كرفع يدين برعامل تق) علامه عبدالرحن الجزائري رحمة الشعليه لكصة بين كه: الصلوة" (المدونة الكبرى: ج ١، ص ١١)

امام ما لک رحمة الله عليه فرمات بين كه بين كه يش نماز ك شروع والے رفع اليدين كے علاوہ نماز ميں كمي مقام پررفع اليدين کو(معمول به)نہيں جانتا۔

ا ما ما لك رحمة الله عليه كم تلميذ خاص امام عبدالرحن بن القاسم العقى رحمة الله عليه م<u>ا 19 ح</u>فر مات بيركر: "وكان رفع اليدين عندمالك ضعيفاً الأفي التكبيرة الاحرام "امام ما لك رحمة الله عليه ك نزويك نمازكى بهلى يجبيرك بعدنمازك اندر رفع اليدين كرنا بالكل ضعيف تها-(المدونة الكبرى: جام ۱۸ سنده سيح وروانة ثقات)

امام نووی رحمة الله عليهم ٢٤٢ ها بن قاسم رحمة الله عليه كى روايت ترك رفع اليدين كے متعلق تحرير فرمات بي كه: "وهو اشهر الروايات عن مالك" امام ما لك رحمة الشعليه بسب ے زیادہ مشہورترک رفع یدین والی بی روایت ہے۔ (مشرح مسلم للتو وی: ج اجس ١٦٨) علامه كرماني رحمة الله عليه اورقاضي شوكاني غير مقلد في بهي بات كبي ہے۔ (شرح بخاري خ ۵، ص ۷۰۱، نیل الاوطارج ۱، ص ۲۰۱)

قاضى ابوبكرا بن العربي المالكي رحمة الشعليم ١٥٣٥ وفرمات بي كه:

"الثاني انه يرفع يديه في تكبيرة الاحرام قاله مالك في مشهور رواية البصريين" دوسرا مسلك يدب كدرفع يدين صرف تكبير تحريمه كوفت بى كياجائ رامام مالك رحمة الله عليه نے بھریین کی مشہور دوایت میں میں کہا ہے۔ (عارضة الاحوذي: ص ٢٦ ص ٥٨) امام علا والدين على بن عثان الماردين رحمة الشعليم و ١٥ فرات بي كه:

"وفي شرح مسلم للقرطبي وهو مشهور مذهب مالك" (الجوهر النقي: ج ١، ص ۱۳۷) كەعلامەقرىلىي رحمة الشعلىية شرح مسلم ميس فرماتے بين كەزك رفع يدين امام مالك رحمة الله عليه كامشهور مذہب ہے۔

محرصدين نجيب آبادي صاحب لكهة بي كه:

الغرض! مذكوره بالاحوالول سے واضح ہوگیا كرامام مالك رحمة الله عليه بھي مشہور ومعروف روايات کے مطابق ترک رفع یدین کے ہی قائل تھے۔اورآپ رحمۃ الشعلیہ نے ترک رفع یدین کوتر جح اس لئے دی کہ تا کہ اہل مدیند کے ممل کی موافقت جوجائے ، کیونکہ آپ رحمة الله عليہ كے دوريش الل مدينة بهي عموماً ترك رفع يدين يربي عامل تصے حافظ ابن القيم رحمة الله عليه في بي صراحت فرمار کھی ہے کہ امام مالک رحمة الشعليه کا اصول بيہ کدوہ الل مدينه عظل کی اتباع كرتے جیں۔ (بدائع الفوائد، جسم س س) اور مالک رحمة الله عليه كي تقليد ميس مالكي حضرات نے بھي ترک رفع یدین کوبی اختیار کیا ہے۔

{ ديگرائمه كرام رحمة النهيهم اورترك رفع يدين }

قار مین اگران تمام انگه کرام رحمة الشعلیم کا تذکرہ کیا جائے جوترک رفع پدین کے قائل تھے تو اس سے یقینا کتاب کی ضخامت کئی سوصفحات تک چلی جائے گی اور و پہے بھی تمام تارکین رفع اليدين كالتيعاب كرناجار بس كى بات نبين ب،اس كي مشة تمونداز خروارك " كياورير چندائمہ کرام رحمۃ الشعلیم کے نام درج کردیے جاتے ہیں جوٹزک رفع یدین کے قائل ہیں ملاحظ قرما تس:

(١) امام رئيع بن عبيب رحمة الله عليهم والهج : (مند الامام الربيع بحواله شرح الجامع الصحيح ص

(٢) امام محمد بن ألحن الشياني رحمة الله عليهم والماجية (مؤطا محدص ١٠٥٠ كتاب الآثارص٢٣)

(٣) امام اسحاق بن الي اسرائيل رحمة الله عليهم ٢٣٦ هية: (سنن دارقطن: ج اجس ٥٠٠ ٣)

(٣) امام سفيان بن سعيد الثوري رحمة الله عليه ما ١١ه عن (اختلاف العلماء ص ٨٨ حلية الاولياء (94 P. PZ "الكيول كيزديك شروع نمازيس رفع اليدين كرنامتحب إورشروع نماز كي علاوه رفع اليدين كرنا مكروه بـ"_ (الفقة على الهذا ببالاربعدج اج ٢٥٠) مالى مذبب ك معترناقل ابن خوير مندادر حمة الله عليفرمات بيل كه:

''والذي عليه اصحابنا الرفع عندالاحرام'' ہمارے اصحاب (یعنی مالکی حضرات) صرف تکبیر تحریمه کے وقت ہی رفع الیدین کرنے کے مسلک پر ہیں۔(الاستذکارج م،ص ۱۰۰، التمبید ج۵،ص

امام ابن عبد البرالماكلي رحمة الله عليم سلام عفرمات بي كه:

"وتعلق بهذه الرواية عن مالك اكثر المالكيين "أكثر مالكي حفرات في امام ما لك رحمة الله عليه سے اى صرف شروع نماز ميں ہى رفع يدين كرنے والى روايت كو اختيار كيا ہے۔ (التمبيد: ج٥،٥ ١٥)

علامدا بوالبركات محدين احد الدروير المالكي رحمة الله عليفرمات بي كه: رفع اليدين صرف شروع نمازين اى متحب ب- (الشرح الصغير: جا اص ٣٢٧)

امام ابن وقيق العيدرهمة الله عليهم ٢٠١٥ والصح بين كه:

"وهو المشهور عند اصحاب مالك" ام مالك رحمة الشعليك احباب ع مجى يى مؤ قف مشہور ب_ (شرح عدة الاحكام: ج٢٩٥ ٢٩١)

مزيد فق كرتے بيں بيں كه:

"الاان في بلادنا هذه يستحب للعالم تركه" مار علاقول مين عالم كي ليرتك رفع یدین متحب ہے۔ (ج۲م ۲۹۷)

اس كماشيديس اميريماني صاحب لكصة بين كه:

" يريد بالادالمغرب فانهم مالكية لايعرفون الرفع الافي اول تكبيرة "اس عمراد مغرب کےممالک ہیں کیونکہ وہاں مالکی لوگ آباد ہیں جو پہلی تکبیر کےعلاوہ رفع الیدین کے قائل

(اللباب في الجمع بين النة والكتاب ج اص٢٥٦)

(۲۰)احمد بن محمد بن المعطاوي المحطاوي رحمة الله عليهم المنتاج: (حاشيه الطحطاوي، ج١٠

ص ۲۵۷)

(٢١) ابوالعباس شهاب الدين القرافي رحمة الله عليه م ١٨٨٠ هي: (الذخيره لقرافي، 57.90.77)

(۲۲) امام ابوالحسين احد بن محد بن احد البغد ادى رحمة الله عليهم ٢٦٨ ع: (التر يدللقد ورى ،

57,0010,010)

(٣٣) الامام المعتدل النا قد المجيعلا وَالدين على بن عثان رحمة الشعليم • <u>٧٤ مه</u>: (الجو برائقي)

(٣٣) الإمام الحافظ الحجه ابوعبدالله المغلطائي رحمة الله عليهم ٢٢ ٢ عيرة: (شرح سنن ابن ماجه)

(٢٥) الامام المحدث المعتدل النا قد الحجه الحافظ الثقه ابوجعفر احمد بن محمد الازوى المصرك رحمة الله عليم اسم العلمية: (شرح معاني الا ثاروغيره)

(٢٦) محدث ميرظفراحد العثماني رحمة الله عليم ١٩٩٣ هـ: (اعلاء النن)

(٢٤) محدث نيوى رحمة الله عليه م ١٣٢٢ ع: (آثار السنن)

(٢٨) محدث بكير بن جعفر الجرجاني السلمي رحمة الشعليد (الكامل ج٣، ص٢١٨، رقم ٢٤٨)

(٢٩) محدث ابراجيم بن يوسف بن ميون بن قدامه اللخي الماكياني رحمة الله عليهم ٢٣٩هية

(الجوابرالمضيدج ابص ٥٢ رقم ١١)

(٣٠) محر بن احمد بن الي احد السمر قندى رحمة الله عليم • م ٥٠ في: (تحفة الظهاء: ١٣٢٥)

(۱س) امام ابوالحن بربان الدين رحمة الشعليم ٣٩٥ ع: (البدايه، ج ١٩٠٥)

(۳۲) زین الدین ابوعبدالله محدین الی بکرین عبدالقادر الرازی رحمة الله علیهم ۲۲۲ 🙍 (تحفه الملوك ج اص ۲۸)

(٣٣) محد بن محد بن محود البابر تي رحمة الشعليهم ٢ ٨٤ ع: (العناميشر ح بدايه، ج) ايس ٩٠٠٠)

(٥) امام الوعمرا بن عبدالبررحمة الله عليهم سال ٢٠٠٠: (التمهيد: ٥٥ ص ١٣)

(١) امام ابوعمر احدين عبد الملك رحمة الله عليم المريج: (ايضاً)

(٤) ابوعبد الرحن احد بن شعيب النسائي رحمة الله عليهم سوسيع: (سنن النسائي ، ج ا، ص

(٨) امام ابولوسف ليقوب بن ابراتيم رحمة الله عليه م ١٨١٠ في: (شرح معانى الآثار 51.2711)

(٩) امام حن بن زيادرحمة الله عليم ١٠٠٥ هذا أوار المحودج اجل ٢٥٨)

(١٠) المام زفر بن بذيل رحمة الشعليم ١٥٨ه : (ايضاً)

(١١) امام حن بن صالح بن حي رحمة الله عليه م ١١١ه : (التمبيد: ٥٤،٩٥)

(۱۲) المام سفيان بن عيبيذ رحمة الله عليهم ١٩٨٨ فيز (العلل ومعرفة الرجال برقم ا ١٦٣ واعلم ان سفيان ريمالم يرقع)

(١٣١) امام ابومح محمود بن احمد عيني رحمة الله عليهم ١٥٨٥ (شرح سنن الي داؤد عمدة القارى وغيره)

(١٣) أمام علا والدين ابو كمر بن معود بن احدالكاساني رحمة الشعليم ع ٥٨٠ ع: (بدائع الصناكع

(10) حافظة قاسم إبن قطلو بغارمة الله عليهم المحمية: (التعريف والاخبار وغيره)

(١٧) عثان بن على بن فجن البارع فخر الدين الزيلعي رحمة الله على المحقائق شرح كنزالحقائق ج١٩٠٥)

(١٤) ثيمة بن احد بن الي مبل السرخى رحمة الله عليم ١٨٨٨ عيز: (المبسوط ج ١٩٠١)

(١٨) ابوالمعالى بربان الدين محود بن احد البخارى رحمة الله عليهم ٢١١هي (الحيط البرهاني جاء

(١٩) جمال الدين الوجد على بن الي يجنى زكريا بن مسعود الانصاري رحمة الله عليهم ٢٨١ه

عبدالرزاق ج، ۲۳ تا۲ م)

(٣) امام حافظ محدث الوكر بن الى شيب الكوفى رحمة الله عليه ٢٣٥٥ : (و يكيف مصنف ابن الى شيبحاص ١٦٤٦٦٦)

(٣) محدث ابودا وُدالبحسّاني رحمة اللّه عليهم هي عليه: (ديكھنے ابودا وُدج اص ١١١ تا١١)

(۵) محدث ابعيس الترمذي رحمة الشعليم المع عليه (و يكفي ترمذي ع اص ١٥٩ تا ١٥٠ ط-دارالسلام)

(٢) محدث ابوعبد الرحن النسائي رحمة الله عليهم سوستاج: (و يكهيّخ: سنن النسائي ص ١٥١ تا ١١)

(٤) حافظ الوعلى الطوى رحمة الله عليهم المستهجة : (ديكهيّة بختفرالا حكام للطوى ص١٠٨-١٠٩)

(٨) امام المحدثين ابوجعفر الطحاوى رحمة الله عليهم المسليه: (و يكفية: شرح معاني الاثار، SIMILITARI)

(٩) المام الويكر احمد بن حسين البيطقي رحمة الله عليهم ١٨٥٨ جيز: (و يكين: السنن الكبرى ٢٠، (2757AD

(١٠) محدث ابوعبدالرحن ابن الجوزى رحمة الله عليم عرف عين (ديكيم: التحقيق في الاحاديث الخلاف ج اجس ۲۳۲۰۳۳)

{ قرون اولى كے فقہاء كرام رحمة الله عليهم اور ترك رقع يدين } نجى صلى الله عليه وسلم اورصحابه كرام رضى الله عنهم كى اتباع مين قرون اولى كے فقها كع كرام رحمة الله عليهم بهي ترك رفع يدين پرعامل تھے۔ چنانچدامام طحادي رحمة الله عليهم اس مع فرماتے ہيں: "حدثني ابن ابي داؤد قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابوبكر بن عياش قال مارايت فقيها قطيفعله يرفع يديه في غير التكبيرة الاولى" (شرح معانى الا الرج اص ١٦٥) ترجمہ: امام ابوہکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ (م <mark>۱۹۳ ہے</mark>) فرماتے ہیں کہ میں نے کمی فقیہ کوہمی تکبیر اولی کے سواءر فع الیدین کرتے نہیں دیکھا۔ (٣٤) ابويكر بن على بن محمد الحدادي الزبيدي اليمني رحمة الله عليهم وهري : (ملخصا الجو براليره، S1,9000)

(٣٥) حسن بن عمار بن على الشريل لي المعرى رحة الله عليهم والمواجة: (ملخصا مراتى الفلاح (1.200

(٣٦) زين الدين ابراتيم بن محد المعرى رحمة الشعليم ويه وي: (ملحضا الجرالرائق جهام

(٣٤) امام ملاعلى القارى رحمة الشعليم الأواج: (مرقات ٢٥ ص ٢٤٥)

{ابواب محدثین اورترک رفع یدین}

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہال بی بھی عرض کرویا جائے کدائمہ محدثین کرام رحمۃ الدعلیم كا اصول ہے کہ وہ عموماً منسوخ ومتروک احادیث وباب پہلے لاتے ہیں اور کنے وترک کاباب واحادیث بعد میں لاتے ہیں چنانچہ امام ابور کریا کی بن شرف الدین النووی رحمة الله عليم ١٧٢ عفر مات

"وهذه عادة مسلم وغيره من المة الحديث يزكرون الاحاديث التي يرونها منسوحة ثه يعقبونها بالناسخ "كربيام مسلم رحمة الله عليه اورديگر محدثين كرام رحمة الله عليهم كي (عموي) عادت ہے کہ وہمنسوخ احادیث کو پہلے ذکر فرماتے ہیں اور نامخ احادیث کو بعد میں ذکر فرماتے بیں۔(شرح مسلم للنو دی ج اجس ۲۵۱)

درج ذیل ائم فقهاء ومحدثین کرام رحمة الله علیم نے رفع الیدین کرنے کی احادیث کو پہلے ذکر کیا ہاں کے بعد ترک رفع یدین کی احادیث کوذکر و بیان فرمایا ہے فلبذا محدثین کرام رحمة اللہ علیم کے (عوی)اصول کے مطابق بھی رفع یدین متروک ہے۔

(١) الم م فقير محدث حافظ محد بن الحسن الشيباني رحمة الله عليم و ١٨ ١٠٤ : (مؤطا مام محرص ٩٠٠٨٩) (٢) امام حافظ محدث ابوبكر عبد الرزاق بن هام رحمة الله عليهم المسع: (ديكهية : مصنف

- (١)____ حكملة الاكمال: برقم ٨٧٨
- (٢)____شذرات الذهب: ج٢، ١٦١٥
- (٣) --- تاريخ اسلام: ١٥،٥ ٥٨٥، رقم ٩٢
- (٣)____اكمال الاكمال: جاص ٥٠٠٠ برقم ٨٧٨
- (۵) _____راعلام النبلاء: ج٢٩ص ١١٢ رقم ٢٣٢

ان ائمد کرام رحمۃ النہ علیم کے مقابلے میں خاکور رادی ابواسحاقی ابرائیم بن ابی داؤد البری رحمۃ اللہ علیہ کو ترام کے مقابلے میں خاکور رادی ابواسحاقی ابرائیم بن ابی داؤد البری رحمۃ اللہ علیہ کو ترک کتب اساء الرجال میں اس پر کوئی مضر میں السب جرح موجود ہے۔ (فیماعلم) البندا بدرادی بالا تفاق تقد وصدوق جین اور بین البنیان مفید مجعوث ہے۔ نائیا۔۔۔۔ جب خاکورہ روایت کے تمام رادی ثقة وصدوق بین ، اور بیر روایت بالکل میچھو محفوظ خائیا۔۔۔۔ جب خاکورہ روایت کے تمام رادی ثقة وصدوق بین ، اور بیر روایت بالکل میچھو محفوظ البیات والجماعت (دیوبند) بالکل سیچاور جی بجانب ہیں البدنیت والجماعت (دیوبند) بالکل سیچاور جی بجانب ہیں اور فرقہ غیر مقالدیت کرنے پر سلم ہوئے ہیں۔۔ اور فرقہ غیر مقالدیت کے تحقیق بات مار کو کہ بیار فیم یہ کو تیار تبین کے تیار تبین کی سے محال مالم کی بھی فرقہ غیر مقالدیت کے محقیقین بات مائے کو تیار تبین کی سے محال مالم کی بھی فرقہ غیر مقالدیت کے محقیقین بات مائے کو تیار تبین کی سیک

رابعاً۔۔۔۔اس مقام پریہ بات بھی کمحوظ خاطر رہے کہ فقتهاء کرام کاعمل تڑک رفع یدین بتانے میں امام اپویکرین عیاش رحمۃ الشعلیہ اسکیٹیس میں بلکدو یگرائمہ کرام رحمۃ الشعبیم نے بھی فقیهاء کرام رحمۃ الشعبیم کاعمل تزک رفع یدین ہی بتایا ہے شا۔۔۔۔

امام ابن عبد البررحمة الله عليم الاسم في مات بي كه:

ا کشر ما کلی حضرات، محدث مفیان توری رحمته الله علیه، امام ابوهنیفه رحمته الله علیه اوران کے اصحاب اورامام حسن بن صالح بن جی رحمته الله علیه اور تمام حقله شین فقیها یا کوفیه (صحابه کرام رضی الله عنهم اور

(ف):

اس روایت کے تمام راویوں کی توثیق آثار سحابیرضی الله عنیم میں سیدنا عبدالله ین عمرضی الله عنیما کے اثر کے ذیل میں چیش کی جاچکی ہے، اس کے تمام راوی ثقد وصدوق ہیں اور اس کی سندیا غبار صحیح ہے۔ اس صحیح السندروایت سے واضح ہوگیا کہ اسلام کے عہدز ریں قرون اولی کے فتہا اکرام رحمۃ الله علیم عام طور پرترک رفع بدین پر ہی عالم شعے۔

رئيس ندوي جھوٹ نمبر ٢٠٠٠:

غیرمقلدرکیس ندوی صاحب لکھتے ہیں کہ

ہم کتے ہیں کہ این ابی داؤد کا حال ہم بیان کرآئے ہیں کہ دیو بندیہ کے امام کوڑی نے اے کذاب کہا ہے چراس سند کو دیو بندیہ نے کیے جیدالسند کہد دیا ہے؟ کیا بید دیو بندیہ کی اکا ذیب پرتی ٹبیس ہے؟ ایو یکر بن عیاش خالص کی تھے انہیں مرجیہ وجہیہ سے شدید نفرت تھی۔ (بلنظ سلفی جمتیق حائزہ: عص ۲۹)

الجواب:

 سلفي صاحب لكصته بين:

تسكين العينين

''حضرات دیو بند پہلی دو بیار یول حقر بیا محفوظ ہیں گالیان نہیں دیے جھوٹ نہیں بولتے'' (حيات النبي صلى الله عليه وسلم: ص ا 4)

اس کے برعکس فرقہ غیر مقلدیت کے محققین کا جھوٹا ہونا ایک الی حقیقت ہے کہ اس کا اقرار خود ا نہی کوبھی ہے چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

(۱)غیرمقلدز بیرعلی زئی ڈاکٹرشریف غیرمقلد کے متعلق لکھتا ہے:

"انہوں نے کذب وافتر اءاور تہت و بہتان کے راستوں پر گامزن لوگوں کے نقش قدم پر چلتے ہوئے صرت خلط بیان جھوٹ اور بہتان سے کاملیا ہے'۔ (علمی مقالات ج م ص ٢٠٨١) (٢) على زئى صاحب محمد أفضل الرئى غير مقلد كم متعلق لكهية بين:

''اس بیان میں افضل اثری صاحب نے غلط بیانی کرتے ہوئے حافظ ابن حجرعسقا انی کی طرف وہ قول منسوب کردیا ہے جس سے حافظ ابن حجر بالکل بری ہیں ... اس صرت کے غلط بیانی کا دوسرانا م كذب وافتراء ہے۔ (علمی مقالات: ۲۶ ص ۲ ۱۷)

لطیفہ: یا دررہے غیر مقلد افضل اثری صاحب وہ بزرگ ہیں جنہوں نے زبیرعلی زئی صاحب کی ہی كتاب "بدية المسلمين طبع كراچي، شائع كى ب_

(٣)غیرمقلدمحراسحاق بھٹی صاحب نماز کے بعداجتاعی دعانہ ما تکنے والےغیر مقلدوں کے متعلق

'' پھر یہ بات بھی ان کے نز دیک محقق ہوگئ ہے کہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا ما نگنے کی روایت کے راوی ضعیف ہیں اس محقیق کے بارے میں اس فقیر پر تقمیر کی مؤ دبانہ گزارش ہے کہ کیا وہ راوی ہم سے بھی ضعیف ہیں جو بات بات پر غلط بیانی کرتے قدم قدم پر جھوٹ بولتے اور ہرمعا ملے میں دوسرول كودهوكددية بين _ (نقوش عظمت رفية ص ٢٣)

(٣) عبدالعزيز رجيم آبادي غير مقلدوكيل غير مقلديت محرصين بثالوي كے ايك خط پرتيمره كرتے

تا بعین عظام رحمة الذعلیم)اورتمام متاخرین فقها ء كوفه ترك رفع يدين كے بى قائل بيں _ (التمهيد

امام این رشد المالکی رحمة الشعليم هوه وفرمات ميس كه:

ابل كوف، حضرت امام ابوصيف رحمة الله عليه ، حضرت امام سفيان تورى رحمة الله عليه اورتمام فقبهاء كرام رحمة الشعيم اس بات كى طرف كے بين كه نمازى عبير اولى كے علاوہ رفع اليدين نه كرے_(بداية الجيتيد:جاص ٨١)

امام ترندی رحمة الله عليم ٩ ٢٠٥ فيرمات بين كه:

الل علم بي شار صحاب كرام رضى الشعنهم اور بي شارتا بعين عظام رحمة الذعليم اورامام سفيان تورى رحمة الشعليه اورتمام الل كوفه بهي يمي كهتم بين كمشروع نماز كےعلاوه رفع اليدين مذكيا جائے۔ (سنن تذى: جاص ١٦٥)

امام محد بن نصر المروزى رحمة الشعليم ٢٩٣٠ وقرمات بيلك:

تمام قديم الل كوفد (صحابة كرام رضى الله عنهم اور تالبعين عظام رحمة التدعيم) نے بالا جماع رفع يدين چهورد يا تفا_ (التمبيدج ٣ ص ١٨٤،الاستذكارج اص٨٠٠)

نيزآ كي آرباب كرسيدناعلى المرتضى رضى الله عنداورسيدنا عبدالله بن معوورضى الله عند كم تمام شاگرد بھی ترک رفع یدین پر بی عامل تھے۔

كذاب كون؟

قار کین ارکس ندوی صاحب نے اپنی کتاب میں کذاب کداب کی رے لگار کھی ہے، اس لیے مناسب معلوم ہوتا كەكذاب كون بين علاء السنت والجماعت ديوبنديا فرقد غير مقلديت ك متحققين؟اس بات كافيله بحى كربى دياجائ_

علماء المسنت والجماعت ويوبندكي صفائي كے ليے بهم فرقه غير مقلديت كے بن" امام العصر" اساعيل سلفی صاحب کی گواہی نقل کرنے پر اکتفاء کرتے ہیں فرقہ غیر مقلدیت کے''امام العصر'' اساعیل

''اس خط میں اس قدر جھوٹ ہے کہ پناہ بخدا، اور مزہ یہ ہے کہ خودان کا کلام مکذب ہے تکذیب کے لیے خارج سے استدلال کی ضرورت نہیں ہے (اخبار اہلحدیث امر تسر ۸ متبر (۱۹۱۱ء بحوالہ تاریخ ختم نبوۃ ص ۹۰۷)

رجيم آبادي صاحب مزيد لكصة بين:

بٹالوی صاحب''من حسن اسلام المرء ترکہ مالایعنیہ'' کا وعظ لوگوں کوسٹاتے ہیں اورخود کذب و بہتان اور انکار حق کا اشتہار چچپوا کر فرض و واجب جانتے ہیں'' (اخبار المحدیث امرتسر کی ۳۰، اپریل ۱۹۹۸ء بحوالہ تاریخ ختم نبوت ازمول ناحییب ارحمن لدھیانوی ص ۴۱۰)

(۵) امامغير مقلديت وحيد الزمان الني بى غير مقلدول كم متعلق لكهة بين:

سخت جمرت ہوتی ہے کہ تقلید کوجس غایت درجہ میہ ہے کہ مکر دوادر بدعت ادر گناہ صغیرہ ہوگی چھوڈ کر کبیرہ گنا ہوں میں میٹنی جھوٹ اور خیانت اور دغابازی میں مبتلا ہو گئے۔ (لغات الحدیث ج۴)، معروب کا ہوں

(٢) محد حسين بنالوى غير مقلد ثناء الله امرتسرى غير مقلد م معلق لكهتاب:

''مولوی امرتسری ای کذب ونفاق پرایسے جے ہوئے ہیں کد گویا پی کذب ونفاق ان کی تھٹی میں داخل ہے۔(اشاعة السندج ۳۲، ص ۱۱۹)

(۷) غیر مقلد عبدالرحمن مدنی نے احسان البی ظهر غیر مقلد کوم بالد کا چینی دیے ہوئے آخر میں لکھا: ‹‹ ہمیں یقین ہے کہ ان شاء اللہ اس مبابلہ کے ذریعے ہم سرخرو ہوں گے اور اس کے جیوٹوں بہتا نوں نیز اس کے اپنے کردار پر ایک عظیم اجماع جمع ہوسکے گا۔ (ہفت روز ہ المحدیث لا ہور ۵ ذیعقد ہ م و مواجع کے)

(٨) غير مقلدين كى تماب بيس جمعية المحديث كي برول كي متعلق واشكاف الفاظ بيس لكها بهواكه:

''جماعتی چند سے سے حاصل کردہ جائمیدادوں کو اپنے نام لگاتے ہوئے اور بے شگاف جبوث بولتے ہوئے (انہیں) کوئی شرم نہیں آئی۔ (پچھ واقعات اور حقائق ص ۲۱ مشمولد رسائل المحدیث جلداول)

(۹) اخبار گھری کے ایڈیٹر غیر مقلد گھر صاحب اپنی جماعت کے غیر مقلد بزرگ عبد اللہ روپڑی کے متعلق کلھتے ہیں۔

'' بیمولوی صاحب جھوٹے ہیں''۔ (مظالم روپڑی ص ۴۸ مشولہ رسائل المحدیث جلداول) (۱۰) غیر مقلد حاجی محمد انور صاحب غیر مقلدیت کی طرف سے نتائع کردہ ایک پھلٹ پر تبھرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مولانا تکھوی کے متعلق جوز ہریا پیفلٹ انہوں نے شائع کیا وہ جھوٹ کا پلندہ ہان کی تیادت کو جھوٹ بولئے ہوئے جھوٹ بولئے جھوٹ بولئے جھوٹ بولئے ہوئے بھی جھوٹ بولئے ہیں جھرٹ ہوئے ہیں جھوٹ بولئے ہیں شرمائے نبین (ذرا آئیز کو دیکھو بیآ پ کا منہ ہے ۵ مشمول رسائل المحدیث جلد دوم)

(ماخوذ از مجل صفار مضمون حضرت مفتی بنو از صاحب حفظ اللہ)

سیدناعلی المرتضیٰ رضی الله عنه اورسیدنا عبدالله بن مسعودرضی الله عنه کے اصحاب و تلامذہ اور ترک رفع پدین

سیدناعلی الرتشنی رضی الله عنداورسیدناعبدالله بن معدورضی الله عند کی طرح ان کے تمام شاگر دیجی ترک رفع بدین پرعمل بیرا متھے، چنانچه ام ابن الی شیبر رحمة الله علیه فرماتے ہیں: ...

''حدثنا وكيع وابواسامة عن شعبة عن ابى اسحاق قال كان اصحاب عبدالله واصحاب على لايرفعون ايديهم الافي افتتاح الصلوة''

ترجمہ: (تقد تا بعی) ابواحاق (عمر و بن عبدالله استجلی رحمة الله علیہ) فرماتے ہیں کہ سیدنا علی الرتضیٰ رضی الله عنداورسیدنا عبدالله بن مسعودرضی الله عند کے تمام ساتھی شروع نماز کے علاوہ رفع البدین نبیل کرتے تھے۔ (٣) ابوعبدار حن عبيد الله بن حبيب الملى رحمة الله عليه م ٢٤ عن (تذكرة الحفاظ

جابص ۱۹۵رقم ۱۹۵۸)

سويد بن غفله رحمة الله عليه ١٨٣٪ (تهذيب الاساء واللغات ، ج١، ص

علقمه بن قيس الحعي رحمة الله عليهم ٦٢ مع : (تذكرة الحفاظ ج ١٩ ص ٣٩ م. رقم ٣٣)

مررق بن الاجدع رحمة الله عليه م ١٣٠ هـ: (تهذيب الاساء واللغات ج٢،٩٥٨) (4)

> اسود بن يزيد الخفي رحمة الشعليم ١٠٤٠ في: (تاريخ الثقات تعجلي رقم ١٠٠) (A)

شرَّح بن الحارث رحمة الله عليهم ٩٠٥: (تهذيب الاساء واللغات رقم ٣٣٩) (9)

عبدالرحن بن الي ليلي رحمة الله عليهم ٣٨٠ جي: (تاريخُ الثقات تتعلى : رقم ٩٧٨) (10)

عمره بن شرجيل أهمد اني رحمة الله عليهم ٣٠٠ ع: (تبذيب الكمال للمزي ٢٢٦ ص (11)

(PTATE AY.

مره بن شراحيل رحمة الله عليهم العيدة (اليضاع ٢٥،٥ ١٩٨٥، رقم ١٨١٥) (11)

مخضرم زيد بن صوحان بن حجر العبدي رحمة الندعليه: (سير اعلام النبلاء ج ١٣٥٠ ٥٣٥ (11)

رقم ۱۳۳)

حارث بن قيس الجهي رحمة الشعليه: (تهذيب الكمال للمزى رقم ١٠٣٨، الكاشف رقم (10)

(14.

خيثمه بن عبد الرحمن رحمة الله عليهم المعية: (اليضارقم ١٢٨٥) (10)

سلمة بن صهيب رحمة الله عليه: (تهذيب الكمال رقم ٥٨ ٢٣) (11)

عبدالله بن نجره الاز دي رحمة الله عليه: (تهذيب الكمال للمزي رقم ٣٢٩١) (14)

خلاس بن عمروا هجر ى البصرى رحمة الشعلية: (تهذيب الكمال للمرى رقم ٢٥٠١) (IA)

> الووائل شقيق بن سلمدرهمة الله عليهم ٨٢ مع: (تذكرة الحفاظ رقم ٢ م) (19)

سند كي تحقيق: الروايت كي سند كي تمام راويول كالمخفرتوثين ملاحظة ما عين:

(١)____امام الوبكرعبدالله بن الى شيبر رحمة الله عليم و ٢٣٠ في: " ثقة حافظ "(تقريب:

(٢)____الم وكيع بن الجراح رحمة الشعليم كواج:" ثقة حافظ "(الينا: رقم ١٣١٨)

(٣) ____امام ابواسامه حماد بن اسامه القرشى رحمة الله عليهم استاجي: '' ثقفة ثبت ''

(٣) ــــامام شعبه بن الحجاج رحمة الله عليه م والعي: " ثقة حافظ متقن

"(الصّا: برقم ١٤٥٠)

(۵)____ابوا حاق عمروبن عبدالله رحمة الله عليم الماجي: " ثقة " (اليناً: يرقم ١٠٠١)

(ف): التحقیق سے ثابت ہو گیا کہ اس روایت کے تمام راوی ثقه وصدوق بیں ،اورروایت کی سندڈ کئے کی چوٹ پر بخاری ومسلم کی شرط پر تھیجے و ثابت ہے۔ جب اس تھیجے السندروایت ہے ثابت ہو گمیا کہ سیدناعلی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تمام اصحاب اور تلامذہ ابتدائے نماز (یعنی تکبیرتر کیمہ) کے علاوہ رفع الیدین نہیں کرتے تھے۔تو مناسب معلوم ہوتا ہے کہان دونوں جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہما کے ہزاروں سے بھی متجاوز شا گردوں واصحاب میں نے مشتہ نمونداز خروارے' کے طور پر بعض اصحاب و تلامذہ کی مختصری فہرست بھی ﴿ثُن کردی

{ سيدناعلى المرتضى رضى الله عنه كے اصحاب وشاگر دوں كى مختصر فہرست }

عبيده السلماني رحمة الله عليهم ٢٢ هي: (الكاشف ج اجس ١٩٣ رقم ٢٦٣) (1).

عمرو بن ميمون الاودي رحمة الشعليم ٣٣٠ : (تذكرة الحفاظ ج ا ٩١ م ا ٥ رقم ٥٥) (r)

زربن حبيش رحمة الله عليم ٨٢م : (تاريخ الثقات محلي جام ١٩٥٥ رقم ٢٥٨) (m)

- - (٣٢) صبيب الوالصباء رحمة الله عليه: (تهذيب التبذيب رقم ا ١٤)
 - (٣٣) عروة بن زبير بن عوام رحمة الشعليه: (ايضار قم ١٨١)
- (٥٣١) على بن ربيد بن نضله الوالي الاسدى رحمة الله عليه: (اليشأرقم ١٣٥)
 - (٥٥) ابواسحاق عمره بن عبدالله السبعي رحمة الله عليه: (الصّارَمْ ١٠٠)
 - (٣٦) محدين كعب القرعى رحمة الشعلية: (اليشارقم ١٩١)
 - (٣٤) ابوزرين معودين مالك رحمة الله عليه: (ايضارقم ٢١٥)
 - (٣٨) ابونضره منذرين مالك رحمة الله عليه: (اليضارقم ٥٢٧)
 - (٣٩) ابوليسي موى بن طلحه بن عبيدالله رحمة الله عليه: (ايشارقم ٢٢٥)
 - (٥٠) الوحد تافع بن جبير رحمة الشعليه: (الصّارةم ٢٢٧)
 - (۵۱) نعمان بن مره الانصاري رحمة الله عليه: (ايضأرقم ۸۲۵)
 - (۵۲) ابوراشد الجر انی الحمير ي رحمة الله عليه: (ايضارة ۲۰۲)

{ سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه كاصحاب وشاكر دول كم مخقر فهرست }

- (۱) عبيده السلماني رحمة الله عليه: (الكاشف رقم ٢٣٤ م، الطبقات الكبرى ج٦ ص١٠)
 - (٢) عمروبن ميمون الاودى رحمة الشعلية: (تذكرة الحفاظ رقم ۵۵)
 - (٣) زربن مبيش رحمة الشعليه: (تاريخ الثقات محلي رقم ٣٥٨)
 - (٣) ابوعبدالرحن عبيدالله بن حبيب أسلى رحمة الله عليه: (تذكرة الحفاظ رقم ٣٣)
 - (۵) سويد بن غفله رحمة الله عليه: (تهذيب الاساء واللغات (رقم ۲۴۱)
- (١) علقه بن قيس الخنى رحمة الله عليه: (لطبقات الكبرى، ٢٥، ص١٠، تذكرة الحفاظ
 - رقم ۱۲۳)
- (4) مسروق بن الاجدع رحمة الله عليه: (الطبقات الكبراي، ٦٢،٩٠، تهذيب الاساء

- (٢٠) حارث بن مويد التميى رحمة الله عليه المحية: (تبذيب الكمال للمزى رقم ١٠٢٢)
 - (٢١) زاذان ابوعمر الكندي رحمة الله عليهم ٨٣٠ جيز: (تذكرة الحفاظ المم ٢٨)
 - (٢٢) زيد بن وبب الجهني رحمة الله عليه م ٩٦٠ عيد: (اليفارقم ١٣١٣)
 - (٢٣) عبدالله بن بديل الخراعي رحمة الله عليه: (تهذيب الكمال رقم ١٤٧٧)
 - (٢٣) كربن قرواش رحمة الشعلية: (تاريخُ الثقات تعلى برقم ١٦٣)
 - (٢٥) ظالم بن عمرو بن سفيان رحمة الشعلية: (ايضارقم ٢٣٣)
 - (٢٦) ابوالعالية عبدالله بن سلمدرهمة الله عليه: (اليضارقم ١٩٨)
 - (٢٧) الوصالح الحقى رحمة الله عليه: (اليفارقم ١٩٢٩)
 - (٢٨) عبدالرجمن بن قيس رحمة الله عليه: (معرفة الثقال تعجل رقم ١٠٠٨)
 - (٢٩) صححة بن صوحان رحمة الله عليه: (الطبقات الكبراي رقم ج٦٢، ص٢٢)
 - (٣٠) عبرفير بن يزيدرهمة الشعليه: (ايضاً ٢٢ م)
 - (۱۳۱) عاصم بن ضمره رحمة الله عليه: (اليضاّح ۲۴ بص ۲۲۲)
 - (٣٢) زيد بن يشع رحة الله عليه: (اليناج، ٢ ص ٢٢٣)
 - ٣٣) شريح بن تعمان رحمة الله عليه: (ايضاً ج ١٠ ص ٢٣٢)
 - (٣٢) عبيد بن عمروالخازي رحمة الله عليه: (ايضاح٢، ص ٢٢٣)
 - (٣٥) شريح بن باني رحمة الله عليه: (تهذيب التهذيب رقم ٥٤٨)
 - (٣٦) عاصم بن صمر ورحمة الشعلية: (اليشارقم ٢٤)
 - ٢٤) عمروبن سلمه رحمة الشعلية: (سيراعلام النبلاء: ج ١٩٥٣)
 - (٣) عبدالله بن الخليل رحمة الله عليه: (الكاشف رقم ٢٤٠٥)
 - ٣٩) ابوبرده بن الى موى الاشعرى رحمة الشعلية: (تذكرة الحفاظرة ١٨٧)
 - (٠٠) ربعي بن حراش رحمة الشعليه: (سيراعلام العبلاء رقم ٥٠٤)

(۲۰) ابوعطیه ما لک بن عامر الودائ البهدانی رحمة الله علیه: (تهذیب الکمال للمزی رقم

(4014

عبيد بن نضلة الخزاعي رحمة الله عليه: (تهذيب التهذيب رقم ١٦٣) (ri)

مام بن الحارث النحى رحمة الله عليه: (تاريخ الثقات معلى رقم ١٥٨٩) (rr)

عبدالله بن سلمه المرادي رحمة الله عليه: (الكاشف رقم ٢٧١) (rr)

> ارقم بن شرحبيل رحمة الله عليه: (الكاشف رقم ٢٣٩) (rr)

الاسودين بلال المحاربي رحمة الله عليه: (ايضاً رقم ٣٢٧) (ra)

الحارث بن عبدالله الاعورالبهد اني رحمة الله عليه: (اليسَّأرقم ٨٥٩)

حارثه بن مضرب رحمة الله عليه: (الصّارقم ٨٨١)

ابوم يم ربعي بن حراش رحمة الله عليه: (الصَّارَمُ ١٥٢١)

ابوير يدريج بن فتيم رحمة الشعلية: (ايضارقم ١٥٢٩)

ابوامتى رياح بن حارث رحمة الله عليه: (الضارقم: ١٥٩٩)

زياد بن حدير رحمة الله عليه: (الصّارقم ١٦٤٨)

سعيد بن وبب الحيواني رحمة الله عليه: (ايضارقم: ١١٩٧)

سليم بن اسود المحاربي رحمة الشعليه: (اليضارم ٢٠ ٢٠)

شير بن شكل العبسي رحمة الله عليه: (الصّارقم ٢٢٣٢)

صفوان بن محرز اليصري رحمة التدعليه: (الينارقم ٥٥ ٢٣٠)

ابوالصهبا عصيب رحمة الله عليه: (الصّارقم ١٣١٧)

الومريم عبداللد بن زيادالا مدى رحمة الشعلية: (الصّارم ٢٢١٨)

عبدالله بن معقل المرنى رئمة الله عليه: (اليشأرقم: ٢٩٩٨)

عبدار حمن بن تجير ه الخولاني رحمة الله عليه: (ايضارةم ١٤١٣)

واللغات رقم ١٢٥)

امودين يزيرنخني رحمة الله عليه: (الطبقات الكبرى، ج٠، ص٠١، تاريخ الشقات للعجل رقم ۱۰۰)

شريح بن الحارث رحمة الله عليه: (تهذيب الاساء واللغات رقم ٢٣٩، تاريخ بغداورج (9)

> عبدالرص بن الي ليلي رحمة الله عليه: (تاريخُ الثقات معلى رقم ٩٧٨) (10)

عروين شرحيل البمداني رحمة الله عليه : (الطبقات الكبرى، ٦٤،٩٠ م٠٠، تبذيب (11)

الكمال للمزي رقم ٣٨٣٣)

(199 P.T

مره بن شراحيل رحمة الله عليه: (تهذيب الكمال المرى رقم ٥٨٦٥) (11)

حارث بن قيس أجعلى رحمة الله عليه: (الصِّأرقم ١٠٣٨ اوا لكاشف رقم ٠٨٨) (11)

سل بن صحيب رحمة الله عليه: (تهذيب الكمال للمزى رقم ٢٣٥٨) (10)

عبداللهُ بن شجره الازدي رحمة الله عليه: (تهذيب الكمال للمزى رقم ٣٢٩١ تاريخ (10)

الثقات تعلى رقم ١٨)

ا دِواكُل شقيق بن سلمه رحمة الله عليه: (تاريخُ الثقات تعلى رقم ١٧٣ مَذَكرة الحفاظ رقم (14) (44

حايث بن سويداتميمي رحمة الله عليه:

(تارخٌ الثقا ليلحمل رقم ۲۳۱، تهذيب الكمال للموى رقم ۱۰۲۲) (۱۸) زاذان ايوممرالكندى رحمة الله عليه: (تاريخ الثقات للعملي رقم ۳۵۰، تهذيب الكمال

للمزي رقم ۱۹۴۵)

. (١٩) زيد بن وبب الجهني رحمة الله عليه: (تاريخُ الثقات للحلي رقم ٣٩٠ ، تهذيب الكمال

للمزي رقم ١٣١٣)

باطل ومردود كينے سے بھى بازنيس آتے ہيں الله پاك ان كے شرسے امت مسلمه كى حفاظت فرمائ _ (آمين)

عتراض:

غیر مقلدر کیمی ندوی صاحب مذکوره بالاروایت پراعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: زیر نظر مشدل روایت کا مکذوب ہونا واضح ہے۔اس بات کا انتساب ابواسحاق عمرو ہن عبداللہ اسبعی کی طرف کیا گیا ہے جو آخری عمر میں اختلاط وتغیر کے شکار ہو گئے تھے۔ بس اس حواس باخلگی میں ان کی زبان سے غیر شعور کی طور پر یہ بات نکل گئی۔ (بلفظ سلنی تحقیقی جائزہ: ص ۵۹۷) المحاسب:

اولاً ۔۔۔۔ توعرض ہے کہ مذکورہ بالا روایت 'شعبۃ عن ابی اسحاق' کے طریق سے مروی ہے اور اس کے طریق سے مروی ہے اور اس کے طریق سے مروی ہے اور اور کی کے اس کے طریق کے ساتھ اللہ علیہ کی متعددا حادیث میں بھی ہیں ہوجود ہیں تو کیا فرقہ غیر مقلدیت کے مختلفیں میں بھی بھی ہوجود ہیں تو کیا فرقہ غیر مقلدیت کے مختلفیں میں بھی بھی فیصلہ ہیں ابواسحاق عمرو کے باری مسلم کی بیاحادیث جونی وجعلی ہیں ابواسحاق عمرو میں عبداللہ اسمبھی رحمت اللہ علیہ کی زبان سے حالت حواس باحظی میں غیر شعوری طور پر نکل گئیں میں عبداللہ اللہ اللہ الحل الحلی العظیم۔

خانیاً ۔۔۔۔ مذکورہ بالا روایت اہام ابواحاق عمرو بن عبداللہ استہیں رحمتہ اللہ علیہ نے آس کرے ،
والے اہام شعبہ بن الحجائ رحمتہ اللہ علیہ بیں۔ اور اہام شعبہ بن الحجائ رحمتہ اللہ علیہ ہے عال اس ابواحاق استہیں رحمتہ اللہ علیہ ہے عارضہ استہیں رحمتہ اللہ علیہ ہے عارضہ اختاط والتہ غیر میں بہتلا ہونے ہے پہلے کا ہے۔ جس پرولیل ہے ہے کہ حجے جناری اور حجے مسلم بیں متعدد ایسی احداث موجہ اللہ علیہ ہے قاری اور حجے مسلم بیں ابواحاق رحمتہ اللہ علیہ ہے قاری اعرض کیا جا چکا ہے کہ علم ابواحاق رحمتہ اللہ علیہ ہے قتا کر دامام شعبہ رحمتہ اللہ علیہ بیں، اور بار ہاعرض کیا جا چکا ہے کہ علم حدیث کا مشہور ضابطہ ہے کہ جورادی اختلاط کا شکار ہو گئے ہوں تو امام بخاری رحمتہ اللہ علیہ اور امام حدیث کا مشہور ضابطہ ہے کہ جورادی اختلاط کا شکار ہوگئے ہوں تو انام بخاری رحمتہ اللہ علیہ اور امام

(٣٠) عبدالرحمن بن عبدرب الكعيه رحمة الشعليه: (ايضارقم ٣٢٥٢)

(٣١) ابوصالح عبدالرحن بن قيس رحمة الله عليه: (اليفارقم ٣٢٩٥)

(٣٢) عبدالرحن بن يزيد الخفي رحمة الشعليه: (اليشارقم ٣٣٣)

(٣٣) عبيد بن نضلة الخزاعي رحة الشعلية: (الصّارَم ٣١٣٣)

(٣٣) عتى بن قسم والسعدى رحمة الشعلية: (الصّارقم ٣١٤٥)

٣٥) عمير بن سعيد النخى رحمة الشعليه: (ايضارتم ٣٢٨٣)

(٢٥) محد بن كعب القرظى رحمة الشعلية: (اليضارة ١٢٩٥)

(٣٨) مسعود بن ما لك الاسدى رحمة الله عليه: (ايضاً رقم ١٠٥٥)

(٣٩) معرور بن سويدالاسدى رحمة الله عليه: (اليشأرقم ٥٥٥)

۵۰) بذيل بن شرحيل الاودى رحمة الشعلية: (ايضارقم ۵۹۵۳)

قار کین کرام: مندرجہ بالاعبداللہ بن مسعود رضی اللہ عند اور سیدنا علی الرتضی رضی اللہ عند کے شاگردوں کی محض بطور تیرک سے مختفری فہرست چیش کی گئی ہے وگر نہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عند کا اور سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عند کے شاگردوں کی تعداد تو ہزاروں ہے بھی متجاوز ہے ۔ اور سید بھی یا در ہے سیدنا علی الرتضیٰ رضی اللہ عند کے شاگردوں کی تعداد تو ہزاروں ہے بھی متجاوز ہر اگردوں کا شار باللہ التحدر اکا برتا لیعین عظام رحمۃ اللہ علیہ میں ہوتا ہے ان کا اتفاقی طور پر ترک رفع یدین کی شار بھی پرا بونا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان جمیل القدر تا بعین عظام رحمۃ اللہ علیہ منہ صحابہ پرا بونا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان جمیل القدر تا بعین عظام رحمۃ اللہ علیہ منہ صحابہ کرام رضی اللہ عند) کو نماز میں رفعی اللہ عند) کو نماز میں رفعی اللہ عند) کو نماز میں رفعی ہدین کر حق بدین پر برخ علی پیرا بعوث کو نماز میں رفع یدین پر برخ علی پیرا مون اللہ عند) علیہ اللہ عند وقتم کو اس کے باو جود فرقہ غیر مقلد یت کے فتو کی بازشم کے جابل مختفین بعض شاد منقطع السندو غیر مقالد یت کے فتو کی بازشم کے جابل مختفین بعض شاد منقطع السندو غیر عالم متاب ادا لیکر ترک رفع یدین پر عمل علی السندو غیر عالم متابع اور ان کی نماز وں کو ناتھ کی تاب اوران کی نماز وں کو ناتھ کا جات اقوال کی اتباد ان کی نماز وں کو ناتھ کو تاتھ کو تاتھ کی ایک کو تاتھ کو تاتھ کو تاتھ کی میں اس کے بادر اور ان کی نماز وں کو ناتھ کو تاتھ کی سے متاب اقوال کو ناتھ کو تاتھ کی تعدل کو تاتھ کی سیار انگر ترک رفع یدین پر عمل کو تاتھ کی تعدل کو تاتھ کی تاتھ کی کھیں کو تاتھ کی تاتھ کی تاتھ کی تاتھ کی تاتھ کو تاتھ کی تعدل کی تاتھ کی تاتھ

...فلانبنفلان...الخ_)

- (۵)حدثنا ابوالوليد حدثنا شعبة عن ابي اسحاق قال سمعت البراء.. ...الخ (الحديث), (صحيح بخارى, رقم ٢٨٣١, باب قول الله تعالى لايستوى القاعدون من المومنين . . . الخ)
- (٢) حدثنا ابوالوليد حدثنا شعبة عن ابي اسحاق سمعت البراء_ ...الغ (الحديث), (صحيح بخارى, رقم ١٨٣٣ باب حفر الخندق)
- (۷)حدثناحفص بن عمر حدثنا شعبةعن ابى اسحاق عن البراء بن عاذب...الخ (الحديث), (صحيح بخارى, رقم ٢٨٣٧ باب حفر الخندق)
- (A) حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبةعن ابي اسحاق عن البراء بن عاذب ... الخ (الحديث)، (صحيح بخارى، رقم ا ٣٥٥ باب صفة النبي الدولة) مزید دیکھئے بخاری کی حدیث نمبر ۳۸۰۳_۳۸۰۳_ ۳۸۵۳_ ۹۰۸_
- (٩) حدثنا محمد بن المثنى و محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي اسحاق قال سمعت الاسود. . . ـ الخ (الحديث) ، (مسلم رقم ٥٠ ا باب سجو دالتلاوة)
- (١٠) حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي اسحاق قال سمعت البراء....الخ (الحديث), (مسلم رقم ا ٢٣) باب نزول السكينة لقراءة القرآن) (١١)قالا حدثنا شعبةعن ابى سحاق قال سمعت البراء___ ...الخ (الحديث)، (مسلم ايضاً)
- (۱۲) حدثنامحمد بن جعفرحدثنا شعبةعن ابى اسحاق عن الاسود ...الخ (الحديث)، (مسلم برقم ١ ٢٨ ، باب مايتعلق بالقراءة)

مسلم رحمة الله عليهان كے ایسے شاگر دوں سے احادیث تخریج كرتے ہیں جن كاساع قبل الاختلاط والنغير ہوتا ہے۔ (تہذیب الاساء واللغات للنووی: جام ۲۴۲) اس معلوم ہوا کہ امام شعبه رحمة الشعليه كاامام ابواسحاق رحمة الشعليب عاع امام ابواحق رحمة الشعليد كعارضه اختلاط والشغير ميں مبتلا ہونے سے پہلے كا ہے۔جس سے ثابت ہو گیا كہ مذكورہ بالا روایت امام الواسحاق عمرو بن عبدالله لسبعي رحمة الله عليه نے عارضه اختلاط والتغير ميں مبتلا ہونے سے پہلے حالت شعور میں بورے ہوش و ہواس کے ساتھ بیان کی ہے، کیونکہ امام ابواسحاق رحمة الله علیه سے بدروایت نقل کرنے والے ان کے قدیمی شاگر دامام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں جن کا ابوا حاق رحمة الشعليات الع بالتحقيق ابواسحاق رحمة الشعليدكية ماندا ختلاط والتغير سي يملي كاب اب اختصار کے پیش نظر چندا کی روایات صحیح بخاری اور صحیح مسلم سے حاضر خدمت ہیں جن کوامام ابواسحاق السبعي رحمة الله عليه بي نقل كرنے والے امام شعبه بن الحجاج رحمة الله عليه بيل ملاحظه

(١)حدث حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابى اسحاق عن الاسود..._الخ(الحديث)، (صحيح بخارى، رقم ٥ ٤٠ ١ باب سجدة النجم) (٢) وحدثني سليمان قال حدثنا شعبة عن ابي اسحاق عن الاسود قال..._الخ (الحديث)، (صحيح بخاري ، رقم ١١٣١ باب من نام اول الليل واحيا آخره)

(٣)حدثنا ابوالوليد حدثنا شعبة عن ابي اسحاق قال سمعت البراء ...الخ (الحديث), (صحيح بخاري, رقم ١٨٠٣ باب قول الله تعالى واتوا البيوت من ابو ابها)

(٣) حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبةعن ابي اسحاق قال سمعت البراء....الخ (ألحديث)، (صحيح بخارى، رقم ٢٢٩٨ باب كيف يكتب هذا الله عند الله عندي طرف منسوب بي كم نبي كريم الفطالية جب تماز شروع كرت تورفع یدین کرتے اور جب رکوع کرتے اور رکوع سے سر اٹھاتے (، تو بھی رفع یدین کرتے)،اور سجدول میں ایسانہیں کرتے تھے۔اہے بیعقی (مختصرالخلافیات:ص٤٦) نے روایت کیا ہے۔

علامهزيلعي رحمه الله نے اس روايت كى سنداس طرح وكركى ہے:

عن ابى عبدالله الحافظ عن جعفر بن محمد بن نصر عن عبد الرحمن بن قريش الهروى عن عبدالله بن احمد الدمجي عن الحسن بن عبدالله بن حمدان الرقى ثنا عصمة بن محمد الانصاري ثنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ___ الخ_ (نصب الراية : ج ا ص ۱ م)

يدروايت موضوع ومن گرت ب،اس كراويول كالخقرسا تعارف درج ذيل ب: (۱) ____اس کے پہلے راوی امام بیج قی رحمہ اللہ ہیں جو کے عبد الرشید غیر مقلد کے بقول امام شافعی رحمد الله کے مقلد تھے۔(ملخصا: کاروان حدیث:ص ۱۸۹)اور غیر مقلدین کے نزدیک تقليدنا جائز ، حرام وبدعت وضلالت وشرك وكفر ب _ (ديكھئے: مجموعه مقالات يرسلني تحقيقي جائزه : ص ۸۲۱) تو بتایا جائے کہ غیر مقلدین کے محققین (بزعم خود) اس مشرک کی نقل کردہ روایت کو کس طرح قبول کررہے ہیں؟ مزید برآ س غالی غیر مقلد رئیس ندوی صاحب کے نزد یک تو اختلافی مسائل میں مقلدین کی نقل سرے ہے قابل اعتبار ہی نہیں ہے۔ (مجموعہ مقالات پرسلفی تحقیقی

(٢)____ بطور الزام كے عرض بے كداس روايت كے دوسر براوى امام ابوعبدالله الحافظ (یعنی امام حاکم رحمه الله) بھی غیر مقلدین کے نز دیک قابل اعتاد نبیس ہیں۔ چنانچے مشہور غیر مقلد نواب صدیق حن نے انہیں غالی شیعہ قرار دیا ہے۔ (ہدایة السائل:ص ۵۲۵ مطبوعہ بھویال ١٢٩٢ع) اور حكيم فيض عالم صديقى في ايك مقام يرتكها يك: ...الخ (الحديث)، (مسلم ٢٠٠١، باب معرفة الركعتين اللتين كان يصيلهما

(١٣) حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي اسحاق عن الاسود ومسروق

(١٣) حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبةعن ابي اسحاق قال سمعت البراء__ ...الخ (الحديث)، (صحيح مسلم برقم: ١ ١ باب آخر آية انزلت آية الكلالة)

(١٥) حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي اسحاق قال سمعت البراء.....الخ (الحديث)، (مسلم برقم ٨٠، باب في غزوة حنين)

(١٦) حدثنا ابي حدثنا شعبةعن ابي اسحاق قال سمعت البراء___ ...الخ (الحديث), (مسلم • ٩ باب صلح الحديبية في الحديبية)

(١٤) حدثنا شعبة عن ابي اسحاق قال سمعت البراء...الخ (الحديث)، (مسلم رقم ا ٩ باب ايضاً)

(١٨) حدثنا محمد بن جعفر حدثناشعبةعن ابي اسحاق قال سمعت البراء__ ..الخ (الحديث)، (مسلم رقم ٢٥ م ، باب غزوة حزاب وهي الخندق)

چندشبهات کاازاله:

اب آخر میں دوام رفع یدین کے قاتلین کی طرف سے عوام میں پھیلائے گئے چنداہم شبہات (جن كوده البيني بزعم بهت وزنى دلائل يجحته بين) كے جوابات ملاحظه مول _

شبغبرا: {حديث ابن عرق عدوام يراستدلال}

غيرمقلدين كى طرف سے دوام رفع يدين پربطوروليل درج ذيل روايت پيش كى جاتى ہے: عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ اللَّهِ عَلَىٰ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَوْةُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ وَاذًا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَكَانَ لَايَفُعَلَ ذٰلِكَ فِي الشَّجُودِ فَمَازَالَتْ بَلْك صَلوْتُهُ حَتَّى لَقِي اللَّهُ تَعَالَىٰ _رَوَاهُ الْبَيْهَقِئ _ (آثار السنن: ٣٩٣)

غالى غير مقلدز بيرعلى زئى نے بھى عبدار حن بن قريش كوسخت مجروح قرار ديا ہے۔ (سبيل الوصول: ٢٥٠)

(۵)____ يانجوي نبرعبدالله بن احدالدجي باس كعدل وضبط كم تعلق كتب اساء الرجال ساکت ہیں۔

(٢) ____ حيف راوى حسن بن عبدالله بن حمدان الرقى ك عدل وضبط كمتعلق بهي كتب رجال خاموش ہیں۔

(٤) ــــــاتوين راوى عصمه بن محد الانصارى المديني بهي مجروح بين مثلاً

ا ـ امام ابوحاتم رازى رحمداللم عيم عرفر مات ين:

لیس بالقوی کرید (روایت صدیث میں)مضبوط نییں ہے۔ (الجرح والتحدیل:١٠٦) ٢ ـ امام ابواحمد بن عدى الجرجاني رحمه اللهم ها ٢ جوفر مات بين:

وكل حديثه غير محفوظة وهو منكر الحديث _ كراس كى تمام احاديث غير مخفوظ ہیں اور بیمشر الحدیث ہے۔

(الكالى:١٥٣٥)

محكر الحديث راوي غير مقلدين كيزويك كونسا ہوتا ہے؟ اس كى بابت مشہور غالى غير مقلد ارشاد الحق الري صاحب عافظ ابن جم عسقلاني رحمه الله عنقل كرتے بوت تحريركرتے بين: جس کی غلطیاں زیادہ ہوں یا غفلت با کثرت ہو یافس ظاہر ہو،اس کی حدیث مشرہے۔ (توضيح الكلام:٢١٨/٢)

غالى غير مقلد عبد الرحن مباركيوري صاحب لكصة بين:

حتى تكثر المناكير في روايتِه وينتهي الى ان يقال في منكر الحديث لان منكر الحديث وصف الرجل يستحق به الترك بحديثه

(ابكارالمنن: ص٩٩١)

اس تتم كى تمام خرافات كاجامع حاكم بجس في متعلق مين اپني متعدد تاليفات مين بدلائل وشوابد واضح كريكامول كدواغالي رافضي تفا_ (صديقة كائنات: ص٢٢١)

غالى غير مقلدز بيرعلى زئى نے تکھاہے كه:

متدرك كي تصنيف كيونت امام عاكم تغير حفظ كاشكار مو محتمة تقيه _ (ملخصاً: ما منامه الحديث: ش

رئیس ندوی نے بھی امام موصوف کوکٹیر الغلط قرار دیا ہے۔ (رمول اکرم مان النظام کا اصحیح طریقة

(٣) ____ اس روایت کی سند کے تیسر سے راوی " جعفر بن محد بن نفر" کی بھی توثیق و تعدیل مطلوب ہے۔

(٣)____ چوتھاراوی' عبدالرحن بن قریش بن فزیمه البروی' کذاب ب چنانچه حافظ ذہبی رحمداللهم ٨ ١١ ع ولكصة بين:

اتهمه السليماني بوضع الحديث محدث اليماني رحماللدني اس عديثين كحرن والاقرار

(ميزان الاعتدال:١٩٣١)

علامه بربان الدين الحلبي رحمه اللهم اسم واورحافظ ابن جرعسقلاني رحمه اللهم ٢٨٥٠ و على نقل كيا ب

يه صريتين كفرتا تفار (الكشف الحثيث عمن رمى بوضع الحديث: ٢٠٣٠ لسان الميزان: ١٦٤١)

مشہور غالی غیر مقلد ناصر الدین البانی نے ایک روایت کی سند کے بارے میں کھا ہے کہ: بیسند موصوع ہے کیونکہ اس سند کا راوی (عبدالرحن) بن قریش حدیثیں گھڑتا تھا، ذہبی نے کہا ہے كسليماني نے اسے متم بالوضع كها ب_ (سلسلة الاحاديث الضعيفة: ٨٢٨)

اور مفسر جرح ہے۔

٣_امام ابوزكريا يجيل بن معين رحمداللهم سر٢٣٠ وفرمات بين:

هذا كذاب يضع الحديث_ كعصمه بن محد بهت براجهونا ب اورحديثين كمرتاب_

(تاریخ بغداد:۲۷۲۲)

٥٠٠ _ صافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اس کوضعیف اور متروک راو بول میں ذکر کر کے لکھا ہے:

تو كوه - كەمدىين نے اسے ترك كرديا تھا۔

(ديوان الضعفاء والمتر وكبين: ٢٨١٨)

نیز حافظ ذہبی رحمداللہ اس کی بیان کردہ ایک روایت کے بارے میں لکھتے ہیں:

هذاموضوع___الخركديدوايت موضوع بـ

(تاريخ اسلام:۲۰۵)

۵-امام ابوجعفر عقیلی رحمدالله م ۲۳ مع فرماتے ہیں:

يحدث بالبو اطيل عن الثقات _ كعمرة تقدراويول س باطل صديثين بيان كرتاب _ (الضعفاءالكبرللعقبلي: ١٣ ١٣)

٢- امام حافظ حافظ ابن جوزي رحمه الله م عرف عن ال كوضعيف ومتروك راويول ميس ذكر كركےاس كا كذاب وضاع اور متروك ہونائقل كيا ہے۔

(الضعفاء والمتر وكون:

جعص ٢١، رقم: ٣٠ ٣٠)

٧- قاضى شوكانى غيرمقلد لكصتاب:

عصمةبن محمدوهو كذاب كعمم بن محكزاب بـ

(القوائدالمجموعة :ص ٧٤ ، ١٨١)

٨_ ناصرالدين الباني غيرمقلد لكحتاب:

(منکرالحدیث وہ راوی ہے) جومنکر روایتیں ایس کثرت سے بیان کرے کہ بال آخراس کومنکر الحديث كباجانے لكے، كونكه مكر الحديث راوى ميں ايباو صف بكراس كى وجد يوه اس بات كالمستحق موجا تا ہے كماس كى حديث ترك كردى جائے۔

ارشادالحق الزي صاحب لكھتے ہيں:

البنة متكرالحديث كےالفاظ راوي كےضعف يرولالت كرتے ہيں۔

(توضيح الكلام: ١/٩٩٧)

اثرى صاحب بى "الرفع والكميل" نے فقل كرتے ہوئے لكھتے ہيں:

پہلے الفاظ قابل اعتبار جرح نہیں بھکس دوسرے متکر الحدیث کے کدوہ راوی پر ایسی جرح ہے جس کااعتبارکیاجا تاہے۔

(الصانص ٩٨ ٣)

غالى غير مقلد محر گوندلوى صاحب لكھتے ہيں:

دوسری عبارت یعنی مشرالحدیث سے قابل اعتبار جرح ثابت ہوتی ہے۔

(خيرالكلام: ص١٦٠)

محداسحاق صاحب غير مقلدا يك حديث كي تحقيق ميس لكهت بين:

ان دونوں راویوں کےضعیف بلکہ اول الذکر کےمنکر الحدیث ہونے کی بناء پر کہا جاسکتا ہے کہ حدیث ضعیف جدا یا مکر کے درجہ تک پہنچی ہوئی ہے ۔ (ہفت روزہ الاعتمام (ص۲۰) ۱۱ اگست ۱۹۹۲)

سخت غالى غيرمقلدز بيرعلى زئى صاحب آيك جگه لكھتے ہيں:

سوارمنکرالحدیث یعنی سخت ضعیف ہے۔

(ما بنامه الحديث ص ۱۵ استمبر ۲۰۰۴)

ان اقتباسات سے واضح ہوگیا کہ لفظ متکر الحدیث غیر مقلدین کے ہاں انتہائی سخت، قابل اعتبار

قلت العجب منهم كيف اوردوا في تصانيفهم وسكتوا عنه مع ان بعض رجالهاتهم بوضع الحديث

(التعليق الحسن: ص١٠١)

میں کہتا ہوں تعجب ہے کہ ان لوگوں نے اس روایت کو اپنی تصانیف میں درج کرکے خاموثی اختیار کر لی ہے حالانکداس کے بعض راویوں پرحدیث گھڑنے کی تہت ہے۔

عبدالرؤف سندهوغير مقلدلكه متاب كه:

اس مدیث مین افعاز الت تلک صلوته "كان فا فریخت ضعف ب بكد باطل ب ، كيونكه اس كى سنديين دورادي متهم بين _ (القول المقبول: ص ١٣ ٣) غالى غيرمقلدز بيرعلى زئى في بحى اس روايت كاموضوع موناتسليم كياب

(د مکھتے: نورالقبیتین:ص۳۷)

ہر چند کہ اپنول اور بیگا نول کے اعتراف ہے روز روثن کی طرح واضح ہوگیا کہ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی الله عنهما کی طرف منسوب میدروایت جھوٹی ومن گھڑت ہے۔

شبغبر ٢: { صديث الى بريرة عدوام يراسدلال} غیر مقلدین کی طرف سے دوام رفع یدین پر بطور دلیل درج ذیل روایت بھی بڑے طمطراق انداز میں پیش کی جاتی ہے:

ابن الاعرابي رحمه الله فرماتے ہيں:

نامحمد بن عصمة ناسوار بن عمارة نار ديح بن عطية عن ابي زرعة بن ابي عبدالجبار بن معج قال رأيت ابا هريرة فقال لاصلين بكم صلاة رسول الله وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِا ولا انقص فاقسم بالله ان كانت هي صلوته حتى فارق الدنيا قال فقمت عن يمينه لانظر كيف يصنع فابتدء فكبر ورفع يديه ثم عصمة بن محمد كل حديثه غير محفوظ وهو منكر الحديث كعمم بن محمد کی نتمام حدیثیں غیر محفوظ ہیں اور وہ منکر الحدیث ہے۔

(سلسلة الاحاديث الضعيفة: جاص ٢٦٥)

9۔غالی غیر مقلدز بیرعلی زئی نے بھی عصمہ کو بخت بجروح قرار دیا ہے۔ (تسہیل الوصول: ۲۵۰۰)

الغرض عصمه بن محد الانصاري كذاب ومتروك الحديث راوي ہے، اب كذاب اور متروك راوي كمتعلق علمائ غيرمقلدين ك فيصل ملاحظه مون:

ارشادالحق انژى غيرمقلدلكھتاہے:

كذاب، متروك اليس بثقة كالفاظ شديد جرح مين شار بوت بين-

(توضيح الكلام: ج٢ص ٢٠٨)

عبداللدرو پڑی غیر مقلد لکھتا ہے:

متروك وه راوى ہے جس كى روايت بالكل ردى ہو_

(فأوى المحديث: جاص ١٩٢)

(فیادی المبحدیث: ج اس ۱۹۲۲) محمد گوندلوی غیرمتلد لکھتا ہے: جس (حدیث) کو سمجھس وضاع یا کذاب نے بیان کیاوہ موضوع ہے۔ (انتحقیق الرائخ: ص ۱۲)

سلطان محمود ضیاء غیر مقلد لکھتا ہے:

موضوع (اس حدیث کو کہتے ہیں)جس حدیث کارادی کذاب ہو۔

(اصطلاحات المحدثين:ص ١٣)

استحقیق ہےمعلوم ہوا کرغیر مقلدین کے اصول وضوابط کی روشی میں بھی بدروایت باطل وموضوع ہے۔ محقق نیموی رحمہ الله فرماتے ہیں کہ: كيلي ايك صوفي منش وحدت الوجود كے قائل بزرگ كى چوكھٹ پركاسد كدائى ركھے سجدہ ريز ہيں كسى نے خوب كہا ہے:

آنچشرال را كندروباه مزاح احتياج ست داحتياج ست داحتياج (٢)____اس كى سند كے دوسر براوى ابوعبيد الله تحد بن احمد بن عصمه الرفى القاضى الاطروش ك بارے ميں غالى غير مقلد زبير على زئى نے لكھا ہے كد: مجھے اس كے حالات نبيس ملے۔(نورالعینین :ص۸۳۸)اس کے عدل وضبط کے متعلق کتب اسماء الرجال خاموش ہیں ۔واضح رہے کہ ایسے روات کوغیر مقلدین مجہول شار کرتے ہوئے ان کی نقل کردہ روایات کو موضوع ومن گھڑت قرارد یا کرتے ہیں۔ چنانچ مبشرر بانی غیر مقلدا یک مقام پر لکھتا ہے کہ: یہ اور اس کے دیگر روات بھی مجا ہیل قتم کے ہیں علم رجال کی معروف کتب میں ان کا ذکر نہیں ملتا ،جس معلوم ہوتا ہے کہ برروایت موضوع ومن گھڑت ہے۔ (ملخصاً: مجلدالدعوة: ص اسمارج

رئيس ندوى غير مقلدايك جلَّه لكهتاب:

ان کی توثیق وتیج تاح میں کوئی بات منقول نہیں یعنی کہ موصوف مجہول ہیں ان کا ترجمہ مجھے دیکر کسی کتاب رجال میں نہیں مل سکا اور اس مجہول کا بہت بڑا گذاب ہوتا بھی ممکن ہے۔ (مجموعہ مقالات يرسلفي تحقيقي جائزه: ص ۱۸۴)

اعتراض:

زبيرعلى زئى غيرمقلدلكصتاب كه:

الوعبيدالله كى متابعت مندالشاميين بين مروى ب_(نورالعينين: ٣٣٨)

مندالشاميين كى روايت كوابوعبيدالله القاضى كى متابعت ميس پيش كرنا غلط اورسراسر دهوكا ہے كيونك مندالشاميين كى روايت بين "حتى فارق الدنيا" كے الفاظ بى سرے موجود نبيس بيں _علاوہ ازيں ركع فكبر ورفع يديه ثم سجد ثم كبر ثم سجدو كبر حتى فرغ من صلاته قال اقسم بالله ان كانت لهى صلاته حتى فارق الدنيار

(المعجم لابن الاعرابي)

(سیدنا) ابو ہریرہ رضی اللہ عند (سے منسوب ہے کہ انہوں) نے فرمایا کہ میں ضرور تمہیں نبی محرم سان الله والى نماز يرهاول كانه كجه كم كرول كانه زياده و پرانبول في مناكم اكما كراكها كدا ب سان الله يمي نماز يز ست رب يهال تك كرآب دنيا جهور كتر راوى نے كها ليس من آب كى وائي طرف كفرا ہوگيا تاكدديكھوں كدآت كياكرتے بيں لين انہوں نے نمازكي ابتداءكي الله اكبر کہااورا پنے دونوں ہاتھ اٹھائے چھرکوع کیا ہیں آپ نے اللہ اکبرکہااورا پنے دونوں ہاتھ اٹھائے پھر سجدہ کیا پھر اللہ اکبر کہا پھر حجدہ کیا اور اللہ اکبر کہا حتی کہ آپ اپنی نمازے فارغ ہوگئے يدناب ابو ہريره رضى الله عند فرمايا ميں الله كاتسم كها كركہتا بول آب سان الله في يكي نماز تقى حتى كه آپ الفاتياني ونيات تشريف لے گئے۔

يروايت بحى جموني ومن هرت ب،آياس كى سندكى يركرات إلى: (۱) ____اس كى سند كے يميلے راوى امام ابوسعيدا بن الاعرائي احمد بن محمد بن فيد بن بشر بن درجم البصري رحمه الله بين جوكه ايك صوفي منش بزرك بين تصوف اورز بدان يرقفا - (ملخصاً: تذكرة الحفاظ: • ٨٣٠ مير اعلام النبلاء: ٧ ٤ - ٣ ، تاريخ اسلام: ٧ ٤ - ٣) اورغير مقلدين عموماً تصوف كو كفروشرك كہتے رہتے ہیں ،اورا بن الاعرابي رحمہ اللہ جمع وفنا (یعنی مسئلہ وحدت الوجود) کو بالکل حقیقت سمجھتے تھے _(ابیناً) اور غیر مقلدین میں سے خصوصاً زبیرعلی زئی اور طالب الرحمن کے نزدیک وصدت الوجود کو تھا کتی میں سے مانے والے بدرین کافر اور مشرک ہیں۔ (فاوی علمیہ : ٢٢ ، ديو بنديت تاريخ وعقائد :ص ١٩٦) الغرض غير مقلدين ايك طرف توصوفياء اور وحدت الوجود کے قاملین کیلئے کفروشرک کی گردان پڑھتے نہیں تھکتے جبکہ دوسری طرف نماز کی اہم سنت

"كو"ابوزرعةعن ابى عبدالجبار بن معج" باديا فاطب

ثانيًا____اگر بالفرض بحم ابن الاعرائي بين علطي ك عن ابي ذرعة بن ابي عبد الجبار بن معج " چپ گيا مواور حج "عن ابي زرعة عن ابي عبد الجبار بن معج " يى موجيا كەزبىرصاحب نے لكھا ہے تو تب بھی علی زئی يارٹی كواس كا پچھے فائدہ نہيں۔ كيونكہ ابوعبدالجبار عبدالله بن مع فلسطینی بھی مجہول ہے۔

ثالثًا ____ با قى التاريخ الكبيرلليخارى اورالجرح والتعديل للرازى مين' ابوعبدالبجارعبدالله بن مج الفلسطين "كا بلا جرح وتعديل ذكر مونا خودعلائ غير مقلدين كنز ديك بهى اس كى توثيق كومتلزم نہیں، کیونکدامام بخاری رحمداللہ نے تاریخ کبیر میں اور امام ابن ابی حاتم رازی رحمداللہ نے الجرح والتعديل ميں روات كى ايك بڑى كا تعداد كا تذكرہ بلاجرح وتعديل كيا بے كيكن اس ك باو جودوہ روات غیرمقلدین کے نز ویک ججول ہیں ،ای طرح ابن حبان کا کسی راوی کوثقات میں ذَكر كرنا بهي غير مقلدين كے نزويك غير معتبر ب_ چندعبارات ملاحظه بول:

ارشادالحق اشرى ايك روايت كے ذيل ميں لكھتا ہے كه:

این بجاد مجمد بن بجاد ہے اور وہ موی بن سعد کا لوتا ہے جبکہ بجاد موی کے صاحبز ادے ہیں۔ان کا ا مام بخاری نے '' البّاریخ الکبیر'' میں اور امام ابن ابی حاتم نے الجرح والتحدیل میں ذکر کیا ہے مگر كوئى جمله توشق وتوصيف كانقل نبيس كيا_____ يحد بن بحاد اورموى بن سعد دونول مجبول ومستورين البذااس كي سند كوهيح كهناورست نبيس-

(توضيح الكلام: ٢ص ١٣٤، ٢٣٨)

غالى غير مقلد عبد الرؤف سدهوصاحب أيك مقام يركف بين:

ابومسلم كو بخارى نے الكني ميں اورابن ابي حاتم نے الجرح والتحديل ميں ذكر كيا ہے مگر دونوں يں ہے کسی نے بھی اس کے بارے میں کوئی جرح واقعد میل ذکر نہیں کی ہے۔احمد البناء نے اس کی سند کو جید کہا ہے ۔قلت (میں کہتا ہوں) اسکی سند کو جید قرار دینے کے لیے ابوسلم کی ثقابت فاعلم

مندالشاميين كى روايت بھى شديرضعيف ب بلكه يى مكن ب كدموضوع بو-اس كىسنديل موجود امام طبرانی رحمدالله کاشیخ حصین بن وہب الارسوفی مجبول ہے حتی کرزبیرعلی زئی صاحب نے بھی لکھا ہے کہ جھین بن وہب کے حالات مجھے نہیں ملے۔(نورانعینین : ص ۹ ۳۳) دوسر براوی زکریا بن نافع الارسونی کا بھی تقریباً یمی حال ب_اوریا نجویس راوی ابوعبدالجبار بھی مجہول ہے۔

(٣) ____ ذكوره بالاروايت كى سند كے تيسر براوى ابوتماره سوار بن مماره بھى معيارى تقتيبل ہیں ، تہذیب التہذیب (۳۱۴۸) میں ہے کہ اکثر اوقات (ثقدراویوں) کے خلاف روایات بیان کرتا ہے۔ نیز راقم الحروف کواس کے اسا تذہ میں روئ بن عطیبہ کا تذکرہ نہیں ملا اور نہ ہی آج تك زبيرعلى زئى يارئى يقرض ا تاريكى ہے۔

(٣)____ چوتھراوى ردى بن عطيدكا بھى معيارى ثقة مونا ثابت نبيس ہے۔

(۵)____ یا نچویں راوی ابوزرعه ابن الی عبد البجار بن مصبح کی توثیق ثابت نہیں۔

غالى غيرمقلدز بيرعلى زئى لكھتا ہے كە:

ابوعبدالبيارعبدالله بن معج الفسطيني كا ذكرامام بخاري كي الت أريخ الكبيراورامام ابن ابي حاتم كي الجرح والتعديل مين موجود ب، ابن حبان نے اسے ثقات مين ذكر كيا ب _ (بلفظ نورالعينين :ص٧٣)

الجواب:

اولاً۔۔۔۔ ہمارے پاس موجود مجم کے مطبوع ترخیر میں زیر بحث روایت کی سندیس راوی "ابو زرعة بن ابى عبدالجبار بن معج" ، يدر ابو عبدالجبار عبدالله بن معج"كوقى دليل كربغيرى زبيرصاحبكا" ابوزرعة بن ابى عبد الجبار بن معج

ضروری ہورندسندضعیف ہے۔

(القول المقبول: ص ١٤١)

عالى غير مقلدارشاد الحق الري صاحب لكصة إين:

بعض حضرات نے جوبیکہا ہے کہ امام ابن الی حاتم جس راوی پرسکوت کریں وہ ثقہ ہوتا ہے توبیہ قاعده بھی سیج نہیں خودامام ابن ابی حاتم نے صراحت کردی ہے کہ جس راوی کے متعلق کوئی جرح یا تعدیل نقل نہیں کی ٹئ توان کا ذکر محض تکمیلا ہے اگر کوئی کلمہ (اپنے والد ابوحاتم وغیرہ ہے) مل کیا تو بال آخراس کوفل کردیں گے۔

(حاشيةوضيح الكلام: ج٢ص ١٧١)

غالى غير مقلد محب الله شاه آف بير جيند اصاحب لكهي بين:

اورامام ابن الي حاتم اورا بن حبان كے متعلق جوفر ما يا يہ بھى تھي نہيں كيونكداس كامقتضى توبيہ بواكہ جس راوي كالبحى امام ابن ابي حاتم اپني "الجرح والتعديل" مين ذكركرين اوراس پر پي بيم بحم تحم جرحا وتعديلا نداكا عمي اس كے متعلق يمي كہنا جاہيے كماس ميس طعن ياعيب ہوتا توامام ابن الي حاتم سے پوشیدہ ندر ہتا۔ حالانکہ کی طعن یا توثیق کے عدم ذکر ہے یہی عیاں ہوتا ہے کہ امام موصوف کو ان کے متعلق (اپنے والد ابوحاتم یا دیکرائمہ ناقدین ہے۔ن) کچیمعلوم نہ ہوسکا، یہی وجہ ہے کہ الیک حالت میں علائے حدیث یمی فرماتے ہیں کہ بیرادی ججبول الحال غیرمعروف اورمستورے۔

(مفت روز والاعتصام: ص ١١٥ م نوم ر ١٩٩٣ ء)

غالى غير مقلد زبيرعلى زئى نے بھى اس اصول كدامام بخارى اورامام ابوحاتم كاكى رادى كو بلاجرح وتعديل ذكركرنا اسكى توش بكوم جوح قرارديا ب_(نورالعينين: ص ١٨٩)

محر گوندلوی غیر مقلدایک راوی کے بارے میں لکھتا ہے:

ابن حبان نے اس کوثقات میں شار کیا ہے گرائن حبان کا تسامل مشہورہے۔

(خيرالكلام: ص٢٥٢)

عبداللدرويرى غيرمقلدلكهتاب:

ابن حبان كاتبالل مشهور بذرا بسهار برثقول بين شاركر ليت بين-(فآوى المحديث: ج٢ص٥٥)

رفيق سلفي غير مقلد لكھتا ہے:

ابن حبان کی توثیق کوائمہ رجال کچھوقعت نہیں دیتے۔

(ہفت روز ہ الاعتصام :ص ۹۰۱۸ ستبر ۱۹۹۳ ءِ)

عبدالرؤف سندهوغير مقلدايك مقام پرلكھتا ب:

واضح رب كدابن حبان كاس كوثقات مين ذكركر نامعترنبيس كيونكدوة عجابيل كوثقات بين شاركرت

(القول المقبول: ٣٢٥)

زبیرعلی زئی غیرمقلدلکھتا ہے:

مجهول اورمستورراويون كي توثيق مين امام ابن حبان متسالل تضالبذا اليصمقام يراكروه منفرد بهول توان کی توثیق مقبول نہیں ہے۔

(بلفظ فتأوى علميه: جاص ٥٨٢)

صرف ان چندعبارات کو بی سامنے رکھنے سے بیات واضح ہوجاتی ہے کہ خودغیر مقلدین کے نزد یک بھی امام بخاری رحمداللہ کے تاریخ کبیریس ، ابن الی حاتم رحمداللہ کے جرح وتعدیل میں اور حافظ ابن حبان رحمه الله ك كتاب الثقات بيل محض و كركرنے سے" ابوعبد الجبارعبد الله بن مع "كا تقد مونالا زم بين لا زم آتا-

شبمبر ٣: (كَانَ عدوام براسدلال)

غير مقلدين كاكبنا بي كدا ثبات رفع يدين والى روايات مين "كان يرفع يديه" كالفاظ إلى ليعنى فعل مضارع پر کان واخل ہے اور جب کان فعل مضارع پر داخل ہوتو دوام کا فائدہ ویتا ہے روزه کی حالت میں مباشرت کرلیا کرتے تھے۔ (صحیح مسلم:١١٠٦)

اس حدیث میں بھی کان فعل مضارع پر داخل ہے حالانکدیٹمل بھی بالانفاق دائی نہ تھا۔ مختصریہ کہ لفظ كان اصل وضع كے اعتبار سے دوام كا فائده نہيں ويتا اور شد بى محض كان كے فعل مضارع پر داخل ہونے سے بیشی ثابت ہوتی ہو گرندا حادیث کے معانی میں ضاد بر یا ہوجائے گا۔

شبِمُبر ۴٪: {اذاے دوام پراستدلال}

ا یک شوشا یہ بھی جھوڑا جاتا ہے کہ اثبات رفع یدین کی بعض روایات میں اذا ماضی پر داخل ہے اورلفظ اذا جب ماضی پر داخل ہوتو ہیشگی کامعنی ریتا ہے۔

اولاً۔۔۔۔اذابے دوام کشید کرنا میچ نہیں کیونکہ صرف ایک مرتبہ کئے گئے کام کوبھی اذا کے ذریعہ ہے بیان کرد یاجا تاہے، قران کریم میں ہے:

واذا راواتجارة او لهون انفضوا اليها وتركوك قائما ـ (قدسمع الله :

٢٨ سورة الجمعة: ١٠)

اور جب کچھلوگوں نے کوئی تجارت یا کوئی کھیل و یکھا تو اُس کی طرف ٹوٹ پڑے، اور تہمیں کھڑا

اس آيت مباركه مين اذا ماضي يرداخل باورجووا تعدد كركيا كيابوه صحابرض الله عنهم كاجيشه كا معمول نہیں بلک صرف ایک دفعہ واقعہ بیش آیا تھاجس پر اللہ نے صحابہ رضی الله عنهم كوتنبية كر كان كى اصلاح فرمادى _ چنانچەشبورغىرمقلدصلاح الدين لوسف في اس آيت كے تحت كلها بك: ا يك مرتبه ني كريم سأنفي يلم جمع كاخطبه ارشاوفر مارب من كدايك قافله آ كيالوگول كوية چلاتو خطبہ چھوڑ کر باہر خرید وفروخت کیلئے چلے گئے کہ کہیں سامان فروخت فتم نہ ہوجائے ،صرف بارہ آ دی مجدمیں رہ گئے جس پربیآ یت نازل ہوئی۔

حاشيه بخارى از داو دراز: ج اص ١٤٥ صلوة الرسول ازصادق سيالكوفي: ص ٢٣١ تشهيل الوصول: ص ٢٠٢ و في طبعة : ص ٢٦١

اولأ____ام فودى رحمدالله م الحاري فرمات بين كه بحققين الل اصول كزريك كان دوام کا فائدہ نہیں دیتا، اصل وضع کے اعتبارے بیصرف ایک دفعہ کے فعل پر دلالت کرتا ہے۔ (شرح مسلم للنووي: ج اص ۲۵۴) امام شاطبي رحمه الله نے بھي لکھا ہے كەمحدثين كے زويكان ايك دفعه كغل يردلالت كرنے كيلية تا ہے۔(الاعتصام:جاص ٢٩٠)مزيد برآ س غالى غيرمقلد ابوسعيدشرف الدين وبلوي صاحب لكھتے ہيں كه: باتى رہااستدلال دوام يركان يفعل كذا ہے توبيد و صحیح نہیں بیتھم اکثری ہے کلی نہیں بلکہ بعض مقام میں اکثری بھی نہیں آیے مشکلوۃ باب القراءۃ فی الصلوة يانيل الاوطار وغيره بلكماحاديث منقوله درين تحريري كوملا حظهرك تمام صديثول ككان يفعل كذاكوآ پس مين تطبيق ديجيئوآ پ كومعلوم هوگا كه دوامنييس ورند تناقض معلوم هوگا_ (فآوى شائية: جاص ٩٩٩)

ٹانیا۔۔۔۔متعدداحادیث میں کان فعل مضارع پر داخل ہے ندمعلوم غیرمقلدین کی پینطق وہاں کیے میلے گی؟ مثلاً ۔۔۔۔

ا يك حديث بين بي "أن رسول الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله و زينب بنت رسول الله ___ النح _كرسول الله من الله الله من زين بنت رسول الله مَا فَقَالِيمْ كُونُمَازْ يِرْحَةِ وقت اللهائ موت تقرر الصحح البخاري:١٦٥)

اس حدیث میں کان فعل مضارع پر داخل ہے حالائکہ بالانفاق آپ کا پیمل دائی نہ تھا۔

ہمیشہ آپ کی عادت میہ ثابت نہیں ہوتی کہ ہرمسلمان کو تین بارسلام کرتے۔ (تیمیر الباری

شبغبر ٢: {رادى حديث كمتاخرالاسلام بونے سے دوام پراستدلال} غیرمقلدین کا کہنا ہے کہ رفع یدین کی حدیث کے راوی سیدنا مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ و والمام لان والم متاخر الاسلام صحافي بين اس معلوم مواكداً ب مان في المام عليات ہمیشدر فع یدین کرتے رہے ہیں۔

اولأ---سيدناما لك بن حويرث رضى الله عنه عنسوب حديث كوسيح كهني كاغير مقلدين كوحق حاصل نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے مرکزی راوی دو ہیں۔(۱) فصر بن عاصم ۔(۲)۔ ابوقلا ب۔ نصر بن عاصم کے بارے میں امام ابوداودر حمدالله فرماتے ہیں: کان خار جیا کہ بیانار جی تھا۔ اورای طرح علامه مرزبانی بھی بچم الشعراء میں فرماتے ہیں کہ:

كان على رأى الخوارج - بيخار بى ندمب كاتفا-

(تهذيب التهذيب: ج٥ص١٥٣١٥٣١) اوردوسرے راوی ابو قلابہ بصری کے بارے میں امام ابوالحن احمد بن عبداللہ علی رحمہ اللہ م الاعوفراتين كه:

وكان يحمل على على ___ وفيه نصب يسير _ (تهذيب التهذيب: ج٣ص١٥٨) بيسيدناعلى رضى الله عنه كي شان اقدس مين كلام كرتا تفااور ناصيي تفايه

اورغیر مقلدین ضرورت پڑنے پراس طرح کے روات کی سند سے مروی احادیث کو قبول نہیں كرتے _ چنانچ مشہور غالى غير مقلدز بيرعلى زئى نے سيح بخارى كے راوى على بن الجعدكى كى مسئلہ تراوح کے متعلقہ ایک حدیث کو تحض اس وجہ ہے نا قابل اعتبار قرار دیا ہے کہ علی بن الجعد صحابہ (تفيراحن البيان: ص١٥٤٩)

ثانيًا ۔۔۔ ۔ سجدول كے متعلقد رفع يدين كى روايات ميں بھي اذا ماضى پر داخل ہے۔ (مثلاً و كھئے: سنن النسائی: ج اص ١٦٥، باب رفع اليدين للحود) مگراس كے باوجود غير مقلدين حجدول ميں رقع یدین کے دوام کے قائل نہیں ۔ لہذا جوجواب حبدول کی روایات میں اذا کے فعل ماضی پر داخل ہونے کاغیر مقلدین دیں گےوہی جواب جاری طرف سے رکوع والی روایات کا ہوگا۔

شبهبر ۵: { كان اوراذاك مجموعه عدوام يراشدلال}

اثبات رفع يدين ك بعض روايات ين "كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذار كع واذا د فع د أسه__المخ' كالفاظ آئے ہيں ، بعض غالى غير مقلدين ان الفاظ كولے كر' کان'اور'' اذا' کے مجموعے بیشکی کامعنی کشید کرنا شروع کردیے ہیں۔

"كان" اور" اذا" كے مجموعہ سے بھی ہيشكى والامعنى كشيد كرنا غلط ہاس مجموعہ بھى سے دوام ثابت البيل موتارا يك صديث يل آتا ك،

انرسول الله إلى الله المناه كان اذاسلم سلم ثلاثا واذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثار

(صحیح البخاری: ۲۲۳۲)

كه نى كريم ما الفاليالم جب لوكول كوسلام كهتي توتين مرتبه فرمات اورجب آب ما الفاليالم كوئى بات فرماتے تو تین مرتبہ دھراتے۔

ال حدیث میں ''اذا''اور'' کان'' کا مجموعہ موجود ہے مگراس میں جھمل ذکر کیا گیا ہے وہ دائمی نہیں ب- چنانچدام غيرمقلديت وحيدالزمان صاحب اس حديث كي شرح مين لكهي بي كه: تین باراس حالت میں ہے جب کوئی کی کے درواز سے پر جائے اور اندر آنے کی اجازت جاہے امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب الاستیذان میں بیان کیا ہے اس سے بھی یہی نکاتا ہے ،ورند

كرام كى شان ميں كلام تقا(و كيھئے: تعداد ركعات قيام رمضان كا تحقيقی جائزہ:ص٣٨، امين اوکاڑوی کا تعاقب :ص ٦٥) _لہذاغیرمقلدین کوسیدناما لک بن حویرث رضی الله عند سے منسوب حدیث سے استدلال کرنے کاحق حاصل نہیں ہے۔

ٹانیا۔۔۔غیرمقلدین نے فی الحال سیدنا مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کے وج میں مسلمان ہونے پر کوئی مصل محیج السندروایت پیش نہیں کی، باقی تاریخی، غیر مصل، منقطع السند حوالے ضرورت پڑنے پرغیرمقلدین قبول نہیں کیا کرتے تو پھرا سے حوالے ہمارے خلاف آخر کیوں

ثالثًا ____ا نفاقی اصول وضابطه ب كركى راوى كے متاخر الاسلام ہونے سے بدلاز منيس آتاك اس راوی کانقل کردہ عمل آپ ان اللہ اللہ نے ضرور آخری ایام ہی کیا ہوگا۔ چنانچہ مشہور غالی غیر مقلد عبدالرحن مبار كيوري صاحب لكھتے ہيں:

متاخرالاسلام ہونے ہے دلیل لا ناای کا کام ہے جواصول حدیث اور اصول فقہ سے ناوا قف ہے ـــان تاخو اسلام الراوى لا يدل على تأخير ورو دالمروى _ (بلاثبراو) كا آخری ایام میں مسلمان ہونا اس کی بیان کردہ روایت کے آخری ہونے پر دلیل نہیں ہے ين)_(شحقيق الكلام:ص٤٧٠٤)

رابعاً۔۔۔سیدنا مالک بن حویرث رضی الله عندے مروی ایک سیج صرح حدیث میں تو نبی کریم سالفالیا سے سجدوں کے رفع یدین کا جوت بھی موجود ہے ۔ (ملاحظہ ہو اسنن النمائی : جاص ١٢٥١٦٥) اگرسيدنا مالك بن حويرث رضى الله عندكى روايت سے بوتت ركوع رفع یدین کی بھٹلی ثابت ہوتی ہے تو پھرا نہی کی روایت ہے تجدول کی رفع یدین کی بھٹلی آخر کیوں نہیں ثابت ہوتی ؟ اورغیر مقلدین سجدوں میں رفع یدین کوآخر کیوں نہیں اپناتے؟

خاساً ۔۔۔۔ بیکمی واضح رہے کہ سیدنا ما لک بن حویرث رضی الله عند بیس ون رات نبی کریم النظام ك ياس ره كر افي وطن واليس تشريف لے كئے تھے۔ (كما في البخارى

: جاص ٨٨٠٨، فتح الباري: جعص ١٣٥، جسم ١٣٨) وه ني كريم والفيليم كرماته مسكسل رے بى نہيں ہيں۔جب كدان كے مقاملے ميں آب سان اللہ كے ساتھ مسلسل رہے والصحابيه جيسے سيدنا عبدالله بن عمر رضي الله عنهما، سيدنا عبدالله بن مسعود رضي الله عنه اور سيدنا براء بن عازب رضی الله عنه وغیرہ کی میچ احادیث ہے ثابت ہے کہ نبی کریم سائٹلی کے بعد الافتاح رفع يدين چيوڙ گئے تھے۔

سادساً ــــار بالفرض مان لياجاك كدر فعيدين كاعمل ويتك باقى ربائ وبالمتوتب بحى اس ے بیٹابت نہیں ہوتا کہ آپ ماڑھ اللہ نے ہمیشہ تاوفات رفع بدین کیا ہے کیونکہ وہے کے بعد مجى تركوك كاسلسله جارى تفارچنانچدايك حديث يس بكرآب وقطاية في فرمايا: فاذا صلى قائما فصلوا قياما____واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا

كه جب امام كھڑے ہوكر تمازيز ھائے تو مقتدى بھى اس كى اتباع ميں كھڑے ہوكر تمازيز ھيں اورجب امام (کسی عدر کی وجہ سے) بیٹھ کرنماز پڑھائے تو تمام مقندی بھی اس کی اتباع میں بیٹھ کر

اجمعون (صحيح البخارى: ج ا ص ٢٩)

لیکن آپ سان اللہ نے اپنی وفات سے چندروز پہلے بیٹھ کرنماز پڑھائی اور صحابہ کرام رضی الشعنبم نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کرنماز اوا کی۔ آپ مانطالیا ہے بھی بیٹھ کرنماز پڑھنے کا حکم نہیں ویا بلك صحابرضى الدعنم كاس عمل يرسكوت كيا_ (ملاحظه بو: بخارى ج اص٩١) علاء نے آ کیے اس عمل کو ناتخ اور'' فصلوا جلوسا'' کومنسوخ قرار دیا ہے جتی کہ خود امام بخاری رحمہ الله نے استاذ امام جمیدی رحمه الله ہے 'فصلوا جلوسا'' کامنسوخ ہو تأفل کیا ہے۔ لبذا _ 9 ج تك باتى رہنے كى صورت ميں بھى رفع يدين كا تاوفات ہونا ثابت نبيس موتا كيونك وع کے بعد بھی کنے وترک کا سلسلہ جای تھا۔ آپ ساتھ اللہ کے ساتھ مسلسل رہنے والے صحابہ جیسے سيدنا عبدالله بن عمرضى الله عنهما، سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه اورسيدنا براء بن عازب رضى

الله عنه وغيره كی محیح احاديث سے ثابت ہے كه نبي كريم سات اللہ بعد الافتتاح رفع يدين جيوڑ گئے تے۔ چنانچ تقد بالا جماع محدث وتا بعی امام ابرا بیم تخعی رحمد اللہ کے سامنے جب متاخر الاسلام صحابی واکل بن مجرضی الله عند کی اثبات رفع یدین والی حدیث کا تذکره جوااور کہنے والے نے کہا كدواكل بن حجر رضى الله عندن في كريم ما الفيليلي كور فع يدين كرت موت ويحما بتوجليل القدر تابعی امام ابرا ہیم تخعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ:

ان كان و اثل رأه مرة يفعل ذالك فقد رأه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذالك (شرح معانى الاثار، وسنده صحيح)

اگروائل بن حجرض الله عند نے آپ مان الله ایک بار رفع یدین کرتے دیکھاتھا (تو پھر کیا بط؟)عبدالله بن معود رضى الله عند نے پچاس بارد يكھا ہے كدآ ب النظايم رفع يدين نبيل كرتے تھے(لیعنی چھوڑ گئے تھے)۔

لملاحظ فرما تي إمام ابرابيم تخفى تابعي رحمه الله جبيها بلنديا بيرمحدث وفقيه بهي متناخر الاسلام صحالي كي روایت کے مقالبے بین آپ ساتھ اللہ کے ساتھ مسلسل رہنے والے صحابی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عند کی روایت کومل کیلئے لے رہاہے۔

قارئین کرام! آپ ملاحظه فرما کے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعدالافتتاح رفع پدین چھوڑ گئے تھے،اورآ پ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں بے شار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خصوصاً سید نا ابو بکر صديق رضي الله عنه سيدناعمر فاروق رضي الله عنه سيدناعلى المرتضي رضي الله عنه سيدناع بدالله بن مسعودرضی الله عنه، سیدنا ابو هر بر هرضی الله عنه، سیدنا عبدالله بن عمر رضی الله عنهما بھی صرف شروع نماز میں تکبیر تحریمہ کے وقت ہی رفع یدین کرتے تھے اور بے شار جلیل القدر حفزات تا بعین واتباع تابعين اور بزب بزب محدثين كرام رحمة التعليم فقهاء كرام رحمة التعليم بهي بعدالافتتاح ترک رفع یدین پر بی عامل تھے۔اور آپ ریسی ملاحظ فرما بھے ہیں کہ ترک رفع یدین جمہورامل اسلام کا محقق قول اور عمل ہے نہ کہ صرف احناف کا۔اور آپ ریجی دیکھ چکے ہیں کہ ہماری متدل

روایات کے کم وہیش ننانوے فی صدی راوی وہ ہیں جو ثقة شبت حافظ اوپر جمت ہونے کے علاوہ بخاری ومسلم کے مرکزی روات بیں الطف کی بات رہ ہے کہ جن روات برفریق ثانی نے کلام کیا ہان میں ہے بھی اکثر راو بول کی ثقابت اور عدالت فریق ثانی کے زو دیک بھی مسلم ہے، صرف ان پر جمہور محدثین کرام رحمۃ الله علیهم کے مقرر کردہ اصولوں سے اعلان بغاوت کرتے ہوئے تدلیس، تخلیط، تغییر بسیر، وہم اور تفر دوغیرہ کے الزامات لگائے ہیں۔ گران تمام اعتراضات کے جوابات اینے اینے مقام پرہم نے خودفریق ثانی کی کتب اور جمہور محدثین کرام رحمۃ اللہ علیم کے مقرر کردہ اصولوں کےمطابق عرض کردیے ہیں ان جوابات کے بعد کسی اور وضاحت اور جواب كاضرورت باقى نبيس راتى - "فيه كفاية لمن له هداية"

آخرى التماس!

مجھاس کا بورا احساس ہے کہ جس طرح جمہور اہل اسلام کے دلائل و برابین پیش کرنے کا همچم حق تھا میں ادانہیں کرسکا، اہل علم حضرات ہے التماس اور التجاء ہے کہ وہ مجھے میری کو تا ہیوں اور لغزشوں رمطلع فرماتے رہیں کونکدایک نہایت ہی کم علم آ دی سے جے اپنی بے بیناعتی اور کم علمی کا بھی بحريورا حساس اورقر اربواورا يسحابهم مسئله مين جس مين جليل القدر ائمه حديث وفقهاء كرام رحمة الله عليم نے خامہ فرسائی کی مولغزشوں کا صادر ہوجانا کچھ بعید نہیں ہے۔ اور اللہ تعالی سے نہایت اخلاص اورصدق ول سے دعا ہے کہ وہ حقیر کو جملہ جسمانی وروحانی ظاہری وباطنی بیار یوں سے

اور كتاب الله اورسنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرعمل كرنے كى توفيق عطافرمائ اورحضرات صحابه كرام رضى التدعنهم محدثين عظام ، فقها كرام رحت التدعيبهم اور جمهور الل اسلام كي محبت اور اطاعت کا میچ جذبه عطاء فرمائے ،جن کا ذکر موجب رحمت خداوندی ہے۔ ینے میں آگیا کہاں لیٹی ہیں اڑ کے ستیاں اتی بتندے یہاں مت ہوں اور لی نہیں

الاعتدال اكيدى كى ديگر علمى خدمات

ا۔ دین امور پراجرت کا تحقیقی جائزہ

مؤلفه: حضرت مولا نانياز احمداو كارُّ وي حفظه الله

٢ تسكين العينين في ترك دفع اليدين

مؤلفه: حضرت مولا نانيازاحمداو كاثروى حفظه الله

٣- حيات الانبياء: ازامام ابوبكر بيهقي رحمه الله

رّ جمه بحقیق تخریج وفوائد : حضرت مولا نانیاز احمداو کا ژوی حفظه الله

٣ يقريب التبذيب: مرتبه حافظا بن حجر عسقلاني رحمه الله

مترجم بحضرت مولانا نيازاحمداو كازوى حفظه الله

۵_ نمازیس ہاتھ تاف کے نیچے باندھیں

مؤلفه: حفرت مولا نانياز احمداو كاژوي حفظه الله

٢: تنقيح السنن اردوشرح آثار السنن

مؤلفه: حضرت مولا نانياز احمداو كاز وي حفظه الله

٤: كتاب ال آثار: ازامام قاضى ابديوسف رحمه الله

ترجمه بخقيق بخرت فوائد: حضرت مولا نانياز احمداو كاڑوي حفظ الله

٨: مندمعاوية بن الي سفيان " تحقيق بخزت فوائد: حضرت مولا نانياز احمداد كارُّ وي حفظه الله "

9: كتاب ال آثار: ازامام حمر بن حسن شيباني رحمه الله

ترجمه بتحقيق بخرتج ، فوائد : حضرت مولا نانياز احمداو كاثر وي حفظه الله

١٠: كتاب الخراج: از امام قاضي ابو يوسف رحمه الله

ترجمه تخريج عنوانات: حفزت مولانا نياز احداد كارُوي حفظه الله

وهذا آخرمااردته ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ، وتب علينا انك انت التواب الرحيم وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وعلى اله واصحابه اجمعين

فياذاح وغفرله ۋاكانە بھومن شاقخصيل دييالپورشلع اوكاژه بروز بده المصفر المظفر ٥ ١٣٣٥ مرطابق ٢٥ دمبر سان ٢٠

